فَسْئَلُوْٓا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ

موسوعة

الفتاوى الكريمية

المؤلف

مولوي عبد الرحمن اخوند زاده

دريم جلد

تاج كتب خانه

عبد القدوس روڈ منان چوک کوئٹہ

دكتاب پېژندګلوي

دكتاب نوم.......... ....موسوعة الفتاوى الكريمة.

مؤلف.......... .... مولوي عبد الرحمن اخوندزاده.

الناشر.............................تاج كتب خانه عبدالقدوس روډ منان چوک کوئټه

كمپوزنګ.......... ....پخپله مؤلف.

صفحه‌آرائي ....قاري علي احمد مينګل.

تعداد...١١٠٠

تاج کتب خانه عبدالقدوس روډ منان چوک کوئټه

موبائل نمبر :٠٣١٥٨١١۴١٠٩

خبرتيا:

زمونږ د مکتبي خپري شوي تحفي:

(١): فتاوى الاصلية فى المسائل الضرورية ٦ جلده.

(٢): فتاوى المحمدية في احكام الزكاة والصدقة ٢ جلده. داهم دفتاوى اصلية مصنف جوړه کړي ده

(٣): فتاوى ابراهيمية ١ جلده.

(٤): موسوعة الفتاوى كريمية ٤ جلده.

(٥) جامع المسائل في حوادث اسلام درة ١ جلده.

(٦) الفتاوى الزابلية في المسائل الفقهية ١ جلده.

(٧) فتاوى ذاكريه ٤ جلده.

(٨) فتاوى شيخ الشهداء، امام عبدالله ذاكري ١ جلده.

(٩) مكتوبات ذاكري.

(١٠) ملفوظات ذاكري.

پنځه شيان دي که چاپه يوه ورځ کی وکول

(فائده) حضرت أباسعيد الخدري رضي الله عنه وايي چې ماد حضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم څخه واوريدل چې ده مبارک وويل پنځه شيان دي که چاپه يوه ورځ کی وکول نو الله جل جلاله به دا نفر د جنتيانو څخه وليکی:

(۱) چاکه د مريض پوښتنه (عيادت) وکړو.

(۲) او جنازی ته حاضرشو (اولمونځ يې په وکړو).

(۳) او روژه يې نفلي نيولی وه.

(۴) او د جمعې لمانځه ته ولاړ.

(۵) او مريي ئي آزاد کړو ((د رضا د الله جل جلاله د پاره، دا ټوله ثوابونه چې په يوه ورځ کي سره وکړي نو الله جل جلاله به دا نفر د جنتيانو څخه وليکي)).

حدثنا بن وهب قال أخبرني حيوة بن شريح أن بشير بن أبي عمرو الخولاني أخبره أن الوليد بن قيس التجيبي حدثه أن أبا سعيد الخدري حدثه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خمس من عملهن في يوم كتبه الله من أهل الجنة من عاد مريضا وشهد جنازة وصام يوما وراح يوم الجمعة وأعتق رقبة: إسناده قوي.: ذكر البيان بأن في الجمعة ساعة يستجاب فيها دعاء كل داعي.:ج۷ص۶ صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان.

السابع: أن يجتهد في الجمع في يوم واحد بين صوم تطوع ، وعيادة مريض ، وتشيع جنازة ، وإطعام مسكين ، فقد قال صلى الله عليه وسلم " ما اجتمعت هذه الخِصال في رجل في يوم إلا دخل الجنة ".:ص۱۲ أذكار وآداب الصباح والمساء.

(خمس من عملهن في يوم) أي يوم كان (كتبه الله) أي قدر أو أمر الملائكة أن تكتب أنه من (أهل الجنة) وهذا علامة على حسن الخاتمة وبشرى له بذلك (من صام يوم الجمعة) صوم تطوع (وراح إلى الجمعة) أي إلى محلها لصلاتها (وعاد مريضا) ولو أجنبيا (وشهد جنازة) أي حضرها وصلى عليها (وأعتق رقبة) لوجه الله تعالى أي خلصها من الرق.:ج۳ص۴۵۷ فيض القدير شرح الجامع الصغير.

(في الحج إلخ)

(مسئله) قوله: (في الحج إلخ) يستحب الصوم عندنايوم السابع والثامن والتاسع لمن لم يجد الهدي ، ولو تأخر عن التاسع فتحتم الدم.:ج۲ص۳۱۳ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

که موافقي شوي د واده شپې ديوچادنفلي روژو سره

(مسئله) که موافقي شوي د واده شپې ديوچادنفلي روژو سره چې ده عادت ددي روژو دنيولو درلود نو مستحب ده ودته دروژو خوړل.: مصنف.

دچاپرذمه چې قضائى روژې وى اودى نفلي روژې نيسى

(مسئله) نفلي روژې نيول مخکې ترقضاءراوړلودقضائى روژودرمضان دمياشتې دچاپرذمه چې پاته وي پروانلري دانفلي روژې بى دکراهته، خوکه چېرې په يوچا وجوب دقضائى روژوسمدستى وي نوبيادي داواجب اداءکړي مخکې ترنفلي روژو اوکه نفلي روژې پداسى حالت کى نيسى بيامکروه عمل ده.

او امام احمدرحمه الله تعالى وايي: که دچاپرذمه فرضي قضائى روژې درمضان دمياشتې وي بيانفلي روژې ده لره نيول جواز نلري .

ولا يكره صوم التطوع لمن عليه قضاء رمضان إلا رواية عن أحمد أنه لا يجوز ممن عليه فرض.: تبيين الحقائق

التطوع بالصوم قبل قضاء رمضان: – اختلف الفقهاء في حكم التطوع بالصوم قبل قضاء رمضان . فذهب الحنفية إلى جواز التطوع بالصوم قبل قضاء رمضان من غير كراهة ، لكون القضاء لا يجب على الفور ، قال ابن عابدين : ولو كان الوجوب على الفور لكره ؛ لأنه يكون تأخيرا للواجب عن وقته الضيق.:ج۲۸ص۱۰۰ الموسوعة الفقهية الكويتية.

مکروه روژې

(مسئله) (۱) تنها دجمعې دورځې روژه نيول مکروه ده.

(۲) تنها دهفتى دورځې روژه نيول مکروه ده.

(۳) تنها ديکشنبى دورځې روژه نيول مکروه ده.

(۴) تنها دنوروز دورځې روژه نيول مکروه ده، اوکه يې ددي ورځې دتعظيم نيت ؤو بيا روژه پکښې نيول مکروه تحريمى ده.

(۵) دوصال روژې مکروه دي (دمابنام دغروب څخه وروسته چې خوراک نه کوي آن چې صباورځ په روژه دغسى په نهاره سره ورګډه کړي دي ته دوصال روژې وايي) دا مکروه عمل ده، اويا دا معنٰى چې ټول کال روژې متصلى سره نيسى، اوپه ايام

منهی عنه ورځوکي هم روژه نخوري.

(۶) جمهور فقهاءکرام وايي چې ټول عمر روژې نيول مکروه ده، علت دا ده چې داروژتي دفرائضو، دواجباتو، اوکسب اوکار کولو شخه ضعيفه کيږي داسی کسب چې چاره تري نه شته (اخربه فقر سوال کوي، اويابه بيا دبل حقوق خوری)، اويا خودا روژتي ته روژه تبيعت (عادت) ګرځي، اومبنا دعبادت خو مخالفت له عادت کولو شخه ده.

امام غزالي رحمه الله تعالیٰ وايي: چې ټول عمر روژې نيول سنت دي.

زيات شوافع وايي: که د دي روژو شخه دځان په ضرر بيريدو اويا حقوق تري فوت کيدل نو بيا مکروه عمل ده، اوکه د دي شيانو شخه نه بيريدو بيا مکروه ندي.

(۷) د دوو اخترونو دورځو روژې نيول مکروه دي، او دايام تشريق دورځو روژې نيول مکروه دي (دا درې ورځې دي او وروسته تر ورځې دلوی اختره دي).

احناف خو داهم وايي: که چا روژې پدی ورځوکی ونيولی جوازلري خو سره دکراهيت تحريمی.

(۸) دحائضي او دنفاسی ښځې روژې نيول حرامی دي.

(۹) هغه څوک چې دځان په هلاکت بيريږی دروژې په نيولو سره د داسی نفر روژه نيول حرام عمل ده.

الصوم المكروه ، ويشمل ما يلي:

أ – إفراد يوم الجمعة بالصوم.

ب – صوم يوم السبت وحده خصوصا : وهو متفق على كراهته ، وقد ورد فيه حديث عبد الله بن بسر ، عن أخته ، واسمها الصماء رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم ، فإن لم يجد أحدكم إلا لحاء عنبة أو عود شجرة فليمضغه.

ووجه الكراهة أنه يوم تعظمه اليهود ، ففي إفراده بالصوم تشبه بهم ، إلا أن يوافق صومه بخصوصه يوما اعتاد صومه ، كيوم عرفة أو عاشوراء .

ج – صوم يوم الأحد بخصوصه :

– ذهب الحنفية والشافعية إلى أن تعمد صوم يوم الأحد بخصوصه مكروه ، إلا إذا وافق يوما كان

يصومه ، واستظهر ابن عابدين أن صوم السبت والأحد معا ليس فيه تشبه باليهود والنصارى ، لأنه لم تتفق طائفة منهم على تعظيمهما ، كما لو صام الأحد مع الاثنين ، فإنه تزول الكراهة ، ويستظهر من نص الحنابلة أنه يكره صيام كل عيد لليهود والنصارى أو يوم يفردونه بالتعظيم إلا أن يوافق عادة للصائم

د – إفراد يوم النيروز بالصوم :

– يكره إفراد يوم النيروز ، ويوم المهرجان بالصوم ، وذلك لأنهما يومان يعظمهما الكفار ، وهما عيدان للفرس ، فيكون تخصيصهما بالصوم – دون غيرهما – موافقة لهم في تعظيمهما ، فكره ، كيوم السبت .

وعلى قياس هذا كل عيد للكفار ، أو يوم يفردونه بالتعظيم ونص ابن عابدين على أن الصائم إذا قصد بصومه التشبه ، كانت الكراهة تحريمية.

هـ – صوم الوصال : – ذهب جمهور الفقهاء (الحنفية والمالكية والحنابلة والشافعية في قول) إلى كراهة صوم الوصال ، وهو : أن لا يفطر بعد الغروب أصلا ، حتى يتصل صوم الغد بالأمس ، فلا يفطر بين يومين ، وفسره بعض الحنفية بأن يصوم السنة ولا يفطر في الأيام المنهية.

و – صوم الدهر (صوم العمر) : – ذهب جمهور الفقهاء (الحنفية والمالكية والحنابلة وبعض الشافعية) على وجه العموم إلى كراهة صوم الدهر ، وعللت الكراهة بأنه يضعف الصائم عن الفرائض والواجبات والكسب الذي لا بد منه ، أو بأنه يصير الصوم طبعا له ، ومبنى العبادة على مخالفة العادة.

واستدل للكراهة ، بحديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا صام من صام الأبد.

وفي حديث أبي قتادة – رضي الله عنه – قال : قال عمر : يا رسول الله ، كيف بمن يصوم الدهر كله ؟ قال : لا صام ولا أفطر ، أو لم يصم ولم يفطر أي : لم يحصل أجر الصوم لمخالفته ، ولم يفطر لأنه أمسك .

وقال الغزالي : هو مسنون .

وقال الأكثرون من الشافعية : إن خاف منه ضررا ، أو فوت به حقا كره ، وإلا فلا .

والمراد بصوم الدهر عند الشافعية : سرد الصوم في جميع الأيام إلا الأيام التي لا يصح صومها ، وهي العيدان وأيام التشريق.:ج٢٨ص١٤ص١٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

الصوم المحرم :– ذهب الجمهور إلى تحريم صوم الأيام التالية :

أ – صوم يوم عيد الفطر ، ويوم عيد الأضحى ، وأيام التشريق ، وهي ثلاثة أيام بعد يوم النحر .

وذلك لأن هذه الأيام منع صومها لحديث أبي سعيد – رضي الله عنه – أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام يومين : يوم الفطر ، ويوم النحر وحديث نبيشة الهذلي رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أيام التشريق أيام أكل وشرب ، وذكر الله – عز وجل – .

وذهب الحنفية إلى جواز الصوم فيها مع الكراهة التحريمية ، لما في صومها من الإعراض عن ضيافة الله تعالى ، فالكراهة ليست لذات اليوم ، بل لمعنى خارج مجاور ، كالبيع عند الأذان يوم الجمعة ، حتى لو نذر صومها صح ، ويفطر وجوبا تحاميا عن المعصية ، ويقضيها إسقاطا للواجب ، ولو صامها خرج عن العهدة ، مع الحرمة.

وصرح الحنابلة بأن صومها لا يصح فرضا ولا نفلا ، وفي رواية عن أحمد أنه يصومها عن الفرض .

واستثنى المالكية والحنابلة في رواية : صوم أيام التشريق عن دم المتعة والقران ، ونقل المرداوي أنها المذهب ، لقول ابن عمروعائشة – رضي الله تعالى عنهم – لم يرخص في أيام التشريق أن يصمن إلا لمن لم يجد الهدي .

وهذا هو القديم عند الشافعية ، والأصح الذي اختاره النووي ما في الجديد ، وهو عدم صحة الصوم فيها مطلقا.

قال الغزالي : وأما صوم يوم النحر ، فقطع الشافعي – رحمه الله تعالى – ببطلانه ، لأنه لم يظهر انصراف النهي عن عينه ووصفه ، ولم يرتض قولهم : إنه نهى عنه ، لما فيه من ترك إجابة الدعوة بالأكل.:ج٢٨ص١٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ويكره صوم الصمت وهو أن يصوم ولا يتكلم يعني يلتزم عدم الكلام بل يتكلم بخير وبحاجته إن عنت ويكره صوم الوصال ولو يومين ويكره صوم الدهر لأنه يضعفه أو يصير طبعا له ومعنى العبادة على مخالفة العادة ولا يحل صوم يوم العيد وأيام التشريق وأفضل الصيام صيام داود صم يوما وأفطر يوما ولا بأس بصوم الجمعة مفردا عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله.: تبيين الحقائق (باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده) .

ب – ويحرم صيام الحائض والنفساء ، وصيام من يخاف على نفسه الهلاك بصومه.:ج٢٨ص١٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

عذر كه زائله شي

(مسئله) كه مريض سړي سهار كړي پداسي حال كې چې دروژې لپاره يې نيت كړي ؤ اوبيامرض ختم شو ، اوياكه مسافر سړي سهاركړي پداسی حال كې چې دروژې

لپاره يې نيت کړي ؤ اوبياسفرختم شو نو ودي دوو نفروته باقي ورځ روژه خوړل جوازنلري.

اوکه چېرې سهار کړی دي دوو نفرو پداسي حال کې چې دروژې لپاره يې نيت نه ؤوکړي اوبيامرض دمريض زائله شو اوسفر دمسافر ختم شو نو ودي دوو نفروته پدي صورت کې باقي ورځ روژه خوړل جوازلري. وكذلك من أصبح مفطراً لعذر مبيح، ثم زال عذره في بقية يومه، عند الجمهور خلافاً لأبي حنيفة.

د . إذا أصبح المريض أو المسافر على نية الصيام، ثم زال عذره ، لم يجز له الفطر. وإن أصبح على نية الفطر ثم زال عذره، جاز له الأكل بقية يومه، وكذلك من أصبح مفطراً لعذر مبيح، ثم زال عذره في بقية يومه، عند الجمهور خلافاً لأبي حنيفة.:ج٣ص٧٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

دروژې دواجب والی شرطونه

مسئله (١) دروژې دواجب والي لپاره داشرط ده چې دا انسان به مسلمان وي، نولهذا په کافرباندې روژه نده واجب.

(٢–٣) بالغ به وي، عاقل به وي، نوپه هلک، اوپه ليونی، اوپه بيهوشه، اوپه مست انسان روژه نده واجب .

:پاملرنه: دمميز هلک اوانجلۍ روژه ((اولمونځ)) صحت لري، دغيرمميز هلک او انجلۍ روژه صحت نلري.

(٤–٥) قدرت به دروژې په نيولوسره لري، مقيم به وي، نوروژه په مريض اوپه مسافر نده واجب، البته دروژو قضاء بيا باندې واجب ده.

المطلب الأول . شروط وجوب الصوم:

اشترط الفقهاء لوجوب الصوم شروطاً خمسة هي ما يأتي:

١– الإسلام: شرط وجوب عند الحنفية: شرط صحة عند الجمهور، فلا يجب الصوم على الكافر.

٢ – ٣ – البلوغ والعقل: فلا يجب الصوم على صبي ومجنون ومغمى عليه وسكران، لعدم توجه الخطاب التكليفي لهم بعدم الأهلية للصوم، المفهوم من قوله صلّى الله عليه وسلم : «رفع القلم عن ثلاث: عن الصبي حتى يبلغ، وعن المجنون حتى يفيق، وعن النائم حتى يستيقظ» فمن زال عقله غير مخاطب بالصوم في حال زوال العقل، ولا يصح الصوم من المجنون والمغمى عليه والسكران لعدم

إمكان النية منه.

ويصح الصوم من الصبي المميز أو المميزة كالصلاة، ويجب عند الشافعية والحنفية والحنابلة على وليه أمره به إذا أطاقه بعد بلوغه سبع سنين، وضربه حينئذ على الصوم بعد بلوغه عشر سنين، إذا تركه ليعتاده، كالصلاة، إلا أن الصوم أشق، فاعتبرت له الطاقة، لأنه قد يطيق الصلاة من لا يطيق الصيام.

٤ – ٥ – القدرة (أو الصحة من المرض)، والإقامة: فلا يجب الصوم على المريض والمسافر، ويجب عليهما القضاء إن أفطرا إجماعاً، ويصح صومهما إن صاما، والدليل قوله تعالى: {أياماً معدودات، فمن كان منكم مريضاً أو على سفر، فعدة من أيام أخر، وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين، فمن تطوع خيراً فهو خير له، وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون} [البقرة:٢/١٨٤] وإذا قدم المسافر أمسك عن الطعام والشراب بقية يومه، كما إذا طهرت الحائض في بعض النهار.

.:ج٣ص٤٤ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

د ميلمستيا لپاره دواجب روژې خوړل

(مسئله) دميلمستيالپاره دواجبی یادقضائی یادکفاري دروژې خوړل جواز نلري، او دا مهماني عذرنه بلل کیږي.

الضيافة ليست بعذر في الصوم الواجب هكذا في النهاية .:ج١ص٢٠٨ هندية.

قوله: (والضيافة عذر) بيان لبعض ما دخل في قوله: (ولا يفطر الشارع) في نفل بلا عذر، وأفاد تقييده بالنفل أنها ليست بعذر في الفرض والواجب.:شامی.

قوله: (لو صائما غير قضاء رمضان) أما هو فيكره فطره لان له حكم رمضان كما في الظهيرية، وظاهر اقتصاره عليه أنه لا يكره له الفطر في صوم الكفارة والنذر بعذر الضيافة، وهو رواية عن أبي يوسف لكنه لم يستثن قضاء رمضاء.

قال القهستاني عند قول المتن: ويفطر في النفل بعذر الضيافة في الكلام إشارة إلى أنه في غير النفل لا يفطر كما في المحيط، وعن أبي يوسف أنه في صوم القضاء والكفارة والنذر يفطر اه.

فأنت تره لم يستثن قضاء رمضان، والظاهر من المصنف أنه جرى على رواية أبي يوسف فكان ينبغي له أن لا يستثنى قضاء رمضان.حموي على الاشباه بتصرف ط.:شامی.

د ميلمستيا لپاره نفلي روژه خوړل

(مسئله) سوال: دميلمستيالپاره دنفلي روژې خوړل جواز لري که نه؟

:جواب: په نفلي روژې چې شروع وکړي نوپرې واجب شوه داروژه، او واجب ده

پردي روژتي پوره کول د دي روژې، خو دنورو رواياتو له مخي دا معلوميږي چې داروژه دعذرپه سبب خوړلی شي:

(١) دميلمستياليپاره (چې يو ورور دميلمستيا دعوت ورکړي) نو دنفلي روژې خوړل وروژتي ته هغه وخت جوازلري چې بيا ددي روژې قضاء راوړلای شي.

(٢) اويايې ميلمستياکونکی(کوربه) مجبوره کړي(چې ډېري زاری کوی، اوبغيره دروژې دخوړلو هيڅ څخه نه راضي کيږي) «اوياقسم واخلي» بيا داعذربلل کيدلای سي چې وروژتي ته دنفلي روژې خوړل جوازلري.

(٣) اوکه چېرې داکوربه روژتي مجبوره نه کړي بيا دروژې خوړل عذرنه بلل کيږي (جوازنه لري پداسی صورت کي دنفلي روژې دخوړلو).

(۴) **يادونه**: دا افطاردنفلي روژې مخکې تر زواله ښيې چې عذر بلل کيږي، اووروسته تر زواله به بيانفلي روژه نه خوري اوکه وروسته تر زواله تر وخته د ما ذ ديګرپوری داسي صورت پيښ شوچې په نه خوړلو د دي روژې کي دمور او دپلار بی امري(آزار کيدل، عاق کيدل) راتلل بيا هم دنفلي روژې خوړل جوازلري، اوغير دوالدينوليپاره پدي وخت کي دروژې خوړل عذر نده، لأنه أفطر لشهوة نفسه وهو منهي عنه { قال عليه السلام إن أخوف ما أخاف على أمتي الرياء والشهوة الخفية وهو أن يصبح الرجل صائما ثم يفطر على طعام يشتهيه }.

(۵) **يادونه**: اويادميلمستياکونکي(کوربه) نفلي روژه وي خوميلمه دی مجبوره کړي په روژه خوړلوسره پدا مذکورو شرائطو سره کوربه ته هم دنفلي روژې خوړل جوازلري او دا عذربلل کيدلای سی.

(۶) **يادونه**: اويا ميلمستياکونکی(کوربه) قسم په طلاق سره وميلمه ته واخلي چې دا روژه به راته ماتوې ورنه ښځه به په ماطلاقه وي نو روژتي ميلمه ته دنفلي روژې ماتول پداسی صورت کي هم جواز لري اوهم عذربلل کيږي«په معتمدقول باندې» مخکې تر زواله«او وروسته ترزواله» پدي شرط که په ځان باندې بيا دقضاء راوړلو باورولري.

(٧) نفلي روژه وي خوميلمه داکوربه مجبوره کړي په روژه خوړلوسره په دا

مذكورو شرائطو سره، نو وكوربه ته هم دنفلي روژې خوړل جواز لري او دا عذر بلل كيدلای سي.

ذكر الرازي عن أصحابنا أن الإفطار بغير عذر في صوم التطوع لا يحل هكذا في الكافي .

وهو الأصح كذا في محيط السرخسي وهو ظاهر الرواية هكذا في النهر الفائق .

والضيافة فيما روي عن أبي يوسف ومحمد – رحمهما الله تعالى – عذر ، وهو الأظهر هكذا في الكافي .

قالوا والصحيح من المذهب أنه إن كان صاحب الدعوة ممن يرضى بمجرد حضوره ، ولا يتأذى بترك الإفطار لا يفطر ، وإن كان يعلم أنه يتأذى بترك الإفطار يفطر ويقضي وقال الشيخ الأجل شمس الأئمة الحلواني أحسن ما قيل في هذا الباب أنه إن كان يثق من نفسه بالقضاء يفطر دفعا للأذى عن أخيه المسلم ، وإن كان لا يثق من نفسه بالقضاء لا يفطر ، وإن كان ترك الإفطار أذى المسلم ، وهذا إذا كان الإفطار قبل الزوال فأما بعده فلا يفطر إلا إذا كان في ترك الإفطار عقوق الوالدين كذا في المحيط وتكون عذرا في حق المضيف والضيف هكذا في شرح الوقاية.:ج١ص٢٠٨ هندية.

(ولو حلف) رجل على الصائم (بطلاق امرأته إن لم يفطر أفطر ولو) كان صائما (قضاء) ولا يحنثه (على المعتمد) بزازية .

وفي النهر عن الذخيرة وغيرها هذا إذا كان قبل الزوال أما بعده فلا إلا لأحد أبويه إلى العصر لا بعده .:ج٢ص١٢١ شامي.

قوله: (والضيافة عذر) بيان لبعض ما دخل في قوله: (ولا يفطر الشارع) في نفل بلا عذر، وأفاد تقييده بالنفل أنها ليست بعذر في الفرض والواجب.

قوله: (للضيف والمضيف) كذا في البحر عن شرح الوقاية، ونقله عن القهستاني أيضا ثم قال: لكن لم توجد رواية المضيف.

قلت: لكن جزم بها في الدرر أيضا، ويشهد لها قصة سلمان الفارسي رضي الله عنه، والضيف في الاصل مصدر ضفته أضيفه ضيفا وضيافة والمضيف بضم الميم من أضاف غيره أو بفتحها وأصله مضيوف.

قوله: (إن كان صاحبها) أي صاحب الضيافة، وكذا إذا كان الضيف لا يرضى إلا بأكله معه ويتأذى بتقديم الطعام إليه وحده. رحمتي.

قوله: (هو الصحيح من المذهب) وقيل هي عذر قبل الزوال لا بعده، وقيل عذر إن وثق من نفسه

بالقضاء دفعا للاذى عن أخيه المسلم وإلا فلا.

قال شمس الائمة الحلواني: وهو أحسن ما قيل في هذا الباب، وفي مسألة اليمين يجب أن يكون الجواب على هذا التفصيل اه بحر.

قلت: ويتعين تقييد القول الصحيح بهذا الاخير، إذ لا شك أنه إذا لم يثق من نفسه بالقضاء يكون منع نفسه عن الوقوع في الاثم أولى من مراعاة جانب صاحبه، وأفاد الشارح بقوله الآتي هذا إذا كان قبل الزوال الخ تقييد الصحيح بالقول الآخر أيضا، وبه حصل الجمع بين الاقوال الثلاثة. تأمل.

قوله: (ولو حلف) بأن قال: امرأته طالق إن لم تفطر، كذا في السراج، وكذا قوله: علي الطلاق لتفطرن فإنه في معنى تعليق الطلاق كما سيأتي بيانه في محله إن شاء الله تعالى.

قوله: (أفطر) أي المحذوف عليه ندبا دفعا لتأذي أخيه المسلم.

قوله: (ولا يحنثه) أفاد أنه لو لم يفطر يحنث الحالف ولا يبر بمجرد قوله أفطر، سواء كان حلفه بالتعليق كما مر، أو بنحو قوله: والله لتفطرن، وأما ما صرحوا به من التفصيل، والفرق بين ما يملك وما لا يملك، فذاك فيما إذا قال: لا أتركه يفعل كذا، كما لو حلف لا يترك فلانا يدخل هذه الدار فإن لم تكن الدار ملك الحالف يبر منعه بالقول، ولو ملكه: أي متصرفا فيها فلا بد من منعه بالفعل واليمين فيهما على العلم حتى لو لم يعلم لا يحنث مطلقا، وأما لو قال: إن دخل داري، فهو على الدخول علم أو لا، تركه أو لا، وكذا لو قال: إن تركت امرأتي تدخل داري أو دار فلان فهو على العلم، فإن علم وتركها حنث وإلا فلا، ولو قال: إن دخلت فهو على الدخول كما يظهر ذلك لمن يراجع أيمان البحر وغيره، نعم وقع في كلام الشارح في أواخر كتاب الايمان عبارة موهمة خلاف ما صرحوا به كما سيأتي تحريره هناك إن شاء الله تعالى، فافهم.

قوله: (بزازية) عبارتها: إن نفلا أفطر، وإن قضاء لا، والاعتماد أنه يفطر فيهما ولا يحنثه اه. وقد نقلها في النهر أيضا بهذا اللفظ، فافهم.

قوله: (وفي النهر عن الذخيرة الخ) أقول: ذكر في الذخيرة مسألة الضيافة ومسألة الحلف وما فيهما من الاقوال، ثم قال: وهذا كله إذا كان الافطار قبل الزوال الخ، وبه علم أنه جاز على الاقوال كلها لا قول مخالف لها، فتأيد ما قلناه من حصول الجمع، فافهم.

قوله: (قبل الزوال) قد ذكرنا أن هذه العبارة واقعة في أكثر الكتب، والمراد بها ما قبل نصف النهار أو على أحد القولين، فافهم.

قوله: (إلى العصر لا بعده) هذه الغاية عزاها في النهر إلى السراج ولعل وجهها أن قرب وقت الافطار

يرفع ضرر الانتظار، وظاهر قوله لا بعده أن الغاية داخلة، لكنه في السراج لم يقل لا بعده.

قوله: (لو صائما غير قضاء رمضان) أما هو فيكره فطره لان له حكم رمضان كما في الظهيرية، وظاهر اقتصاره عليه أنه لا يكره له الفطر في صوم الكفارة والنذر بعذر الضيافة، وهو رواية عن أبي يوسف لكنه لم يستثن قضاء رمضاء.

قال القهستاني عند قول المتن: ويفطر في النفل بعذر الضيافة في الكلام إشارة إلى أنه في غير النفل لا يفطر كما في المحيط، وعن أبي يوسف أنه في صوم القضاء والكفارة والنذر يفطر اه.

فأنت تره لم يستثن قضاء رمضان، والظاهر من المصنف أنه جرى على رواية أبي يوسف فكان ينبغي له أن لا يستثنى قضاء رمضان.حموي على الاشباه بتصرف ط.: شامي.

والضيافة عذر قبل الزوال وكذا بعده في حق الوالدين إلى العصر وأما لغير الوالدين فليست الضيافة بعد الزوال عذرا ولو أفطر المتطوع لغير عذر وكان من نيته أن يقضيه فعند أبي يوسف يحل له ذلك.

وقال أبو بكر الرازي لا يحل له ذلك لأنه أفطر لشهوة نفسه وهو منهي عنه { قال عليه السلام إن أخوف ما أخاف على أمتي الرياء والشهوة الخفية وهو أن يصبح الرجل صائما ثم يفطر على طعام يشتهيه } قال في الإيضاح إذا صام تطوعا ودعاه بعض إخوانه إلى طعامه وسأله أن يفطر فلا بأس أن يفطر لقوله عليه السلام { من أفطر لحق أخيه كتب له ثواب صيام ألف يوم ومتى قضى يوما مكانه كتب له ثواب صيام ألفي يوم }.

وقال الحلواني أحسن ما قيل في هذا أنه إن كان يثق من نفسه بالقضاء يفطر وإلا فلا وهذا كله إذا كان قبل الزوال أما بعده فلا يفطر إلا إذا كان في ترك الإفطار عقوق الوالدين أو أحدهما وهذا كله في صوم التطوع أما إذا كان صائما عن قضاء رمضان ودعاه بعض إخوانه يكره له أن يفطر.: الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

ووجه الأظهر ما روي { عنه عليه الصلاة والسلام أنه كان في ضيافة رجل من الأنصار ، فامتنع رجل من الأكل وقال إني صائم ، فقال عليه الصلاة والسلام : إنما دعاك أخوك لتكرمه فأفطر واقض يوما مكانه }.:العناية شرح الهداية.

قال رحمه الله (وللمتطوع بغير عذر في رواية ويقضي) أي لمن يصوم النفل أن يفطر في رواية بغير عذر وهي رواية عن أبي يوسف لما روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت { دخل النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء فقلنا لا قال إني إذا صائم ثم أتى يوما آخر فقلنا يا رسول الله أهدي إلينا حيس فقال أرنيه فلقد أصبحت صائما فأكل } وزاد النسائي ولكن أصوم يوما

مكانه وصحح هذه الزيادة أبو محمد عبد الحق وذكر الكرخي وأبو بكر أنه ليس له أن يفطر إلا من عذر لما روي { أنه عليه السلام قال إذا دعي أحدكم إلى طعام فليجب فإن كان مفطرا فليأكل وإن كان صائما فليصل } أي فليدع قال القرطبي ثبت هذا عنه عليه الصلاة والسلام ولو كان الفطر جائزا لكان الأفضل الفطر لإجابة الدعوة التي هي السنة ولا خلاف بينهم أنه يجوز للعذر واختلفوا في الضيافة هل تكون عذرا قيل لا تكون عذرا لما روينا وقيل تكون عذرا قبل الزوال لما روى جابر { أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع طعاما فدعا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابا له فلما جيء بالطعام تنحى أحدهم فقال له عليه الصلاة والسلام مالك فقال إني صائم فقال عليه الصلاة والسلام تكلف لك أخوك وصنع ثم تقول إني صائم كل وصم يوما مكانه } وعينه الدارقطني وقال إنه أبو سعيد الخدري وبعد الزوال لا يكون عذرا إلا إذا كان من الأبوين وكذا إذا حلف عليه بالطلاق يفطر قبل الزوال ولا يفطر بعده وقوله يقضي مذهبنا ولا خلاف فيه بين الأصحاب وقال الشافعي رضي الله عنه لا يجب صيامه ولا قضاؤه لقوله عليه الصلاة والسلام { الصائم المتطوع أمير نفسه أو أمين نفسه إن شاء صام وإن شاء أفطر }.: تبيين الحقائق (فصل في العوارض) .

قال الكمال رحمه الله لا خلاف بين أصحابنا في وجوب القضاء إذا أفسد عن قصد أو غير قصد بأن عرض الحيض للصائمة المتطوعة خلافا للشافعي وإنما اختلاف الرواية في نفس الإفطار هل يباح أو لا ظاهر الرواية لا إلا بعذر ورواية المنتقى يباح بغير عذر ثم اختلف المشايخ على ظاهر الرواية هل للضيافة عذر أو لا قيل نعم وقيل لا وقيل عذر قبل الزوال لا بعده إلا إذا كان في عدم الفطر بعده عقوق أحد الوالدين حتى لو حلف على رجل بالطلاق الثلاث ليفطرن لا يفطر وقيل إن كان صاحب الطعام يرضى بمجرد حضوره وإن لم يأكل لا يباح الفطر وإن كان يتأذى بذلك يفطر واعتقادي أن رواية المنتقى أوجه ا هـ قوله وقيل تكون عذرا) أي في التطوع في الصحيح دون صوم القضاء.: تبيين الحقائق (فصل في العوارض) .

حكم الشروع في صوم التطوع : – ذهب الحنفية والمالكية إلى لزوم صوم التطوع بالشروع فيه ، وأنه يجب على الصائم المتطوع إتمامه إذا بدأ فيه ، لما ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا دعي أحدكم فليجب ، فإن كان صائما فليصل ، وإن كان مفطرا فليطعم قوله " فليصل " أي فليدع . قال القرطبي : ثبت هذا عنه عليه الصلاة والسلام ، ولو كان الفطر جائزا لكان الأفضل الفطر ، لإجابة الدعوة التي هي السنة.:ج٢٨ص٩٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

صوم التطوع: ولا يجوز الفطر بلا عذر للمتطوع بالصوم عند الحنفية القائلين بلزوم النفل في الشروع

بالعبادة في الرواية الصحيحة، والضيافة عذر في الأظهر للضيف والمضيف قبل الزوال لا بعده، إلا أن يكون في عدم الفطر بعد الزوال عقوق لأحد الأبوين، لا غيرهما، لتأكد الصوم. وإذا أفطر المتطوع على أي حال، وجب عليه عند الحنفية القضاء، إلا إذا شرع متطوعاً في خمسة أيام: يومي العيد، وأيام التشريق، فلا يلزمه قضاؤها بإفسادها في ظاهر الرواية.:ج٣ص٧٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(ومن دخل في صوم التطوع أو في صلاة التطوع ثم أفسده قضاهما) وجوباً، لأن المؤدى قربة وعمل فنجب صيانته بالمضي عن الإبطال؛ وإذا وجب المضى وجب القضاء بتركه؛ ثم عندنا لا يباح الإفطار فيه بغير عذر في إحدى الروايتين، لما بيناه، ويباح بعذر، والضيافة عذر، لقوله صلى الله عليه وسلم: (فأفطر واقض يوماً مكانه).: هداية.

وفي رواية عن أبي يوسف: يجوز بلا عذر وهي رواية المنتقى، قال الكمال: واعتقادي أن رواية المنتقى أوجه..: اللباب في شرح الكتاب كتاب الصوم.

إذا أفطر في صوم التطوع فإن كان بعذر يحل، واختلفت الروايات عن أصحابنا رحمهم الله في الضيافة، أنه هل تكون عذراً؟ فعن أبي يوسف أنه إذا دعاه أخ له إلى الطعام فهذا عذر يفطر ويقضي، وروى هشام عن محمد: إذا دخل على أخ له، فسأله أن يفطر لا بأس بأن يفطر قالوا: إن الصحيح من المذهب أنه ينظر في ذلك، إن كان صاحب الدعوة ممن يرضى بمجرد حضوره، ولا يتأذى بترك الإفطار لا يفطر، وإن كان يعلم أنه يتأذى بترك الإفطار يفطر قال الشيخ الإمام الأجل شمس الأئمة الحلواني: أحسن ما قيل في هذا الباب: إن كان يثق من نفسه بالقضاء يفطر، دفعاً للأذى عن أخيه المسلم، وإن كان لا يثق من نفسه بالقضاء لا يفطر وإن كان في ترك الإفطار أذى المسلم، وقد اختلف مشايخ بلخ فيمن حلف على صائم (١٦١ب١) بطلاق امرأته أن يفطر قال خلف بن أيوب: لا ينبغي له أن يفطر، وقال الفقيه أبو الليث: الأولى أن يفطر، ثم يقضي، وعلى قياس ما ذكره شمس الأئمة الحلواني رحمه الله في مسألة الضيافة يجب أن يكون الجواب في مسألة الحلف على ذلك التفصيل أيضاً.

وهذا إذا كان الإفطار قبل الزوال، فأما بعد الزوال، فلا يفطر إلا إذا كان في ترك الإفطار عقوق بالوالدين أو بأحدهما، وأما الإفطار بغير عذر بشرط القضاء ذكر في «المنتقى» عن أبي يوسف أنه يحل.

وهكذ روى الحسن بن زياد عن أبي حنيفة ذكر أبو بكر الرازي عن أصحابنا أنه لا يحل، والمتأخرون اختلفوا فيه وهذا كله في التطوع، أما في الفرض والواجب لا يحل الإفطار إلا بعذر.:ج٢ص٦٥١ المحيط البرهاني.

(والضيافة عذر على الأظهر للضيف والمضيف) فيما قبل الزوال لا بعده إلا أن يكون في عدم فطره بعده عقوق لأحد الأبوين لا غيرهما للتأكد ولو حلف شخص بالطلاق ليفطرن فالاعتماد على أنه يفطر ولو بعد الزوال ولا يحنثه لرعاية حق أخيه (ولو البشارة بهذه الفائدة الجليلة) قال في التجنيس والمزيد : رجل أصبح صائما متطوعا فدخل على أخ من إخوانه فسأله أن يفطر لا بأس بأن يفطر لقول النبي صلى الله عليه وسلم " من أفطر لحق أخيه يكتب له ثواب الصوم ألف يوم ومتى قضى يوما يكتب له ثواب صوم ألفي يوم " ونقله أيضا في التتارخانية والمحيط والمبسوط (وإذا أفطر) المتطوع (على أي حال) كان (عليه القضاء) لا خلاف بين أصحابنا في وجوب صيانة لما مضى عن البطلان.: ص٦٩٠ طحطاوى.

قوله (للضيف) يقال للواحد والجمع ويجمع على أضياف وضيوف وضيفان

قوله (والمضيف) بفتح الميم أصله مضيوف وفي عبارة القاموس ما يفيد أنه يقال مضاف

قوله (إلا أن يكون في عدم فطره بعده عقوق لأحد الأبوين) فيفطر بعده إلى العصر لا بعده كذا في الدر

قوله (للتأكد) أي تأكد حق الوالدين وفي الشرح ما يفيد أنه علة لقوله لا بعده وعبارته ووجه الفرق أن الصوم في أول اليوم لا يتأكد عادة لما عرف أنه لا يشتد على البدن ولا كذلك بعد الزوال ا هـ بتصرف فإن قوله ولا كذلك بعد الزوال أي فإنه يتأكد ا هـ

قوله (بالطلاق) أطلقه فعم الرجعي وهل العتق مثله يحرر

قوله (فالاعتماد على أنه يفطر) ولو كان صائما قضاء تنوير وشرحه

قوله (ولو بعد الزوال) الذي يلوح من عبارة صاحب النهر أن ذلك فيما إذا كان قبل الزوال لا بعده

قوله (ولا يحنثه) استشكل بما هو مصرح به من أنه في الحلف على ما لا يملك يبر بمجرد القول فيبر بقوله أفطر ويمكن التوفيق بحمل ما هنا مما يقتضي أنه إن لم يفطر يحنث على ما إذا كان الحلف بطريق التعليق أو يحمل على ما إذا لم يأمره بالفعل قاله السيد في حاشية الأشباه قوله (لرعاية حق أخيه) علة لقوله يفطر

قوله (قال في التجنيس) بيان للفائدة

قوله (فسأله) ظاهره ولو كان السؤال بغير يمين وكذلك قوله في الحديث لحق أخيه عام .:ص٦٩٠ طحطاوى.

(والضيافة عذر) للضيف والمضيف (إن كان صاحبها ممن لا يرضى بمجرد حضوره ويتأذى بترك

الافطار) فيفطر (وإلا لا) هو الصحيح من المذهب.ظهيريه.:ج٢ص٤٢٩ شامی.

(مسئله) نفلي روژتي ته دنفلي روژې خوړل بی عذه هم جوازلري پدي شرط که په ځان باندې بيا دقضاء راوړلو باور ولري، ځکه قضاء راوړل بيادادي روژې باندي واجب ده.

يدل على جواز الفطر للصائم تطوعا بلا عذر وعليه كثير من محققي علمائنا الحنفية لكنهم أوجبوا القضاء كما يدل عليه صوموا يوما مكانه قاله لعائشة وحفصة حين أفطرتا من صوم التطوع وهذا الحديث وكذا حديث أم هانئ لا يدل على عدم القضاء فهذا القول أقرب دليلا.:ج٣ص٤٦٧ حاشية السندى على سنن ابن ماجة.

وأما الإفطار بغير عذر بشرط القضاء ذكر في «المنتقى» عن أبي يوسف أنه يحل.:ج٥ص١١ المحيط البرهاني.

(فائده) **المالیکة وايي**: چې حرام عمل ده دنفلي روژې خوړل بغير دعذر. او داخبره د احنافو دخبرو څخه هم فهم ول کيږي.

إفساد صوم التطوع وما يترتب عليه : – صرح المالكية بحرمة إفساد صوم التطوع لغير عذر ، وهو ما يفهم من كلام الحنفية ، حيث جاء في الفتاوى الهندية ما نصه : ذكر الرازي عن أصحابنا أن الإفطار بغير عذر في صوم التطوع لا يحل ، هكذا في الكافي.:ج٢٨ص٩٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(پاملرنه) وقد روي عن بن عمر أنه قال في المفطر متعمدا في صوم التطوع ذاك اللاعب بدينه أو قال بصومه. :ج٣ص٣٥٩ الاستذكار – ابن عبد البر.

من نزل على قوم فلا يصمن تطوعا إلا بإذنهم

(فائده)

وعن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نزل على قوم فلا يصمن تطوعا إلا بإذنهم

قال أبو عيسى هذا حديث منكر لا نعرف أحدا من الثقات روى هذا الحديث عن هشام بن عروة وقد روى موسى بن داود عن أبي بكر المدني عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوا من هذا

قال أبو عيسى وهذا حديث ضعيف أيضا و أبو بكر ضعيف عند أهل الحديث و أبو بكر المدني

الذي روى عن جابر بن عبد الله اسمه الفضل بن مبشر وهو أوثق من هذا وأقدم ضعيف جدا .:سنن ترمذي.

ويروى : " من نزل على قوم فلا يصومن تطوعا إلا بإذنهم " وهو حديث منكر لا يصح.:ج٦ص٣٧٨ شرح السنة . للإمام البغوى.

(من نزل على قوم فلا يصوم تطوعا الا باذنهم) جبرا لخاطرهم والنهى للتنزيه (ت عن عائشة) وهذا حديث منكر.:ج٢ص٨٦٢ التيسير بشرح الجامع الصغير.

قوله: (فلا يصومن تطوعاً إلا بإذنهم) جبراً لخاطرهم، والنهي للتنزيه، كذا في التيسير. وقال أبو الطيب في شرح الترمذي: لئلا يتحرجوا بصومه بسبب تقييد الوقت وإحسان الطعام للصائم بخلاف ما إذا كان مفطراً فيأكل معهم كما يأكلون، فيندفع عنهم الحرج، ولأنه من آداب الضيف أن يطيع المضيف، فإذا خالف فقد ترك الأدب انتهى.

قوله: (هذا حديث منكر) المنكر ما تفرد به الضعيف (وقد روى موسى بن داود) الضبي أبو عبد الله الطرطوسي نزيل بغداد ولي قضاء طرسوس صدوق ففيه زاهد له أوهام من صغار التاسعة، قاله الحافظ في التقريب. وقال في تهذيب التهذيب: روى له مسلم حديث أبي سعيد في الشك في الصلاة فقط، واستشهد به الترمذي في حديث في صيام التطوع انتهى.: تحفة الأحوذي.

كه چا واي نفلي روژه ماته كړه نوقضاء بانديږ نشته

(مسئله) سوال: په كتابونوكي راځي كه چا وايې نفلي روژه ماته كړه نو قضاء بانديږ نشته؟

جواب: **مذهب دامام شافعي رحمه الله** داده كه چانفلي روژه يانفلي لمونځ فاسدكړو نو په ده بانديږ مطلقاً قضاء واجب نده، او دليل دده داده : (له أنه تبرع بالمؤدى فلا يلزمه ما لم يتبرع به).

احناف وايي: كه چانفلي روژه يانفلي لمونځ فاسدكړو نو په ده بانديږ ددي قضاء راوړل واجب ده.

دليل داحنافو دا قول دالله تعالى ده: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ (٣٣) سورة محمد.

(ومن دخل في صلاة التطوع أو في صوم التطوع ثم أفسده قضاه) خلافا للشافعي رحمه الله .

له أنه تبرع بالمؤدى فلا يلزمه ما لم يتبرع به .

ولنا أن المؤدى قربة وعمل فتجب صيانته بالمضي عن الإبطال، وإذا وجب المضي وجب القضاء بتركه.

ثم عندنا لا يباح الإفطار فيه بغير عذر في إحدى الروايتين لما بينا ويباح بعذر ، والضيافة عذر لقوله صلى الله عليه وسلم { أفطر واقض يوما مكانه } .:ج١ص٢٠٥ هداية كتاب الصوم.

ومن دخل في صوم التطوع أو صلاة التطوع ثم أفسده قضاه.:ج١ص٨٣ اللباب في شرح الكتاب.

(مسئله) كه څلور ياشپږيا اته ركعته لمونځ په نيت دنفلو شروع كړي، بيايې فاسدكړي ظاهرروايت دا وايي چې پدې نفرصرف د دوو ركعتونو قضاءلازمه ده.

له امام أبي يوسف رحمه الله څخه دوه روايته راغلي دي په يوه روايت كې وايي چې دڅلورو ركعتونو قضاء باندې لازمه ده، اوپه بل روايت كې وايي چې دڅومره نيت يې چې كړي وي هغه ټول باندې لازم دي.

إذا افتتح التطوع بنية الأربع أو الست أو الثمان ثم أفسده لم يلزمه إلا قضاء ركعتين في ظاهر الرواية وعن أبي يوسف روايتان في رواية يلزمه أربع وفي رواية يلزمه ما نوى.: الجوهرة النيرة باب النوافل.

كه يوه ښځه په نفلي روژه كې حائضه شوه

(مسئله) كه څوک په نفلي روژه كې داخل شي، ياپه نفلي لمانځه كې داخل شي اوبيايې فاسدكړي برابره خبرده كه دا فساد دروژتې په صنع عمل سره وي اوكه د ده په صنع سره نه وي قضاء ددې باندې راوړل واجب ده خامخا حتّى كه يوه ښځه په نفلي روژه كې حائضه شوه نوپدې باندې د دې روژې قضاء بياواجب ده.

(قوله ومن دخل في صوم التطوع أو في صلاة التطوع ثم أفسدهما قضاهما) سواء حصل الإفساد بصنعه أو بغير صنعه حتى إذا حاضت الصائمة تطوعا يجب عليها القضاء وكذا إذا افتتح الصلاة بالتيمم ثم أبصر الماء فعليه القضاء ثم عندنا لا يباح الإفطار في صوم التطوع لغير عذر في إحدى الروايتين ويباح للعذر.: الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

واختلف الفقهاء في حكم قضاء صوم التطوع عند إفساده: فمذهب الحنفية : وجوب القضاء عند الإفساد مطلقا ، أي : سواء أفسد عن قصد – وهذا لا خلاف فيه – أو غير قصد ، بأن عرض الحيض للصائمة المتطوعة ، وذلك في أصح الروايتين ، واستثنوا من ذلك : صوم العيدين وأيام التشريق ، فلا

تلزم بالشروع ، لا أداء ولا قضاء ، إذا أفسد ، لارتكابه النهي بصيامها ، فلا تجب صيانته ، بل يجب إبطاله ، ووجوب القضاء ينبني على وجوب الصيانة ، فلم يجب قضاء ، كما لم يجب أداء.:ج ٢٨ص ٩٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که یوه ښځه په نفلي روژه کي داخله شوه

(مسئله) ښځې ته خوبی دخاوند داجازي څخه دنفلي روژې نیول جواز نلري، خوبیاهم که یوه ښځه نفلي روژه شروع کړي دا روژه دخاوندلپاره خوړلی شي ځکه چې دا له معصت څخه خلاصه شي دا د دي په حق کي عذر ده.

:**یادونه**: خاوند داحق لري چې دنذري روژو دنیولو او دیمین دروژو دنیولو څخه خپله ښځه منع کړي، خاوندځکه ښځه له دي روژو څخه منع کولای شي، ځکه چې داښځې پخپله پخپل ځان باندې دا روژې واجب کړي دي، اما هغه قضائی درمضان دمیاشتې روژې دا له جانبه دالله جل جلاله څخه دي اوخاوند داښځه دقضائی درمضان دمیاشتې دروژو څخه نه شي تري منع کولای.

قوله: (ولا تصوم المرأة نفلا الخ) أي يكره لها ذلك كما في السراج. والظاهر أن لها الافطار بعد الشروع رفعا للمعصية فهو عذر، وبه تظهر مناسبة هذه المسائل هنا تأمل، وأطلق النفل فشمل ما أصله نفل ولكن وجب بعارض، ولذا قال في البحر عن القنية: للزوج أن يمنع زوجته عن كل ما كان الايجاب من جهتها كالتطوع والنذر واليمين دون ما كان من جهته تعالى كقضاء رمضان، وكذا العبد إلا إذا ظاهر من امرأته لا يمنعه من كفارة الظهار بالصوم لتعلق حق المرأة به اه.:شامی.

که موریاپلار خپل بچې دروژې نیولوڅخه منع کړي

(مسئله) که موریاپلارخپل بچې دروژې نیولوڅخه منع کړي له جهته دبیري دمرض پر دا عیال باندې نو بهتره دا بچې ته دا ده چې اطاعت د دوي وکوي.

وفي السراج: إن كان صومه يضر بالمستأجر بنقص الخدمة فليس له أن يصوم تطوعا إلا بإذنه، وإلا فله لان حقه في المنفعة، فإذا لم تنتقص لم يكن له منعه، وأما بنت الرجل وأمه وأخته فيتطوعن بلا إذنه لا حق له في منافعهن اه.

قلت: وينبغي أن أحد الوالدين إذا نهى الولد عن الصوم خوفا عليه من المرض أن يكون الافضل إطاعته أخذ من مسألة الحلف عليه بالافطار، فتأمل.:شامی.

نفلي روژې ته وروسته تر زواله نيت كول

(مسئله) نفلي روژې ته په اول دورځې كې نيت كول جواز لري بى له خلاف اوپدي نيت سره يې روژه صحت لري (مراد پدي سره له نصف النهار الشرعي څخه مخكې نيت كول ده).

خوكه چانفلي روژې ته وروسته تر زواله نيت وكړو پدي نيت سره يئ روژه صحت نلري، الصوم لايتجزأ فرضا كان ، أو نفلا ويصير صائما من أول النهار لكن بالنية الموجودة وقت الركن وهو الإمساك وقت الغداء المتعارف لما نذكر.

أ – وقت النية :– ذهب جمهور الفقهاء – الحنفية والشافعية والحنابلة – إلى أنه لا يشترط تبييت النية في صوم التطوع ، لحديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال : هل عندكم شيء ؟ فقلنا : لا ، فقال : فإني إذا صائم.:ج٢٨ص٨٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

واختلف جمهور الفقهاء في آخر وقت نية التطوع . فذهب الحنفية : إلى أن آخر وقت نية صوم التطوع الضحوة الكبرى .

والمراد بها : نصف النهار الشرعي ، والنهار الشرعي: من استطارة الضوء في أفق المشرق إلى غروب الشمس ، ونصوا على أنه لا بد من وقوع النية قبل الضحوة الكبرى ، فلا تجزئ النية عند الضحوة الكبرى اعتبارا لأكثر اليوم كما قال الحصكفي.:ج٢٨ص٨٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ولا يجوز صوم التطوع بنية من النهار بعد الزوال عندنا وللشافعي فيه قولان أما الكلام مع مالك فوجه قوله إن التطوع تبع للفرض ثم لا يجوز صوم الفرض بنية من النهار ، فكذا التطوع ، ولنا ما روي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : { كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح لا ينوي الصوم ثم يبدو له فيصوم } .

وعن عائشة رضي الله عنها { أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدخل على أهله فيقول : هل عندكم من غداء ؟ فإن قالوا : لا ، قال : فإني صائم ، } وصوم التطوع بنية من النهار قبل الزوال مروي عن علي وابن مسعود وابن عباس وأبي طلحة .

وأما الكلام فيما بعد الزوال : فبناء على أن صوم النفل عندنا غير متجزئ كصوم الفرض ، وعند الشافعي في أحد قوليه متجزئ حتى قال : يصير صائما من حين نوى لكن بشرط الإمساك في أول

النهار ، وحجته ما روينا عن ابن عباس وعائشة رضي الله عنهما مطلقا من غير فصل بين ما قبل الزوال وبعده .

وأما عندنا فالصوم لا يتجزأ فرضا كان ، أو نفلا ويصير صائما من أول النهار لكن بالنية الموجودة وقت الركن وهو الإمساك وقت الغداء المتعارف لما نذكر ، فإذا نوى بعد الزوال فقد خلا بعض الركن عن الشرط ، فلا يصير صائما شرعا ، والحديثان محمولان على ما قبل الزوال بدليل ما ذكرنا.: بدائع الصنائع (فصل) وأما شرائطها فنوعان.

ويجوز(الصوم) التطوع بنية قبل الزوال بلاخلاف، ولاتجوز بعد الزوال عندنا، خلافاً للشافعي رحمه الله تعالى؛ لأن أكثر اليوم قدفات.:ج١ص٢٤٠ الفتاوى الولوجية.

(مسئله) تعين (معلومول) په نيت كي دنفلي روژې شرط نده، كه څه هم تعين دنفلي روژې بهتره عمل ده مطلقاً.

ب – تعيين النية : – اتفق الفقهاء على أنه لا يشترط في نية صوم التطوع التعيين ، فيصح صوم التطوع بمطلق النية ، وقال النووي : وينبغي أن يشترط التعيين في الصوم المرتب ، كصوم عرفة ، وعاشوراء ، والأيام البيض ، والستة من شوال ، ونحوها ، كما يشترط ذلك في الرواتب من نوافل الصلاة .

والمعتمد عند الشافعية خلاف ما صرح به النووي ، قال المحلي : ويجاب بأن الصوم في الأيام المذكورة منصرف إليها ، بل لو نوى به غيرها حصلت أيضا – كتحية المسجد – لأن المقصود وجود الصوم فيها ، قال القليوبي : هذا الجواب معتمد من حيث الصحة ، وإن كان التعيين أولى مطلقا. :ج٢٨ص٨٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه چا داختر په ورځ روژه نيولي وه

(مسئله)سوال:د اختر په ورځ روژه نيول څه حكم لري؟

:جواب:د اختر ورځ ډېره مباركه ورځ ده اودالله جل جلاله دميلمستيا ورځ ده اوداختر په و رځ روژه نيول حرام عمل ده، نوكه چا داختر په ورځ روژه نيولي وه بيا وروسته خلكو ورته وويل چې دامكروه تحريمي روژه ده دا وخوره اوروژتي داروژه ماته كړه، نو ددي روژې قضاء بيا په روژتي باندې نشته په نزد د امام ابي حنيفة رحمه الله اودا قول ظاهر روايت هم ده.

اوپه قول دامام محمداودامام ابي يوسف رحمهم الله بياپه روژتي ديوې ورځې دروژې قضاءباندې واجب ده.

وعن أبي عبيد قال :شهدت العيد مع عمر بن الخطاب . فبدأ بالصلاة قبل الخطبة . فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام هذين اليومين يوم الفطر ويوم الأضحى . أما يوم الفطر فيوم فطركم من صيامكم . ويوم الأضحى تأكلون فيه من لحم نسككم.:ص١٢٣ سنن ابن ماجه.

رجل أصبح يوم النحر صائما ثم أفطر فلا شئ عليه.:ص١٤٣ الجامع الصغير وشرحه النافع الكبير أبو عبد الله محمد بن الحسن الشيباني.

ولا قضاء عليه إن شرع فيها ثم أفطر كذا في الكنز هذا في ظاهر الرواية عن الثلاثة وعن الشيخين وجوبه كذا في النهر الفائق.:ج١ص٢٠١ هندية.

ومن أصبح يوم النحر صائما ثم أفطر لا شيء عليه وعن أبي يوسف ومحمد رحمهما الله في النوادر أن عليه القضاء لأن الشروع ملزوم كالنذر وصار كالشرع في الصلاة في الوقت المكروه والفرق لأبي حنيفة رحمه الله وهو ظاهر الرواية أن بنفس الشروع في الصوم يسمى صائما حتى يحنث به الحالف على العموم فيصير مرتكبا للنهي فيجب إبطاله فلا تجب صيانته ووجوب القضاء يبنى عليه ولا يصير مرتكبا للنهي بنفس النذر وهو الموجب ولا بنفس الشروع في الصلاة حتى يتم ركعة ولهذا لا يحنث به الحالف على الصلاة فتجب صيانه المؤدي ويكون مضمونا بالقضاء وعن أبي حنيفة رحمه الله أنه لا يجب القضاء في فضل الصلاة أيضا والأظهر هو الأول والله أعلم بالصواب.:ج١ص٢١٠ الهداية.

:پوښتنه: په بله نفلي روژه کې دي ذکر کړو که څوک په نفلي روژه کې داخل شي، ياپه نفلي لمانځه کي داخل شي اوبياېې فاسدکړي برابره خبرده که دا فساد دروژتي په صنع عمل سره وي اوکه دده په صنع سره نه وي قضاءد دې بياباندې راوړل واجب ده خامخا! نو د اخترد ورځې روژه چې څوک فاسده کړي قضاء بيا باندې لازم نده داولې؟

:جواب: د اخترونو اود أيام تشريق دورځو روژې له دې څخه مستثنٰی دي دا په شروع سره نه لازميږي نه اداءً او نه قضاءً ځکه دا منهى عنه روژې دي نو واجب نده ساتل ددې روژو، بلکې واجب ده فاسدوالى د دې روژو.

واختلف الفقهاء في حكم قضاء صوم التطوع عند إفساده: فمذهب الحنفية : وجوب القضاء عند

الإفساد مطلقا ، أي : سواء أفسد عن قصد – وهذا لا خلاف فيه – أو غير قصد ، بأن عرض الحيض للصائمة المتطوعة ، وذلك في أصح الروايتين ، واستثنوا من ذلك : صوم العيدين وأيام التشريق ، فلا تلزم بالشروع ، لا أداء ولا قضاء ، إذا أفسد ، لارتكابه النهي بصيامها ، فلا تجب صيانته ، بل يجب إبطاله ، ووجوب القضاء ينبني على وجوب الصيانة، فلم يجب قضاء ، كما لم يجب أداء.:ج٢٨ص٩٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وإذا أفطر المتطوع على أي حال، وجب عليه عند الحنفية القضاء، إلا إذا شرع متطوعاً في خمسة أيام: يومي العيد، وأيام التشريق، فلا يلزمه قضاؤها بإفسادها في ظاهر الرواية.:ج٣ص٧٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

دهزاري روژې حقيقت

(مسئله)سوال:دهزاري روژې حقيقت شته اوكه نه كه حقيقت لري نوهزاره روژه په نيت دنفلي نيولي كيږي، اوكه به يې دهزاره روژې په نيت سره نيسي؟

:جواب: هزاره روژه درجب المرجب دمياشتې په ٢٧ وي د دي روژې اصل په احاديثوكې نشته، د دې روژې په برابرچې آرزو دثواب ثوک لري دا ناروا اوممنوع ده، او ودي روژې ته دمهرجان روژه هم وايي، پدې برابرچې كوم دفضيلت د ذكر روايات راغلي دي دا ضعيف اوناقابل عمل دي((بعضي علماء فرمائي چې پدي كې دشيعه ګانو دمذهب تائيد هم راځي ځكه چې دوي ابتداء دوحى اودمعراج په يقيني طورسره په ٢٧ درجب المرجب بولي، او دا غلطه خبره ده)).

.:ص٢١٣ باقيات فتاوى رشيدية.:ص٤٧٢ زبدة الفقه.:ص٢٦ اسلام كى حقيقن اورسنت وبدعت كى وضاحت لمفتي احمدممتاز.

:**پاملرنه**: په ٢٢ درجب المرجب كې اكثره خلك اظهار دمسرت كوي بعض خلك شيريني سره بيشي دا هم غلط رواج ده، دا داسلام دښمنانو اجاد كړى ده ځكه په دا ورځ كې دحضرت معاوية رضي الله عنه وفات شوى ده، او حال دا ده چې شيعه كان داسي رنګ هم ودي ورځي ته وركوي چې دا ورځ كې حضرت جعفرصادق رحمه الله ولادت شوى ده نوځكه مونږ وايې خوشحالي پكښې لمانځو، نه داسي نده پدي ٢٢ د رجب المرجب كې نه دحضرت جعفرصادق رحمه الله ولادت شوى ده، اونه يئ

پکښې وفات شوي ده، دحضرت جعفرصادق رحمه الله ولادت په (٨) درمضان المبارک سنه (٨٠) اويا(٨٣)کې شويده، او وفات يئ بيا دشوال په (سنه ١٤٨) کې شويده، له دي څخه ثابته ده چې دا محض پرده پوشي ده، ورنه په حقيقت کې داتقريب د اظهار دمسرت په وفات دحضرت معاوية رضي الله عنه کوي.

.:ص٢٥ اسلام کی حقيقن اورسنت وبدعت کی وضاحت لمفتي احمدممتاز.

په هره دوشنبه اوپنجنشبه روژې نيول

(مسئله)سوال:په هره دوشنبه اوپنجنشبه روژې نيول څه حکم لري؟

:جواب: رسول الله صلي الله عليه وسلم به ډېرځله هره دوشنبه اوپنجشنه روژه نيوله، لهٰذا په هره دوشنبه اوپنجنشبه روژه نيول مستحب عمل ده او داعمل زيات ثواب لري که طاقت لرئ اوپه آساني سره امکان لري نوهمت پکارده په هره دوشنبه اوپنجنشبه روژه نيسئ چې داپيغمبري صلي الله عليه وسلم سنت وګڼئ او دا هم يادلره چې په آخرت کي به يوې يوې نيکی ته لوي اوغټ غټ ضرورت پيښ شي، بيابه دا روژې درته پکارشي، اودغه دوه روژې بدن ته روغتيايي ګټه هم رسوي.

وعن عائشة قالت كان رسول الله صلي الله عليه وسلم يصوم يوم الاثنين والخميس.:ج١ص١٧٩ مشكاة المصابيح.

لم تكن عادته عليه الصلاة والسلام في الصوم مستمرة.:ج٢ص٢٥٣ العرف الشذي.

يندب صوم الاثنين والخميس من كل أسبوع وأن في صومها مصلحة للأبدان لا تخفي.:ج١ص٨٨٩ الفقه علي المذاهب الأربعة.

(فائده) رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې هره دوشنبه اوهره پنجشنبه دآسمان درحمت دروازې خلاصيږي، اوالله تعالی جل جلاله هرهغه چاته په دغو ورځوکي بخښنه کوي چې شريک له الله جل جلاله سره نه نيسي، صرف هغه دوو نفرو مسلمانانو ته الله جل جلاله بخښنه نه کوي چې دا دوه نفر پخپل مينځ کي سره خفه وي.

وعن أبي هريرة عن النبي صلي الله عليه وسلم قال تفتح أبواب السماء يوم الاثنين والخميس فيغفر الله لمن لا يشرك به شيئا إلا المتهاجرين.:ج٧ص١٢١ المعجم الأوسط – الطبراني.

(پاملرنه) اوپه يوه روايت كښې داسي هم راځي چې الله تعالى جل جلاله ته ملائكې وايي چې فلانى او فلانى سره خفه دي دوي ته هم بخښنه وكړه؟
الله تعالى جل جلاله وملائكو ته ووايي چې دوي ترهغوله بخښني وځنډوئ چې ترڅو صلحه سره وكړي او خوشحاله شي.

(كان عليه السلام أكثر ما يصوم الاثنين والخميس) فصومهما سنة مؤكدة (فقيل له) أي فقال له بعض أصحابه لم تخصهما بأكثرية الصوم (فقال الأعمال تعرض) علي الله تعالي هذا لفظ رواية الترمذي وعند النسائي علي رب العالمين (كل اثنين وخميس فيغفر لكل مسلم إلا المتهاجرين) أي المسلمين المتقاطعين (فيقول) الله لملائكته (أخروهما) حتي يصطلحا وفي معناه خبر تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئا إلا رجل كانت بينه وبين أخيه شحناء فيقال أنظروا هذين حتي يصطلحا وفي خبر آخر اتركوا هذين حتي يفيئا قال الطيبي : لا بد هنا من تقدير من يخاطب بقول أخروا أو اتركوا أو أنظروا أو ادعوا كأنه تعالي لما غفر للناس سواهما قيل اللهم اغفر لهما أيضا فأجاب بذلك اه.:ج٥ص٢١٤ فيض القدير.

وعن أبي هريرة عن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال: تعرض أعمال الناس في كل جمعة مرتين يوم الاثنين و يوم الخميس فيغفر لكل مؤمن إلا عبد بينه و بين أخيه شحناء فيقول: اتركوا أو ارجئوا هذين حتي يفيئا

قال أبوبكر: هذا الخبر في مؤطأ مالك موقوف غير مرفوع و هو في موطأ ابن وهب مرفوع صحيح. :ج٣ص٢٩٩ صحيح ابن خزيمة.

(سوال) پدي روژو او ورځو كښې څه حكمت ده چې داسي ښې ستائل شوي دي؟
:جواب:رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي په هره دوشنبه اوپنجشنبه الله تعالى جل جلاله ته اعمال دبندګانو ورعرضيږي (يعني وړپيشيږي) نودچاعمل چې دروژتي وړپيش (ورمخكې) سي دا لويه خوشبختي ده.

وعن أبي هريرة أن النبي صلي الله عليه وسلم كان يصوم يوم الإثنين والخميس فسألته فقال إن الأعمال تعرض يوم الإثنين والخميس قال حسين سليم أسد: إسناده حسن.:٢ص٣٣ سنن الدارمي.

نوځكه به رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايل: چې زه داخوښه ګڼم چې پدي ورځو كښې په الله تعالى جل جلاله عملونه وړپيشيږي او زه چې روژتي يم (يعنى زه دا

خوښوم چې زما عمل په روژتي وليکل شي).

صوم يوم الاثنين والخميس من كل أسبوع، لقول أسامة بن زيد إن النبي صلي الله عليه وسلم كان يصوم يوم الاثنين والخميس، فسئل عن ذلك فقال: «إن أعمال الناس تعرض يوم الاثنين ويوم الخميس» ، وفي لفظ: «وأحب أن يعرض عملي وأنا صائم» . :ج٣ص٢٤ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُه.

وفي أفراده من حديث أبي هريرة عن النبي {صلي الله عليه وسلم} قال إن أبواب الجنة تفتح في يوم الاثنين والخميس أخبرنا ابن الحصين بسنده عن أبي سعيد المقبري قال حدثني أسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله إنك تصوم لا تكاد تفطر وتفطر لا تكاد تصوم إلا يومين إن دخلا في صيامك وإلا صمتهما قال أي يومين قلت يوم الاثنين والخميس قال ذانك يومان تعرض فيهما الأعمال علي رب العالمين فأحب أن يعرض عملي وأنا صائم.:ج٢ص٢٣٢ التبصرة. لابن الجوزي.

وعن عمر بن الحكم بن ثوبان أن مولي قدامة بن مظعون حدثه أن مولي أسامة قال : كان أسامة يركب إلي مال له بوادي القري فيصوم يوم الإثنين والخميس قلت له أتصوم في السفر وقد كبرت قال رأيت رسول الله صلي الله عليه وسلم يصوم يوم الإثنين والخميس قال إن الأعمال تعرض يوم الإثنين ويوم الخميس.:ج٢ص١٤٧ [السنن الكبري – النسائي].

(پاملرنه) روژه نيول الله تعالى جل جلاله ته ډېرزيات محبوب عمل ده، اې مخاطبه چې هره دوشنبه اوهره پنجشنبه ستاحاضري اوثبت په روژتيانوكي كيږي داخومره دنيكبختي خبره ده.:مصنف

(دوشنبه):**اول**:دا دوشنبه دومره بختوره ورځ ده چې الله تعالى جل جلاله پكښې ددواړوجهانونو دسردار حضرت محمد صلي الله عليه وسلم پيدايښت هم پكښې كړيده.

:**دوهم**: په ورځ د دوشنبي اوله ابتداء دوحي په حضرت محمد صلي الله عليه وسلم هم شوي ده، چې اياتونه رانازل شول.

:**دريم**: او مديني منورې مسجد قباء ته حضرت محمد صلي الله عليه وسلم هم پدا دوشنبه ورداخل شوى ده.

:**څلورم**: هم پدي دوشنبه حضرت محمد صلي الله عليه وسلم ددې فاني دنيا څخه دار البقاء ته رحلت وكړو.

ذكر استحباب صوم يوم الاثنين لأن فيه ولد رسول الله صلي الله عليه وسلم وفيه أنزل عليه ابتداء الوحي .:ج٨ص٤٠٣ صحيح ابن حبان.

لم تكن عادته عليه الصلاة والسلام في الصوم مستمرة وأتي النسائي بالروايات الكثيرة في صيامه عليه الصلاة والسلام ، وأما وجه صوم يوم الاثنين ففي رواية عن ابن عباس بسند قوي: أنه عليه الصلاة والسلام ولد يوم الاثنين وارتحل إلي دار البقاء يوم الاثنين ودخل المدينة أي قباء يوم الاثنين. :ج٢ص٢٥٣ العرف الشذي.

ولما ورد من حديث أبي قتادة رضي الله عنه أن رسول الله صلي الله عليه وسلم سئل عن صوم الاثنين فقال: فيه ولدت ، وفيه أنزل علي.:ج٢٨ص٩٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(**د دوشنبي روژه**) هروخت د دوشنبي او دپنجشنبي په ورځ روژه نيول اوبل دهري مياشتي ايام البيض درې روژې نيول مستحب عملونه دي دا ګمان ونکړئ چې داروژې واجب دي.

باب: في استحباب صوم يوم الاثنين و الخميس أيضا لأن الأعمال فيهما تعرض علي الله عز و جل. :ج٣ص٣٠٠ صحيح ابن خزيمة باب الأمر بصوم ثلاثة أيام من كل شهر استحبابا لا إيجابا.

باب: استحباب صوم يوم الاثنين إذ النبي صلي الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين و فيه أوحي إليه و فيه مات صلي الله عليه وسلم.:ج٣ص٢٩٨ صحيح ابن خزيمة.

(**دحضرت حفصي روايت**) حضرت حفصة رضي الله عنها فرمائي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم به كله پريوت نو راسته ښى لاس مبارک به يې ترښي باړخو مبارک لاندې كړ(نو دا سنت عمل هم ترسره كوئ) اوبل به حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم د دوشنبي او پنجشنبي دورځې روژې نيولي(نو دا روژې هم نيسئ).

وعن حفصة قالت: كان رسول الله صلي الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه جعل كفه اليمني تحت خده الأيمن وكان يصوم الإثنين والخميس.:ج٢ص١٢٢ [السنن الكبري – النسائي] صوم النبي صلي الله عليه وسلم بأبي هو وأمي.

سوال په بخاري اومسلم شريف كي راځي چې (يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهارقبل عمل الليل)معنٰى داچې الله تعالى جل جلاله ته عمل دشپې دمخلوقاتو پورته كيږي مخكې ترعمله دورځې، او دورځې عمل بيامخكې ترعمله دشپې

ورپورته کیږي، مطلب داده چې ورځ خو وروسته ترشپې وي اوالله جل جلاله ته دورځې عملونه هم ملائکې دورځې دراتلوڅخه مخکې ورپورته کوي یعني دومره په سرعت سره داکارکیږي، اوتادلته ذکرکړو چې په دوشنبه اوپه پنجشنبه دبندګانو عملونه الله تعالی جل جلاله ته ورپورته کیږي، دا دوه روایتونه خوسره ټکردي؟

اول جواب: دا احتمال لري چې په الله تعالی جل جلاله هره ورځ دانسانانو عملونه وړپیشکیږي اوبیاد ټولې جمعې عملونه په دوشنبه اوپه پنجشنبه ورعرضیږي، او بیاد ټول کال عملونه په میاشت دشعبان کې ورعرضیږي اوپدې هرواري جلاءجلاء پیشکیدلو کښې جلاء جلاء حکمتونه شته.

(فقال إن أعمال العباد تعرض يوم الاثنين ويوم الخميس) والحديث يدل علي استحباب صوم يوم الاثنين والخميس لأنهما يومان تعرض فيهما الأعمال قال في فتح الودود قد جاء في الصحيحين يرفع إليه عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل فيحتمل أنه يعرض عليه تعالي أعمال العباد كل يوم ثم يعرض أعمال الجمعة في يوم الاثنين والخميس ثم أعمال السنة في شعبان ولكل عرض حكمة. :ج۷ص۷۳ عون المعبود شرح سنن أبي داود.

دوهم جواب: پدې دواړو روایتونو کښې کوم تعرض اوټکرنه سره راځې چې (يرفع إليه عمل الليل قبل النهاروعمل النهارقبل عمل الليل)معنٰی داچې الله تعالی جل جلاله ته عمل دشپې دبندګانو پورته کیږي مخکې ترعمله دورځې، اودورځې عمل مخکې تر عمله دشپې ورپورته کیږي،اوبیاپه الله تعالی جل جلاله باندې ورعرضیږي داعام پیشکیدل ترې مراد دي، اوهره دوشنبه اویاهره پنجشنبه په الله تعالی جل جلاله باندې داعملونه چې ورعرضیږي داخاص پیشکیدل ترې مراد دي، لکه په یوه حدیث مبارک کې راځې چې: الله تعالی جل جلاله دطالب علم درزق کفالت اخستی ده معنٰی داچې هر وخت به طالب دعلم ته ډوډۍ طعام رسیږي، نودایوخاص کفالت ده، ځکه الله جل جلاله خودهري دابة الارض درزق روزي رسان ده، نودلته هم دا ددوشنبې اوپنجشنبې په ورځ دعملونو یوخاص پیشدل ترې مراد دي.

(يرفع) بصيغة المجهول (إليه) أي إلي خزائنه فيضبط إلي يوم القيامة (عمل الليل قبل عمل النهار) أي قبل الإتيان بعمل النهار الذي بعده (وعمل النهار قبل عمل الليل) الذي بعده أي ترفع

الملائكة إليه عمل الليل بعد انقضائه في أول النهار وعمل النهار بعد انقضائه في أول الليل وذلك غاية في سرعة العروج ولا تعارض بينه وبين ما يأتي أن الأعمال تعرض يوم الاثنين والخميس لأنّ هذا عرض خاص كما في خبر أنّ الله تكفل برزق طالب العلم فهو تكفل خاص وإلا فالباري متكفل بأرزاق جميع الخلائق وما من دابة في الأرض إلا علي الله رزقها ووجه الجمع بين الحديث أن الأعمال تعرض كل يوم فإذا كان الخميس عرضت عرضا آخر فيطرح منها ما ليس فيه ثواب ولا عقاب نحو كل اشرب كما نقل عن الضحاك وغيره ويثبت ما فيه ثواب أو عقاب.:ج١ص٥٣٦ التيسير بشرح الجامع الصغير المؤلف / الإمام الحافظ زين الدين عبد الرؤوف المناوي .

قوله (تعرض الأعمال) أي علي الله تعالي (فأحب أن يعرض عملي وأنا صائم) أي طلب الزيادة رفعة الدرجة

قال ابن الملك وهذا لا ينافي قوله عليه السلام يرفع عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل للفرق بين الرفع والعرض لأن الأعمال تجمع في الأسبوع وتعرض في هذين اليومين

وفي حديث مسلم تعرض أعمال الناس في كل جمعة مرتين يوم الاثنين ويوم الخميس فيغفر لكل مؤمن إلا عبدا بينه وبين أخية شحناء فيقال أنظروا هذين حتي يصطلحا

قال بن حجر ولا ينافي هذا رفعها في شعبان فقال إنه شهر ترفع فيه الأعمال وأحب أن يرفع عملي وأنا صائم لجواز رفع أعمال الأسبوع مفصلة وأعمال العام مجملة كذا في المرقاة.:ج٣ص ٣٧٥ تحفة الأحوذي.

دريم جواب: شائد دا فهرستونه دعملونو دثبت دي سره مختلف وي لکه ياري چې اول دواري دا عملونه په روزنامچې کي وي بيايې ددوشنبي اوپنجشنبي په ورځو وغتهو دفترو (کتابو) ته ورسوي.

ولأن يوم الاثنين والخميس ترفع الأعمال إلي الله تعالي وفي الأحاديث ما يدل علي رفع الأعمال كل يوم وكل يوم الاثنين وكل يوم الخميس وكل ليلة البراءة وفي الأيام الأخر ، ولعل الفهرس مختلفة كما تكون في الدوادين والدفاتر.:ج٢ص٢٥٣ العرف الشذي شرح سنن الترمذي باب ما جاء في صوم يوم الإثنين والخميس.

تتمة: قال الطيبي اعلم أن الله تعالى إذا علم أن زيدا يموت سنة خمسمائة استحال أن يموت قبلها أو بعدها فاستحال أن تكون الآجال التي عليها علم الله تزيد أو تنقص فتعين تأويل الزيادة أنها بالنسبة إلى ملك الموت أو غيره ممن وكل بقبض الأرواح وأمره بالقبض بعد آجال محدودة فإنه تعالى

بعد أن يأمره بذلك أو يثبت في اللوح المحفوظ ينقص منه أو يزيد على ما سبق علمه في كل شيء وهو بمعنى قوله تعالى يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب الرعد وعلى ما ذكر يحمل قوله عز وجل ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده الأنعام فالإشارة بالأجل الأول إلى ما في اللوح المحفوظ وما عند ملك الموت وأعوانه وبالأجل الثاني إلى ما في قوله تعالى وعنده أم الكتاب وقوله تعالى إذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون الأعراف والحاصل أن القضاء المعلق يتغير وأما القضاء المبرم فلا يبدل ولا يغير رواه الترمذي.:مرقاة كتاب الدعوات.

(سوال) انفرادي روژه خوعلماءکرام مکروه ګڼي او دا د دوشنبي اوپنجشنبي روژې خو هم انفرادي ورځې راځي نو ولي مکروه ندي؟

:جواب:عام علماء کرام رحمهم الله پدي رايه دي چې داروژې انفرادي نيول هم مستحب دي، ځکه دا ورځې ايام الفاضله دي اوتعظيم د دي ورځو په روژه سره تيره ول مستحب عمل ده.

وكره بعضهم صوم يوم الجمعة بانفراده وكذا صوم يوم الاثنين والخميس وقال عامتهم أنه مستحب لأن هذه الأيام من الأيام الفاضلة فكان تعظيمها بالصوم مستحبا.:ج۲ص۷۹ بدائع الصنائع.

صرف تنها دهفتي دورځې روژه نيول

(مسئله) سوال: صرف تنها دهفتي دورځې روژه نيول څه حکم لري؟

:جواب: دا يوڅومکروه روژې په يادلره چې مکروه دي:

(مسئله) صرف تنها دهفتي دورځې روژه نيول مکروه ده، ځکه دامشابهت له يهودو سره راځي اوله يهودو سره مشابهت جوازنلري.

ومن المكروه صوم يوم السبت بانفراد للتشبه باليهود بخلاف صوم يوم الجمعة فإن صومه بانفراده مستحب عند العامة كالاثنين والخميس وكره الكل بعضهم ومنه صوم الصمت بأن يمسك عن الطعام والكلام جميعا كذا في البدائع.:۲ص۲۷۸ البحر الرائق.

(مسئله) دخاموشي روژه نيول هم مکروه ده، دخاموشي روژه دي ته وايي چې يوڅه وخت خلک پټه خوله اختيارکړي اوغم رازي ښکاره کړي لکه په پارلمانونو اواسمبليانوکي چې کيږي دادکفارومسلک عادت اورواج ده اومسلمانانوته داسي رويه اختيارول هيڅ جوازنلري.

ونهي عن صوم الصمت، وهو أن لا يتكلم في حال صومه. قيل: هو فعل المجوس.:ج٢ص٦٥٦ المحيط البرهاني.

ومن المكروه صوم يوم السبت بانفراد للتشبه باليهود بخلاف صوم يوم الجمعة فإن صومه بانفراده مستحب عند العامة كالاثنين والخميس وكره الكل بعضهم ومنه صوم الصمت بأن يمسك عن الطعام والكلام جميعا كذا في البدائع.:٢ص٢٧٨ البحر الرائق.

(مسئله) دکومي مطالبي لپاره دبوک هرتال روژه نیول(ځو ورځې چې اتساف وکړی اوهیڅ خوراک نه کوي) دا مکروه تحریمی عمل ده(داسي روژه صحت نه لري) اوکه دبوک هرتال والا روژتي کس که مړشو نوده ځان دهلاکت وکندي ته ورټیل واهو، دبوک هرتال مرګ دخودکشي متراف عمل ده.:ص١١۴ اشرف الاحکام تتمة امداد الفتاوی.

(مسئله) دا هم مکروه عمل ده چې څوک ووايي چې زه به روژه نیسم چې طعام به نه پکښې خورم او له چاسره به خبري نکوم، داتشبه له مجسوسره ده.

به باليهود وكذا صوم يوم النيروز والمهرجان لأنه تشبه بالمجوس وكذا صوم الصمت وهو أن يمسك عن الطعام والكلام جميعا لأن النبي نهي عن ذلك ولأنه تشبه بالمجوس.:ج٢ص٧٩ بدائع الصنائع

ويكره صوم يوم السبت بانفراده لأنه تش ونهي عن صوم الصمت، وهو أن لا يتكلم في حال صومه. قيل: هو فعل المجوس.:ج٢ص٦٥٦ المحيط البرهاني.

ومن المكروه صوم يوم السبت بانفراد للتشبه باليهود.... ومنه صوم الصمت بأن يمسك عن الطعام والكلام جميعا كذا في البدائع.:٢ص٢٧٨ البحر الرائق.

ويكره صوم يوم السبت بانفراده لأنه تش ونهي عن صوم الصمت، وهو أن لا يتكلم في حال صومه. قيل: هو فعل المجوس.:ج٢ص٦٥٦ المحيط البرهاني.

صوم وصال

(مسئله) صوم وصال نیول، روژه پر روژه، دوه یادرې ورځې مسلسل روژه نیول دامنع ده وجه دا ده چې دا دضعیف والي سبب ده چې بیا په نورو طاعاتو اوعباداتو کې نقصان راځي.

والحكمة في النهي أنه يورث الضعف والسآمة والقصور عن أداء غيره من الطاعات فقيل النهي

للتحريم وقيل للتنزيه قال القاضي والظاهر الأول اه. ويؤيد الثاني ما روته عائشة رضي الله عنها أنه نهاهم عن الوصال رحمة لهم الحديث.:مرقاة باب في مسائل متفرقة.

دجمعې د ورځې روژه نیول

(مسئله)سوال:صرف د جمعې په ورځ روژه نیول شرعاً څه حکم لري؟

:جواب: صرف تنها د جمعې په ورځ روژه نیول پروانلري، داقول دامام اعظم أبي حنیفة او دامام محمد رحمهم الله دی.

اوپه نزد د مالکیانو صرف تنها د جمعې په ورځ روژه نیول مستحب عمل ده.

امام أبو يوسف رحمه الله وايي: چې صرف تنها د جمعې په ورځ دروژې په نیولو باندې دمکروه والي حدیث راغلی ده، نولهذا احتیاط پدي کي ده چې د جمعې له ورځې دي یوه ورځ وروسته یامخکې بله روژه هم ورسره ونیسي.

(پوښتنه) په روایاتو کې صرف تنهادجمعې دورځې دروژې له نیولو څخه دمکروه والي وجه کومه یوه ښول شوي ده چې داروژه مه نیسئ؟

:**اول جواب**: دمکروه والي وجه یې یوه داهم راغلي ده چې د جمعې په ورځ په روژه نیولو سره به داسړی دښوښوعملونوڅخه ضعیفه شي لکه ذکر واذکار اویاد جمعې لمانځه ته دتللو څخه به پاته شي دضعف او دسستي په وجه، ځکه اکثره خلک په اوله روژه کي ډېرضعیفه وي، نوچې یوه ورځ مخکې روژه ورسره ونیسي داضعف د جمعې په ورځ کي به بیا ونه ویني.

:**دوهم جواب**: اوبله دمکروه والي وجه یې یوه داهم راغلي ده چې د جمعې دورځې دومره تعظیم ونکړي لکه یهودو چې دهفتي دورځې وکړي، اویادا چې ددې ورځې دروژې دوجوب عقیده جوړه نه شي، ځکه چې د جمعې ورځ داختردورځې په نامه هم بلل شوي ده نوباید روژه ونه نیسي.

:**پاملرنه**: حضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنه به د جمعې دورځې روژه نیوله.

الصوم: – ذهب جمهور الفقهاء إلى كراهة إفراد يوم الجمعة بالصوم لحديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا يوما قبله أو بعده ، فإذا ضم إليه يوما قبله أو يوما بعده انتفت الكراهة باتفاق . وذكر في الخانية عن أبي حنيفة

ومحمد بن الحسن أنه لا بأس بصيامه ولو منفردا ؛ لما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه كان يصومه ولا يفطر.

وذهب المالكية والحصكفي من الحنفية إلى أن صومه وحده مندوب.:ج٤٥ص٣٠٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:صوم يوم الجمعة: لا بأس عند الحنفية بصوم يوم الجمعة بانفراده ، وهو قول أبي حنيفة ومحمد ويندب عند المالكية ، لما روي عن ابن عباس رضي الله تعالي عنهما أنه كان يصومه ولا يفطر .

وقال أبو يوسف : جاء حديث في كراهته إلا أن يصوم قبله وبعده ، فكان الاحتياط أن يضم إليه يوما آخر ، قال ابن عابدين : ثبت بالسنة طلبه والنهي عنه ، والآخر منهما النهي ؛ لأن فيه وظائف ، فلعله إذا صام ضعف عن فعلها .

ومحل النهي عند المالكية هومخافة فرضيته، وقد انتفت هذه العلة بوفاة النبي صلي الله عليه وسلم.

وذهب الشافعية والحنابلة إلي كراهة إفراد يوم الجمعة بالصوم ، لحديث : لا يصم أحدكم يوم الجمعة ، إلا أن يصوم قبله أو بعده وليتقوي بفطره علي الوظائف المطلوبة فيه ، أو لئلا يبالغ في تعظيمه كاليهود في السبت ، ولئلا يعتقد وجوبه ، ولأنه يوم عيد وطعام.:ج٢٨ص٩٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(لاتصوموا يوم الجمعة مفردا) لانه تعالي استأثر يومها لعباده فلم ير ان يخصه العبد بشئ من العمل سوي ما خصه به (حم ن ك عن جنادة الازدي) واسناده صحيح

(لا تصوموا يوم الجمعة الا وقبله يوم أو بعده يوم) لانه يوم عبادة وتكبير وذكر فيندب فطره اعانة عليها وبصوم يوم بعده أو قبله يزول ما يحصل بسببه من الفتور في تلك الاعمال (حم عن أبي هريرة) واسناده صحيح.:ج٢ص٩٥٦ التيسير بشرح الجامع الصغيرالمؤلف / الإمام الحافظ زين الدين عبد الرؤوف المناوي.:ج٢ص٢٥ منهاج السنن.

وأما المندوب: فهو صوم ثلاثة أيام من كل شهر، ويندب كونها الأيام البيض: وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر، وصوم الاثنين والخميس، وصوم ست من شوال ولا يكره التتابع علي المختار، وكل صوم ثبت طلبه والوعد عليه بالسنة كصوم داود عليه السلام. ومنه صوم يوم الجمعة ولو منفرداً، فلا بأس بصيامه عند أبي حنيفة ومحمد، لما روي عن ابن عباس أنه كان يصومه ولا يفطر.:٣ص٢٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ومن المكروه صوم يوم السبت بانفراد للتشبه باليهود بخلاف صوم يوم الجمعة فإن صومه بانفراده

مستحب عند العامة كالاثنين والخميس.:٢ص٢٧٨ البحر الرائق.

ولا بأس بصوم يوم الجمعة، وقال أبو يوسف رحمه الله: جاء حديث في كراهيته إلا أن يصوم يوماً قبله أو بعده.:ج٢ص٦٥٦ المحيط البرهاني.

ولابأس بصوم يوم الجمعة ،وقال أبويوسف :جاء في حديث كراهيته إلا ان يصوم قبله أوبعده فكان الاحتياط في أن يضم إليه يوما آخر.:ج٢ص٤١٩ كتاب التجنيس.

وعن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: ((لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم قبله أو بعده)) متفق عليه.

وكان من هديه صلي الله عليه وسلم كراهة تخصيص يوم الجمعة بالصوم فعلا منه وقولا . فصح النهي عن إفراده بالصوم من حديث جابر بن عبد الله وأبي هريرة وجويرية بنت الحارث وعبد الله بن عمرو وجنادة الأزدي وغيرهم .

وشرب يوم الجمعة وهو علي المنبر يريهم أنه لا يصوم يوم الجمعة ذكره الإمام أحمد وعلل المنع من صومه بأنه يوم عيد فروي الإمام أحمد من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم يوم الجمعة يوم عيد فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيامكم إلا أن تصوموا قبله أو بعده

فإن قيل فيوم العيد لا يصام مع ما قبله ولا بعده .

قيل لما كان يوم الجمعة مشبها بالعيد أخذ من شبهه النهي عن تحري صيامه فإذا صام ما قبله أو ما بعده لم يكن قد تحراه وكان حكمه حكم صوم الشهر أو العشر منه أو صوم يوم وفطر يوم أو صوم يوم عرفة وعاشوراء إذا وافق يوم جمعة فإنه لا يكره صومه في شيء من ذلك .

فإن قيل فما تصنعون بحديث عبد الله بن مسعود ؟ قال ما رأيت رسول الله صلي الله عليه وسلم يفطر في يوم الجمعة رواه أهل السنن .

قيل نقبله إن كان صحيحا ويتعين حمله علي صومه مع ما قبله أو بعده ونرده إن لم يصح فإنه من الغرائب قال الترمذي هذا حديث حسن غريب.:ص١٣ بحث في الأحاديث الواردة في صيام التطوع.

ولا بأس بصوم يوم الجمعة منفردا عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله.:ج٢ص٣٥٠ فتح القدير.

په پنځو شپو کي دعا کول قبليږي

پنځه شپي روښه وئ!: حضرت ابن عمر رضي الله عنه فرمائي چې په پنځوشپوکي دُعاكول نه رديږي بلكي دعاگاني پكښي قبليږي:

اوله د جمعې شپه ده.

دوهمه اوله درجب دمياشتې شپه ده.
دريمه پنځلسم دبرات دمياشتې شپه ده.
څلورمه دکوچني اختر شپه ده.
پنځمه دلوي اخترشپه ده، نومستحب داده چې مونږ داشپې په عبادتونو او دعاګانو سره روښي کړو

«مګرمونږ امت پدا مبارکوبزګوبختورو شپوکښې هغه بد اوبدبخته اعمال چې کوم وي هغه کوو، کوم خلک چې په مبارکوشپوکې لکه په شپه دجمعې، پنځلسم شپه دبرات، دااخترونوپه شپوکې، درمضان دمياشتې په شپوکې چې فسق اوفسادکوي نو هم داخلک به بيا هغه لوي لوي مجرمان هم دوي وي، اودمجرمانو سرداران به هم دوي وي. :مصنف» .

وعن ابن عمر قال خمس ليال لا يرد فيهن الدعاء ليلة الجمعة و أول ليلة من رجب و ليلة النصف من شعبان و ليلتا العيد.:ج۳ص۳٤۲ [شعب الإيمان – البيهقي].

خمس ليال لا ترد فيهن الدعوة: أول ليلة من رجب ، وليلة النصف من شعبان ، وليلة الجمعة ، وليلة الفطر ، وليلة النحر.:ج۲ص۱۱۱ الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير تأليف الامام جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ۸٤۹ – ۹۱۱ هـ.

قال الألباني في " السلسلة الضعيفة و الموضوعة " وضوع.:ج۳ص٤٥۱ السلسلة الضعيفة المؤلف: محمد ناصر الدين الألباني.

ورواه (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي أمامة) ورواه عنه أيضا الديلمي في الفردوس فما أوهمه صنيع المصنف من كونه لم يخرجه أحد ممن وضع لهم ورواه البيهقي من حديث ابن عمر وكذا ابن ناصر والعسكري قال ابن حجر: وطرقه كلها معلولة.:ج۳ص۳٦۹ فيض القدير.

که روژتي وفات شي دامرګ کوم مقام لري

(مسئله)سوال:که روژتي په مياشت درمضان کي وفات شي نو دا مرګ کوم مقام لري؟

:جواب:په مياشت دروژې کي دروژتي لپاره ښي ښي نيکبختي شته دي:

:**اوله**: **خوشخبري دا ده**: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې درمضان مياشت

راشي دروازې دجنت خلاصي شي اودجهنم دروازې بندي كړل شي اوشيطانان وتړل شي.

وعن أبي هريرة أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال:« إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة ، وغلقت أبواب النار ، وصفدت الشياطين. رواه البخاري ومسلم جميعا في الصحيحين.:ج٤ص ٢٠٢ السنن الكبري.

:**دوهمه**: **خوشخبري دا ده**: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي كه څوک دروژې په حالت كي وفات شي نو الله جل جلاله ودي مړي ته ترقيامته پوري هره ورځ دروژې دورځې په ثواب ورته ليكي او جنت له به بي عذابه داخل شي.

ماحكم الصائم اذا مات في الصوم ؟ جواب: من مات صائما أوجب الله له الصيام إلي يوم القيامة (الديلمي عن عائشة) أخرجه الديلمي (٣/ ٥٠٤ ، رقم ٥٥٥٧).:ج٨ص٤٥٧كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال: جامع الأحاديث المؤلف: جلال الدين السيوطي.:ص٤٨٧ الملتقط لفقيرعبدالستار.

يا حذيفة من ختم له بصيام يوم يبتغي به وجه الله قبل موته دخل الجنة أو غفر له.الحديث .:ج٢ص١٢٤ بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث بن أبي أسامة.

:**دريمه**: **خوشخبري دا ده**: رسول الله صلي الله عليه وسلم وحضرت حذيفة رضي الله عنه ته په اخري مرض كي چې بياتري وفات هم شو داورته فرمائي اې حذيفة رانږدې شه دا واوره چې دچا اخري دژوند كلمه په (**لااله الاالله**) ختمه شوه جنت ته به داخل شي اوبخښنه به ورته وشي، اې حذيفة كه دچا اخري ورځ دژوند په روژه ختمه شوه(**مړشو اودى روژتي ؤو**) چې ده داروژه دالله جل جلاله لپاره نيولي وه جنت ته به داخل شي(سره داولنيو جنتيانو)اوبخښنه به ورته وشي(بى له عذاب وركولو) اې حذيفة كه دچا **اخري ورځ دژوند و مسكين ته د ډوډۍ په وركولو ختمه شوه** جنت ته به داخل شي اوبخښنه به ورته وشي.

:**اوله پاملرنه**: حضرت حذيفة رضي الله عنه فرمائي چې ماحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ته وويل چې دا راز سربه زه پټ ساتم اوكه مسلمانانوته دابنكاره اواعلان كړم حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل چې نه دا اعلانية خبره ده (داخبر وهرچاته وركوه) اودهرچالپاره ده.

حدثنا الحسن بن قتيبة ثنا حفص بن عمر البصري عن بن عجلان عن حذيفة وقد أدركه قال قال حذيفة: دخلت علي رسول الله صلي الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه فقال اجلسني فأجلسه علي الي صدره فقلت يا أبا حمزة قد سهرت مثله الليلة فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم علي أحق بذلك منك يا حذيفة ادن مني من ختم له بقول لا اله الا الله قبل موته دخل الجنة أو غفر له يا حذيفة من ختم له بصيام يوم يبتغي به وجه الله قبل موته دخل الجنة أو غفر له يا حذيفة من ختم له بطعام مسكين قبل موته يبتغي به وجه الله غفر له أو دخل الجنة قال حذيفة فقلت يا رسول الله اخفي هذا أم أعلنه قال بل أعلنه.:ج١ص ٣٦٠ [مسند الحارث –زوائد الهيثمي].

(من ختم له بصيام يوم) أي من ختم عمره بصيام يوم بأن مات وهو صائم أو بعد فطره من صومه (دخل الجنة) أي مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب.:ج٦ص١٦ ٣٥٣ فيض القدير.

(من ختم له بصيام يوم) أي من ختم عمره بصيام يوم بأن مات وهو صائم أو عقب صومه (دخل الجنة) أي بغير عذاب (البزار عن حذيفة) واسناده صحيح.:ج٢ص٨٦٠ التيسير بشرح الجامع الصغير المؤلف / الإمام الحافظ زين الدين عبد الرؤوف المناوي.

:دوهمه پاملرنه: نوله دا رواياتوڅخه معلومه شوه چې اکثره وختونو دزماني ته اواکثره ځايونوته الله **جل جلاله** شرف ورکړي وي چې دا لوي ثوابونه بياپه مرتب وي.

قوله (ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة) الظاهر أن أو للتنويع لا للشك (إلا وقاه الله) أي حفظه (فتنة القبر) أي عذابه وسؤاله وهو يحتمل الاطلاق والتقييد والأول هو الأولي بالنسبة إلي فضل المولي وهذا يدل علي أن شرف الزمان له تأثير عظيم كما أن فضل المكان له أثر جسيم.: ج٤ص١٦١ تحفة الأحوذي.

قال ابن القيم: ثم عذاب القبر قسمان: دائم وهو عذاب الكفار وبعض العصاة ومنقطع وهو عذاب من خفت جرائمه ، وفي روض الرياحين: بلغنا أن الموتي لا يعذبون ليلة الجمعة تشريفا للوقت.

قال: ويحتمل اختصاص ذلك بعصاتنا دون الكفار وعمم النفي في بحر الكلام فقال: الكافر يرفع عنه العذاب يوم الجمعة وليلتها وجميع رمضان، وأما المسلم العاصي فيعذب في قبره لكن ينقطع عنه يوم الجمعة وليلتها ثم لا يعود إليه إلي يوم القيامة وإن مات يوم الجمعة أو ليلتها يكون له عذاب ساعة واحدة وضغطة القبر كذلك ثم ينقطع عنه العذاب ولا يعود إلي يوم القيامة اه.:ج٤ص٤٠٨ فيض القدير.

(پوښنته) که کافريامنافق شخص په مياشت درمضان المبارک کښې ياپه ورځ

دجمعې کي مړ شو نو د دوي سره به تخفيف دعذاب کيږي، اوکه به عذاب له سره ورته نه وي؟

:جواب: داسي هم راغلي دي که په مياشت دروژې کښې ياپه ورځ دجمعې ياپه شپه دجمعې کي که ګناه ګاره مؤمن وفات شو نو دأهل السنة والجماعة مسلک داده چې عذاب دقبر خو ومړی لره حق دی، اوهمدارنګه دنکير اودمنکرسوالونه په قبرکې له مړی څخه کول داحق ده نو د دي سوالونوڅخه وروسته بيا د ده دپاره دقيامت تر ورځې پوري عذاب نسته صرف يوساعت اندازه عذاب اوضغطه دقبر ورلره وي بيانوخلاص دی ترورځې دقيامته، اومؤمن مطيع لره نه عذاب سته اونه ضغطه دقبر پدي ورځو اوشپوکي که دی وفات شو، خوالبته دضغطي دقبر پرځای به صرف لږ وخت وبيرول شي اوبياخلاص دی له دي څخه هم ترقيامته پوري.

اوکه کافر اويامنافق شخص په مياشت دروژې کښې ياپه ورځ دجمعې ياپه شپه دجمعې کي مړشونوخاص دجمعې په ورځ کي اوخاص په مياشت کي دروژې به عذاب نه ورکول کيږي دابه له ده سره تخفيف دعذاب ورسره کيږي دا دجمعې دشپي يادورځې له برکته ده، اويادرمضان دمياشتې دبرکته دا تخفيف ده، البته په نورو ټولو ورځوکي به بياترقيامته پوري هره ورځ هرساعت هره لحظه عذاب ورکول کيږي، اوداعذاب به د ده دجسم وغوښو او وروح، ياورح او وغوښو دواړوته به متصل سره ورکول کيږي، نو روح به سره دجسده دا عذاب اخلي اودی به پري دردول کيږي، ولوکه څه هم داروح دجسد څخه خارج هم دی.

قوله (ويأمن الميت من عذاب القبر الخ) قال أهل السنة والجماعة عذاب القبر حق وسؤال منكر ونكير وضغطة القبر حق لكن إن كان كافرا فعذابه يدوم إلي يوم القيامة ويرفع عنه يوم الجمعة وشهر رمضان فيعذب اللحم متصلا بالروح والروح متصلا بالجسم فيتألم الروح مع الجسد وإن كان خارجا عنه والمؤمن المطيع لا يعذب بل له ضغطة يجد هول ذلك وخوفه والعاصي يعذب ويضغط لكن ينقطع عنه العذاب يوم الجمعة وليلتها ثم لا يعود وإن مات يومها أو ليلتها يكون العذاب ساعة واحدة وضغطه القبر ثم يقطع.:ج۲ص۶۱۰ شامي.

:مسئله: دقبر دعذاب دنجات څخه اوداخرت دعذابونوڅخه دحفاظت لپاره

ربښتوني مسلمانۍ(مؤمن والی) او ښه ښه اعمال شرط دي.:مصنف.

دعا: دقبر دعذاب دنجات او دقبر دفتنې دپاره به حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحاب کرامو رضي الله عنهم ته دا دعا ورښوله: :أعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات وأعوذ بك من فتنة القبر:.

وعن ابن عباس قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا هذا الدعاء كما يعلمنا السورة من القرآن أعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات وأعوذ بك من فتنة القبر.

قال الشيخ الألباني: صحيح.:ص۲۴۱ الأدب المفرد – البخاري.

دعا: دقبر دعذاب دنجات او دقبر دفتنې دنجات، او دغنٰى دفتنې، او دفقر دفتني، او دمسيح الدجال دفتني دنجات څخه به حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم **دادعا ويله**: :اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار ومن عذاب النار وأعوذ بك من فتنة القبر وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة الغنى وأعوذ بك من فتنة الفقر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال:.

وعن هشام عن أبيه عن خالته أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ (اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار ومن عذاب النار وأعوذ بك من فتنة القبر وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة الغنى وأعوذ بك من فتنة الفقر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال).:صحيح البخارى **باب الاستعاذة من فتنة الغنى**.

دعا: داسې جامع دعا به هم حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ويله: :اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار وعذاب النار وفتنة القبر وعذاب القبر وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر اللهم إني أعوذ بك من شر فتنة المسيح الدجال اللهم اغسل قلبي بماء الثلج والبرد ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم إني أعوذ بك من الكسل والمأثم والمغرم:.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول (اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار وعذاب النار وفتنة القبر وعذاب القبر وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر اللهم إني أعوذ بك من شر فتنة المسيح الدجال اللهم اغسل قلبي بماء الثلج والبرد ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم إني أعوذ بك من الكسل

والمأثم والمغرم).:صحيح البخارى باب التعوذ من فتنة الفقر.

پاملرنه: باب ما جاء فيمن يموت يوم الجمعة عن عبد الله بن عمرو ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة إلا وقاه الله فتنة القبر) .

ما صح الحديث في فضل موت يوم الجمعة ، ولو صح بالفَرَض لكان الفضل من عدم السؤال لمن مات يوم الجمعة لا من مات قبل وأخر دفنه إلي يوم الجمعة .:ج٢ص٣٥١ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

قوله: (ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة) الظاهر أن أو للتنويع لا للشك (إلا وقاه الله) أي حفظه (فتنة القبر) أي عذابه وسؤاله وهو يحتمل الإطلاق، والتقييد والأول هو الأولى بالنسبة إلي فضل المولى. وهذا يدل على أن شرف الزمان له تأثير عظيم كما أن فضل المكان له أثر جسيم.: مرقاة المفاتيح باب الجمعة.: تحفة الأحوذي.

: دقبرفتنة، اودقبرعذاب:

نشته يوبدبيرونكى ځاى مګرحال دادى چې قبر دهغه ځاى څخه اقبح اوډيربد بيرونكى منظر والاځاى ده، قبر اخرنى منزل د دنياده اوبرزخ هم ورته ويلي كيږي، كه مړى په قبركې دعذاب څخه خلاص شو، نوپه مابعدكې دانور منزلونه داخرت بياډيرهوسادي ترقبره ځكه كوم مخكې ګناه چې پر ده وه هغه دقبر په عذاب وركولوسره ختمه شي، اوكه چېرې خداى ناكرده دامړى دقبر دعذاب څخه خلاص نشو، او دا عذابونه دقبر د ده دګناهونوكفاره نشوه نو په مابعدكې دانور منزلونه بياډيرخطرناک دي ترقبره ځكه جهنم بيادسخت عذاب والاځاى ده، قبر خويوه كنده ده دجهنم دكندو څخه.

دأهل السنة والجماعة مسلک داده چې: عذاب دقبر ومړي لره حق دى، اوهمدارنګه دنكير اودمنكرسوالونه په قبركې له مړي څخه كول دا حق خبره ده، او پدي سره عقيده درلودل واجب ده(تصديق پدي چې ومړي ته عذاب دقبرورکول كيږي، اودمړي څخه په قبركې نكير اومنكرملائكې سوالونه دامتحان كوي) دقبرعذاب او دقبرفتنة په اياتونو دقرآن پاک او په احاديثو سره ثابت ده.

ته ګوره! سعدبن معاذ رضي الله عنه داهغه څوک ؤو چې دده دمرګ دپاره عرش

عظیم وښوریدو (عرش عظیم ځکه وښوریدو چې خوشحاله شو ددې عظیم انسان دروح دورتللو دپاره، عرش عظیم که څه هم جماد ده خو دابعیده نده چې الله جل جلاله دي ادراک پکښې اچولي وي چې پدي ادراک سره دي دی په ارواحوکي تمیزکولای شي، او دارواحوکملات پیږندلی شي) اود ده دمرګ دپاره دروازي دآسمان خلاصی شوي (چې رحمتونه ترې رانازل شول، اوملائکې ترې رانازلی شوی، او دده مبارک روح وختلی محل دارواحو دمؤمنینو وجنت له چې داجنت تر اووم آسمان بالادی، اودآسمان ټولی دروازي ځکه خلاصي شوي چې دومره خوشحالي وه چې دکومي دروازي څخه غواړي داروح نودي ترې ور داخل شي، چې دومره دعظیم کمال روح ؤو) اودده دمرګ دجنازی ولمانځه ته اویا (۷۰۰۰۰) ملائکې حاضري شوي، دا ددې روح دتعظیم لپاره؛ خوسره ددي خبروبیاهم چې کله دی مبارک په قبرکې کیښول شو، اوخاوري په وروااړول شوي دحضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم مخ مبارک تغیروخوړ، اوحضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم الله أکبر الله أکبر ویل شروع کړو! حتّی چې ټولو اصحابوکرامو دهدیری والاؤو په الله أکبر الله أکبر ویلوسره شروع وکړه، پدي حالت کښې ورسول الله صلی الله علیه وسلم ته وویل شول چې څه پیښه ده حضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم وویل قبرسره پر راغلی اوسره وینیښتیځي (دیوه طرف پوښتی دبدن یې دهغه بل طرف دپوښتیو څخه ورتیري کړي) خوبیادالله جل جلاله مرحومت وشو چې قبریې پرفراخه کړو او دا عذاب تري لري شو، په برکت دحضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم چې ډېري دوعاګانی ده مبارک ورته وکولي).

اوحضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم وویل که چېرې یوڅوک خلاصیدلای دعذاب دقبرڅخه نوبه دانیک بنده سعدبن معاذ (رضي الله عنه) ترې خلاص شوی وای.

دقبردعذاب څخه نه صالح بنده خلاصیدلای شی اونه طالح بنده ترې خلاصیدلای شي خوصالح لره به داعذاب په اولني ورتګ کې وي بیابه ترې خلاص شي اورحمتونه به پرې رانازل شي، او طالح لره به داعذاب همیشه وي.

اويا دقبر عذاب دصالح مؤمن دپاره وايې داسي وي لکه دمور نيول په غيږکې دخپل عياله سره هغه عيال چې د دامورڅخه دپروخت ورک وي، بياچې راسي اوموريې په غيږکښې ونيسي، نوقبرصالح مؤمن وايې داسي راونيسي.

اوكوم انسان چې درب جل جلاله نافرمانه وي بدوي هغه بيا قبرپه غضب اوغوصه اوقهرسره راونيسي.

استدراك: پدا واقعه دحضرت سعدبن معاذرضي الله عنه كې دا دليل هم ده چې دژوندو دعاومړو ته نفع رسوي.

استدراك: پدا واقعه دحضرت سعدبن معاذرضي الله عنه كې دا دليل هم ده چې ومړي(صاحب دقبر) ته سوال په تثبيت (ثابت والي)سره دي دا دمړي دپټولوخلک بياوكوي، داسي دي ووايي: اللهم ثبته بالقول الثابت(دامعنٰی چې وصاحب دقبرته دعاوكړي او داسي ووايي: اې الله جل جلاله دا مړی ثابت ولرې په كلمه دشهادة سره په سوال كولو دمنكر او دنكير) اونور ذكرو اذكار دي هم ومړوته دثواب بخښلوپه نيت سره وكوي.

:پوښتنه: حضرت سعدبن معاذ رضي الله عنه خوهغه شخصيت ؤو چې عرش عظيم دالله جل جلاله د ده دمرک په وخت وښوريدو، او د ده دمرګ دجنازی ولمانځه ته اويا زره(۷۰۰۰۰) ملائكې حاضري شوي، نوبياعذاب دقبرولې وركول كيدو؟

:جواب: داسي روايتونه راعلي دي چې په بعضي پاكوالي كي(په وچوالي دواړه اودس ماتي كې) ده مبارک كوتاهی كړې وه، نوپه سبب ددې تقصير سره وده مبارک ته داعذاب دقبرووركول شو، اوبياقبرترې فراخه شو، او دالله جل جلاله سره حضرت سعدبن معاذ رضي الله عنه مخ شو او هغه دنس(خچ) دده ختم ؤو.

«نو دبولو وروسته اودس ماتی ښه وچوئ، اوبولی چې كوئ نو دبدن جامې چې درڅخه په څاڅكو دبولو ككړی نشي».

وقال الله تعالى حكاية عن الكفارقَالُوا رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ (١١). سورة الغافر.

وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ (٤٥) النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا(٤٦). سورة الغافر.

يُثَبِّتُ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللهُ مَا يَشَاءُ (٢٧) .:سورة ابراهيم.

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وإنه ليسمع قرع نعالهم أتاه ملكان فيقعدانه فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل لمحمد صلى الله عليه وسلم فأما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله فيقال له انظر إلى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعدا من الجنة فيراهما جميعا قال قتادة وذكر لنا أنه يفسح له في قبره ثم رجع إلى حديث أنس قال وأما المنافق والكافر فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لا أدري كنت أقول ما يقول الناس فيقال لا دريت ولا تليت ويضرب بمطارق من حديد ضربة فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثقلين " ولفظه للبخاري.:مشكاة المصابيح باب إثبات عذاب القبر – الفصل الأول.

وعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم: إِنَّ لِلْقَبْرِ ضَغْطَةً لَوْ كَانَ أَحَدٌ نَاجِيًا مِنْهَا لَنَجَا سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ.: بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث بن أبي أسامةباب ما جاء في ضغطة القبر.

وروى ابن إسحاق أن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال : (لو نجا أحد من ضمة القبر لنجا منه سعد بن معاذ ، ولقد ضم ضَمّةً).:ج٣ص١٣٣ (تفسير الماوردى) لنكت والعيون.

(لو نجا أحد من ضمة القبر) وفي رواية من ضغطة القبر (لنجا) منها (سعد بن معاذ ولقد ضم ضمة ثم روخي عنه) لا ينافيه اهتزاز العرض لموته لان دون البعث أحوالا لا يسلم منها ولي ولا غيره ثم ننجي الذين اتقوا (طب عن ابن عباس) باسناد صحيح.:ج٢ص٦٠٧ التيسير بشرح الجامع الصغير المؤلف / الإمام الحافظ زين الدين عبد الرؤوف المناوي.

قال ابن حجر لأن العرش وإن كان جمادا فغير بعيد أن الله يجعل فيه إدراكا يميز به بين الأرواح وكمالاتها وهذا أمر ممكن ذكره الشارع بيانا لمزيد فضل سعد وترهيبا للناس من ضغطة القبر فتعين الحمل على ظاهره حتى يرد ما يصرفه عنه وقيل أراد فرح أهل العرش بموته لصعود روحه وأقام العرش مقام من حمله أو على تقدير مضاف وقال السيوطي في مختصر النهاية اهتز العرش لموت سعد وهو سرير الميت واهتزازه فرحه لحمل سعد عليه إلى مدفنه وفتحت بالتخفيف وقيل بالتشديد للتكثير له أبواب السماء لإنزال الرحمة ونزول الملائكة أو تزيينا لقدومه وطلوع روحه لأن محل أرواح المؤمنين الجنة وهي فوق السماء السابعة أو عرضا للأبواب بأن يدخل من أي باب شاء لعظم كماله كفتح أبواب

الجنة الثمانية لبعض المؤمنين وشهده أي حضر جنازته سبعون ألفا من الملائكة أي تعظيما له لقد جواب قسم مقدر ضم بالضم أي عصر سعد في قبره ضمة أي واحدة والتنوين يحتمل التفخيم والتقليل والأول أظهر لتطويل تسبيح رسول الله ثم فرج عنه أي فرج الله عنه ببركة نبيه عليه الصلاة والسلام رواه النسائي.: مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح باب اثبات عذاب القبر.

وأما ضغطة القبر للمؤمن فإنما هي ضمة للأرض كمعانقة الأم المشتاقة لولدها.:ج١١ص مرعاة المفاتيح.

وعن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه قال: لما دفن سعد بن معاذ رضي الله عنه، ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبح رسول الله ، فسبح الناس معه طويلا ، ثم كبر ، فكبر الناس معه ، فقالوا : يا رسول الله مم سبحت ؟ قال: « لقد تضايق على هذا الرجل الصالح قبره حتى فرجه الله عنه » فيجوز أن يكون هذا من فتنة القبر الذي استعاذ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وليس هذا من عذاب القبر ، لأن سعدا رضي الله عنه من أفاضل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لقد استبشرت الملائكة بروح سعد بن معاذ، واهتز له العرش ».:ج١ ص٢٧٩ بحر الفوائد المسمى بمعاني الأخيار للكلاباذي.

وقال النسفي في بحر الكلام المؤمن المطيع لا يكون له عذاب القبر ويكون له ضغطة القبر فيجد هول ذلك وخوفه لما أنه تنعم بنعمة الله ولم يشكر النعمة وروى بن أبي الدنيا عن محمد التيمي قال كان يقال أن ضمة القبر إنما أصلها أنها أمهم ومنها خلقوا فغابوا عنها الغيبة الطويلة فلما رد إليها أولادها ضمتهم ضمة الوالدة غاب عنها ولدها ثم قدم عليها فمن كان لله مطيعا ضمته برأفة ورفق ومن كان عاصيا ضمته بعنف سخطا منها عليه لربها.:ج٤ص١٠٣ شرح السيوطي لسنن النسائي المؤلف: عبدالرحمن ابن أبي بكر أبو الفضل السيوطي الناشر: مكتب المطبوعات الإسلامية – حلب.

وعن عثمان قال كان النبي إذا فرغ معلوم وقيل مجهول من دفن الميت المراد منه الجنس وهو قريب من النكرة وقف عليه أي على رأس القبر فقال أي لأصحابه استغفروا لأخيكم أي اطلبوا المغفرة لذنوب أخيكم المؤمن وذكر الأخ للعطف عليه واستكثار الدعاء له وفيه دليل على أن دعاء الأحياء ينفع الأموات خلافا للمعتزلة ثم سلوا له بالتثبيت ضمن السؤال معنى الدعاء ولذا عدى بالباء كقوله تعالى سأل سائل بعذاب أي ادعو له بدعاء التثبيت يعني قولوا ثبته الله بالقول الثابت أو اللهم ثبته بالقول الثابت وهو كلمة الشهادة عند منكر ونكير وهذا أفضل من التلقين فيه ولكن أكثر الناس عنه غافلون فإنه الآن يسأل قال الخطابي وليس فيه دلالة على التلقين عند الدفن كما هو العادة ولا نجد فيه حديثا

مشهورا ولا بأس به إذ ليس فيه إلا ذكر الله تعالى وعرض الإعتقاد على الميت والحاضرين والدعاء له وللمسلمين والإرغام لمنكري الحشر وكل ذلك حسن.: مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح باب اثبات العذاب القبر.

وعن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فيقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة.:صحيح البخارى باب الميت يعرض عليه بالغداة والعشي.

وعن البراء بن عازب رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (إذا أقعد المؤمن في قبره أتي ثم شهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله فذلك قوله { يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت })

حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة / بهذا وزاد { يثبت الله الذين آمنوا } نزلت في عذاب القبر

[٤٤٢٢] [ش أخرجه مسلم في الجنة وصفة نعيمها وأهلهاباب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه رقم ٢٨٧١

(أتي) أتاه الملكان وأقعداه أو سألاه . (بالقول الثابت) الذي ثبت بالحجة عندهم وهي كلمة التوحيد التي تمكنت في قلوبهم / إبراهيم ٢٧ /].:صحيح البخارى حديث نمبر ١٣٠٣.

(تنبيه) قد أفاد الخبر أن ضغطة القبر لا ينجو منها أحد صالح ولا غيره لكن خص منه الأنبياء كما ذكره المؤلف في الخصائص وفي تذكرة القرطبي يستثنى فاطمة بنت أسد ببركة النبي صلى الله عليه وسلم وفيها أيضا ذكر بعضهم أن القبر الذي غرس عليه النبي صلى الله عليه وسلم العسيب قبر سعد قال: وهذا باطل وإنما صح أن القبر ضغطه كما ذكر ثم فرج عنه قال: وكان سببه ما روى يونس بن بكير عن محمد بن إسحاق حدثني أمية بن عبد الله أنه سأل بعض أهل سعة ما بلغكم في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا قالوا: ذكر لنا أنه سئل عنه فقال: كان يقصر في بعض الطهور من البول وذكر هناد بن السري حديثا طويلا عنه أنه ضم في القبر ضمة حتى صار مثل الشعرة فدعوت الله أن يرفعه عنه إنه كان لا يستبرئ في أسفاره من البول.

وقال السلمي: أما الأخبار في عذاب القبر فبالغة مبلغ الاستفاضة منها قوله صلى الله عليه وسلم في سعد بن معاذ لقد ضغطته الأرض ضغطة اختلفت لها ضلوعه قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ننقم من أمره شيئا إلا أنه كان لا يستبرئ في أسفاره من البول هكذا ذكره القرطبي عنه ثم قال

: فقوله صلى الله عليه وسلم ثم فرج عنه دليل على أنه جوزي على ذلك التقصير لا أنه يعذب بعد ذلك في قبره هذا لا يقوله إلا شاك في فضيلته وفضلة ونصيحته وصحبته أترى من اهتز له عرش الرحمن كيف يعذب في قبره بعد ما فرج عنه ؟ هيهات لا يظن ذلك إلا جاهل بحقه غبي بفضيلته وفضله اه.

وأخرج الحكيم عن جابر بن عبد الله قال: لما توفي سعد بن معاذ ووضع في حفرته سبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كبر وكبر القوم معه فقالوا: يا رسول الله لم سبحت قال: هذا العبد الصالح لقد تضايق عليه قبره حتى فرجه الله عنه فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال: كان يقصر في بعض الطهور من البول اه بحروفه.

قال الحكيم: فإن قيل الذي يهتز العرش لموته كيف يضيق عليه قلنا هذا خبر صحيح وذاك صحيح وإنما سبب ضم القبر أنه كان يقصر في بعض الطهور فكان القوم لا يستنجون بالماء بل بالأحجار فلما نزل فيه * (رجال يحبون أن يتطهروا) * ففشا فيهم الطهور بالماء فمنهم من استنجى بالماء ومنهم من استمر على الحجر فأهل الاستقامة يردون اللحود وقد يكون فيهم خصلة عليهم فيها تقصير فيردون اللحد مع ذلك التقصير غير نازعين عنه وليس ذلك بذنب ولا خطيئة فيعاتبون في قبورهم عليه فتلك الضمة نالت سعدا مع عظيم قدره لكونه عوتب في القبر بذلك التقصير فضم عليه ثم فرج ليلقى الله وقد حط عنه دنس ذلك التقصير مع كونه غير حرام ولا مكروه.- (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي: رجاله موثقون.:ج١٥ص٩٢ فيض القدير.

:ضغطة القبر: دقبر نيول ومړي لره دامعنٰی چې قبردامړی راونيسي اوسره وينښتيځي، اوپرې راتنګ شي، اوپه ديوالونويې سره ننه باسي(الله جل جلاله مودي دقبر دفتني او دقبر دعذاب څخه وساتي اللهم آمين).

وقال الزمخشري: ضغط الشيء عصره وضيق عليه وأعوذ بالله من ضغطة القبر وضغطته إلى الحائط وغيره فانضغط وقال ومن المجاز فعل ذلك الأمر ضغطة قهرا واضطرارا .:فيض القدير.

:پوښتنه: عذاب دقبر او فتنة دقبر دا يوشی ده اوکه څه فرق سره لري؟

:جواب: حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم چې به دعذاب دقبرڅخه پنا غوښتله نوبه يې هم پدغه دعاکې دقبر دفتنة څخه هم پناغوښتله نولهذا داسي ويلی شي چې عذاب دقبر ماسيوا دفتنة دقبر ده، اوپه فتنة کښې کله کله نجات هم وي.

اوياخو فتنة هم وعذاب دقبرته وايي: ځکه په ډېرو ځايونوکښې په قرآن مجيد کې

الله جل جلاله فتنة ذكر كړي او مراد تري عذاب وي.

اويا خو فتنة په معنٰی دامتحان ده چې دمنكر او نكير سوالونه دصاحب دقبر څخه كيږي، په ايمان دده سره، اوبياهم دامنكر او نكير وصاحب دقبرته وايي چې دروغ وايي «اللهم لاتجعلنا منهم» اويا ريښتيا وايي «اللهم فجعلنا منهم».

اويا خو فتنة په معنٰی دقبر دنيولو ده وصاحب لره دقبر اوهم هريو پدي سره ازمويل كيږي، مګرنه هغه څوک چې الله جل جلاله پناتري وركړي «اللهم فجعلنا منهم».

وجائز أن يكون عذاب القبر غير فتنة القبر: وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يستعيذ من فتنة القبر وعذاب القبر وعذاب النار في حديث واحد وذلك دليل على أن عذاب القبر غير فتنة القبر والله أعلم لأن الفتنة قد تكون فيه النجاة وقد يعذب الكافر في قبره على كفره دون أن يسأل والله أعلم.:ج٢٢ص٢٥٢ التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد.

وفي قوله: " أجير من فتنة القبر " دليل لأهل السنة والجماعة على أن عذاب القبر حق.

فإن الفتنة هنا بمعنى العذاب .

قال الله تعالى : { ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ } الذاريات : ١٤ وكقوله تعالى : { إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ } البروج : ١٠ أي عذبوا وأصل الفتنة الاختبار يقول الرجل : فتنت الذهب إذا أدخله النار ليختبره ومنه قوله تعالى : { وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ } العنكبوت : ٢ أي لا يبتلون وقوله تعال : { وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا } طه : ٤٠ وقوله تعال : { إِنْ هِيَ إِلاَّ فِتْنَتُكَ } الأعراف : ١٥٥ .

بمعنى الابتلاء أيضاً .

ومنه يقال: فتانا القبر لمنكر ونكير فإنهما يختبران صاحب القبر بالسؤال عن إيمانه .

وقيل معنى قوله : أجير من فتنة القبر أي من ضغطة القبر .

فكل أحد يبتلى بهذا إلا من عصمه الله تعالى منه على ما روي أنه لما سوي التراب على سعد بن معاذ رضي الله عنه تغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: الله أكبر الله أكبر ! فارتج البقيع بالتكبير .

فقيل له في ذلك فقال: إنه ضغطه القبر ضغطة اختلفت منها أضلاعه ثم فرج الله عنه .

ولو نجا أحد من ضغطه القبر لنجا هذا العبد الصالح .

ولكن في حديث عائشة رضي الله عنها أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال: " تلك الضغطة للمؤمن بمنزلة الوالدة الشفيقة يشكو إليها ابنها البار بها الصداع فتضع يدها على رأسه

تغمزه وهي للمنافق بمنزلة البيضة تحت الصخرة " .

ومعنى هذا الوعد في حق من مات مرابطاً والله أعلم أنه في حياته كان يؤمن المسلمين بعمله فيجازى في قبره بالأمن مما يخاف منه .

أو لما اختار في حياته المقام في أرض الخوف والوحشة لإعزاز الدين يجازى بدفع الخوف والوحشة عنه في القبر كما روي أن الصائمين إذا خرجوا من قبورهم يوم القيامة يؤتون بالموائد يأكلون ويشربون والناس جياع عطاش في القيامة لأنهم اختاروا الجوع والعطش في الدنيا فجازاهم الله بإعطاء الموائد في الآخرة .:ج٢ص٣ شرح السير الكبير.

وأمن الفتان بفتح الفاء وتشديد التاء أي عذاب القبر وفتنته.: مرقاة المفاتيح كتاب الجهاد.

:پوښتنه: دنکیرا و دمنکرملائکې په قبرکې دپیغمبرانو علیهم الصلاة والسلام څخه سوالونه کوي که نه؟

:جواب:انبیاء علیهم الصلاة والسلام دقبر دعذاب او دقبر دفتني څخه خلاص دي، غیر دنبي څخه چې وي نوسوال دنبي پرباره کې ترې کیږي، اودنبي څخه پخپله ځنګه سوال وشي چې دی پخپله نبي ده.

اوبل ربښتوني شهیدان دفتني دقبرڅخه خلاص دي، ځکه مجاهدخوخپل ځان بندي کړي وي اوځان یې تړلي وي دالله په لارکې لپاره دجنګ کولو دالله جل جلاله ددښمنانوسره، نوکله چې مجاهدپداسي عمل سره مړشي نو د ده دزړه صداقت ظاهره شي، نوځکه دقبر دفتني څخه وساتل شي.

:پوښتنه: دنکیراودمنکرملائکې په قبرکې دمؤمنانو دکوچنیانوڅخه سوال کوي که نه؟

:جواب:**یوصحیح قول داده**: چې داطفالو دمؤمنانوڅخه دنکیراودمنکرملائکې په قبرکې سوال نه کوي.

دوهم قول داده: چې داطفالودمؤمنانوڅخه دنکیراودمنکرملائکې په قبرکې سوال کوي خوچې هرسوال ترې کوي نوبیا دجواب ورکولوهم داملائکې تلقین (ښونه) ورکوي، مثلاً ملائکې ورته ووایي چې رب دي څوک ده؟

بیرته پخپله ملائکې ورته ووایي چې ووایه الله مې رب ده.

ملائکې ورته وو ایي دین دي څه ده؟
بیرته پخپله ملائکې ورته وو ایي چې وو ایه دین مې اسلام ده.
ملائکې ورته وو ایي چې نبي دي څوک ده؟
بیرته پخپله ملائکې ورته وو ایي چې وو ایه نبي مې محمد صلی الله علیه وسلم ده.

دریم قول داده: چې د اطفالو (تي خورو ماشومانو) دمؤمنانو څخه دنکیر او دمنکر ملائکې په قبرکې سوال کوي خوملائکې ددې سوالونوجوابونه نه ورته تلقینه وي بلکې الله جل جلاله پخپل فضل سره وداماشومانوته الهام کوي چې وملائکوته جواب ورکړي دهرسوال څخه، لکه عیسی علیه الصلاة والسلام ته یې چې دا جوابونه ورالهام کړل:

«قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا (٣٠) وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا (٣١) وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا (٣٢) وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا (٣٣)».

أنه لم يخلص منه كل سعيد إلا الأنبياء ويمكن.: مرقاة المفاتيح باب اثبات عذاب القبر.

(من مات مرابطا في سبيل الله آمنه الله من فتنة القبر) لأن المرابط ربط نفسه وسجنها وصيرها حبيسا لله في سبيله لحرب أعدائه فإذا مات على ذلك فقد ظهر صدق ما في ضميره فوقي فتنة القبر.: ج٦ص٢٢٦ فيض القدير.

وأمن الفتان بفتح الفاء وتشديد التاء أي عذاب القبر وفتنته.: مرقاة المفاتيح كتاب الجهاد.

والاصح أن الأنبياء صلى الله وسلم عليهم لايسئلون ولا أطفال المؤمنين: أما الأنبياء فلأن غير النبي إنما يسأل عن النبي فكيف يسأل هو عنه.

وأما الصبي إذا سئل يلقنه الملك فيقول له: من ربك؟ ثم يقول له قل الله ربى. ثم يقول له: مادينك؟ ثم يقول له: قل ديني الإسلام. ثم يقول له: ومن نبيك؟ ثم يقول له: قل نبي محمد صلى الله عليه وسلم. وقال بعضهم يسأل الصبي الرضيع ولايلقنه الملك بل يلهمه الله تعالى بفضله حتى يجيب عن كل مايسأله عنه كما ألهم عيسى عليه الصلاة والسلام بالجواب في المهد حتى «قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا (٣٠) وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا (٣١) وَبَرًّا

بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا (٣٢) وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا (٣٣)» قال وبهذا نأخذ.:ص٢٢٨ المسامرة.

:دجمعې ورځ: دجمعې مبارکي ورځ هغه بهتره دهفتو ترنورو ورځوده، ودا ورځ ته دمؤمنانو اخترهم ويل کيږي، پدا ورځ کې يو ساعت ده چې پکښې سوال قبليږي (بنده چې دځه سوال کوي الله جل جلاله يې ورکوي) اوپدي ورځ کښې دمؤمنانو ارواح سره راجمعه کيږي ملاقاتونه کوي، اوپدي ورځ کښې دقبرنو والا زيارتونه سره کوي، اوکه څوک(مؤمنان) پدي مبارکه ورځ اويا په شپه ددې کښې وفات شي نوپه آمن شي دفتني دقبر او دعذاب دقبر څخه، اوپدي مبارکه ورځ کښې جهنم نه ګرميږي، اوپدي ورځ کې پيدا ښت دآدم عليه السلام جمع شوی ده، اوپدي ورځ کې آدم عليه السلام دجنت څخه را ايستل شوی ده، اوپدي ورځ کې د آدم عليه السلام توبه قبوله شوه، اوپدي ورځ کې آدم عليه السلام وفات شوی ده، اوپدي ورځ کې قيامت دريږي، په شپه دجمعې ټوله حيوان بيريږي چې صبا(دجمعې په ورځ) قيامت نشي، اوپدي ورځ کې به اهل دجنت درب جل جلاله زيارت(روية، ديدار دالله جل جلاله) کوي، الله جل جلاله مودي داهل رويت جنت والاؤ څخه وګرځوي اللهم آمين! دجمعې ورځ دکوچني اختر ترورځې او دلوي اختر تر ورځې بهتره ورځ ده.

وهو خير أيام الاسبوع ويوم عيد وفيه ساعة إجابة وتجتمع فيه الأرواح وتزار فيه القبور ويأمن الميت فيه من عذاب القبر ومن مات فيه أو في ليلته أمن من فتنة القبر وعذابه ولا تسجر فيه جهنم وفيه خلق آدم وفيه أخرج من الجنة وفيه تقوم الساعة وفيه يزور أهل الجنة ربهم سبحانه وتعالى(المراد بالزيارة الرؤية له تعالى، وهذا باعتبار بعض الاشخاص يراه في أقل من ذلك والبعض في أكثر منه، حتى قال بعضهم: إن النساء لا يرينه إلا في مثل أيام الاعياد عند التجلي العام، وتمامه في ط، نسأله تعالى أن يجعلنا من أهل رؤيته آمين.شامی).:الأشباه والنظائر. القول في أحكام يوم الجمعة.

باب الجمعة سميت جمعة لاجتماع الناس فيها وقيل لأن كمال الخلائق جمع فيه وقيل لأن خلق آدم عليه السلام جمع فيه

قال في فتح الباري وهذا أصح الأقوال وقيل لأن أول اجتماع آدم وحواء عليهما السلام بالأرض

كان فيه وقيل لأن الله تعالى يجمع فيه بين العباد والرحمة ويقال له عيد المؤمنين ويوم المزيد لتزايد الخيرات فيه وفيه تجتمع الأرواح وتزار القبور ويأمن الميت من عذاب القبر ومن مات فيه أو في ليلته أمن منه ولا تسجر فيه جهنم وفيه يزور أهل الجنة ربهم عز وجل وخص يومها بقراءة سور الكهف وقال صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وما من دابة إلا وهي مصيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفقا من الساعة إلا الجن والإنس وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه اه والمصيخة المنتظرة قال عبد الله بن سلام الساعة المعلومة هي آخر ساعة من يوم الجمعة

قال أحمد أكثر الأحاديث على قول ابن سلام وقيل هي من وقت خروج الإمام إلى المنبر إلى فراغ الصلاة وهذان القولان أصح الأقاويل فيها وهي تنوف على أربعين وقال النبي صلى الله عليه وسلم إن يوم الجمعة سيد الأيام وأعظمها عند الله من يوم الأضحى والفطر وقال صلى الله عليه وسلم اليوم الموعود يوم القيامة والمشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة وقال ابن المسيب الجمعة أحب إلى الله تعالى من حج التطوع وعن ابن عباس مرفوعا الجمعة حج المساكين وفي رواية حج الفقراء.:طحطاوى باب الجمعة.

حدثنا عبد الله بن وهب حدثني الليث بن سعد عن ربيعة بن سيف أن عبد الرحمن بن قحزم أخبره أن ابنا لفياض بن عقبة توفي يوم جمعة فاشتد وجده عليه فقال له رجل من أهل الصدق يا أبا يحيى ألا أبشرك بشيء سمعته من عبد الله بن عمرو سمعته يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يموت في يوم جمعة أو ليلة جمعة إلا برئ من فتنة القبر.:ج١ص١٤٥ بيان مشكل الآثار . الطحاوى.

:اولنی جمعه: هغه اولنی جمعه اوله ورځ دجمعې چې رسول الله صلى الله عليه وسلم پکښې دجمعې خطبه وويله او دجمعې لمونځ يې پکښې وکړو دا په مسجد دبني سالم بن عوف كې ؤو.

وأما أول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت في مسجد بني سالم بن عوف فخطب وصلى فيه.:طحطاوى باب الجمعة.

:دجمعې ورځ: دجمعې مباركې په ورځ كه دعرفات ورځ (ولاړه پرعرفات) برابره شوه، (چې دجمعې په ورځ عرفات ؤ) نو داحج بياتراويا(٧٠) حجونو زيات ثواب

لري هغه حجونه چې ماسيوا دجمعې په ورځ وي، حتّٰی چې وهرحاجی ته بخښنه کيږي بلاواسطی، دامعنٰی چې ماسيوا دجمعې په ورځ ګناه ګاره دا دنيک انسان لپاره بخښل کيږي، اودجمعې دحج په ورځ بياهريو الله بی له واسطی بخښي.

قال الحنفية: لوقفة الجمعة مزية سبعين حجة ، ويغفر فيها لكل فرد بلا واسطة ، وقالوا: أفضل الأيام يوم عرفة إذا وافق يوم جمعة ، وهو أفضل من سبعين حجة في غير جمعة .

وقال الشافعية: وقيل: إذا وافق يوم الجمعة يوم عرفة غفر الله تعالى لكل أهل الموقف ، أي بلا واسطة ، وغير يوم الجمعة بواسطة ، أي يهب مسيئهم لمحسنهم .:ج٤٥ص٣٠٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:دجمعې ورځ: دجمعې مبارکي په ورځ اوياپه شپه کې کوم مؤمنان چې وفات شي دا وساتل شي دقبر دعذاب او دقبر دشدائدوڅخه، عکرمة بن خالد المخزومي وايي کوم مؤمنان چې په شپه دليلة القدرکې وفات شي، اوخاتمه ددوي په ايمان وي نو دقبر دعذاب څخه به وساتل شي، او نورفضيلتونه دجمعې دورځې په عربی عبارت کې وګوره.

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:" من مات يوم الجمعة) أي مؤمنا ، (وقي) بصيغة المجهول ، أي حفظ (عذاب القبر) أي مطلقا ، أو شدته ، أو بخصوصه ، أو كل يوم جمعة.

والحديث رواه ابن ماجه ، عن عكرمة بن خالد المخزومي ، قال: من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة ، أو ليلة القدر ، وختم بخاتم الإيمان ، وقي عذاب القبر.

وأخرجه الترمذي ، والطبراني ، وأبو نعيم ، عن عبد الله مرفوعا : من مات يوم الجمعة وقي من فتنة القبر.

ورواه أبو نعيم.

في الحلم ، وعن جابر بلفظ : من مات يوم الجمعة ، أو ليلة الجمعة أخر من عذاب القبر ، وجاء يوم القيامة وعليه طابع الشهداء.

ووقع في بعض الروايات ، من مات يوم الجمعة كتب له أجر شهيد ، ووقي من فتنة القبر.

وفي رواية لأحمد والترمذي عن عائشة مرفوعا ، ما من مسلم مات يوم الجمعة ، أو ليلة الجمعة ، إلا وقاه الله تعالى فتنة القبر.:ج١ص٥٧٩ شرح مسند أبي حنيفة– لملا علي القاري.

دعاشوراء د ورځې روژه نيول

مسئله دعاشوراء دورځې روژه نيول مستحب ده اوزيات ثواب لري اوباعث دخيرهم ده، خوچې دنهم يا ديولسم دورځې روژه هم چې ورسره ملګرې شي، ځکه رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي ؤ که زه راروان کال ژوندي وم نو دعاشوراء دورځې سره به دنهم دورځې روژه هم ونيسم، اوصرف تنهاء دلسم دعاشوراء دورځې روژه نيول بيامکروه تنزيهي ګڼل شوي ده، ځکه داسي يوه مشخصه ورځ عبادت کول بيا تشبيهي له يهودو سره راځي، خوکه ديوچا څخه دنهم يا ديولسم ورځ په کوم عذر ترې دا روژه پاته شوه بيا دي تنهاء دلسم دعاشوراء دورځې روژه ونيسي ځکه د دې قضاء خو بيا نشته.

:پاملرنه: دعاشوراء دورځې په روژه سره دتير يوه کال ګناهونه معافيږي.

هذا حديث قتادة رضي الله عنه قال وسئل رسول الله صلي الله عليه وسلم عن صوم يوم عرفة فقال « يكفر السنة الماضية والباقية ». قال وسئل عن صوم يوم عاشوراء فقال « يكفر السنة الماضية ».: صحيح مسلم باب استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر

والمكروه تنزيهاً: هو إفراد صيام يوم عاشوراء (العاشر من المحرم) عن التاسع أوعن الحادي عشر.:ج٣ص٢٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وكذا يستحب صوم يوم عاشوراء ويستحب أن يصوم قبله يوما وبعده يوما فإن أفرده فهو مكروه للتشبه باليهود .:ج٢ص٣٤٩ فتح القدير.

:صوم عاشوراء وتاسوعاء: اتفق الفقهاء علي سنية صوم عاشوراء وتاسوعاء – وهما : اليوم العاشر ، والتاسع من المحرم لقول النبي صلي الله عليه وسلم في صوم عاشوراء : أحتسب علي الله أن يكفر السنة التي قبله ولحديث معاوية رضي الله عنه قال : سمعت النبي صلي الله عليه وسلم يقول : هذا يوم عاشوراء ، ولم يكتب الله عليكم صيامه ، وأنا صائم ، فمن شاء فليصم ، ومن شاء فليفطر .

وقول النبي صلي الله عليه وسلم: لئن بقيت إلي قابل لأصومن التاسع.:ج٢٨ص٨٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وصرح الحنفية بكراهة صوم يوم عاشوراء منفردا عن التاسع، أو عن الحادي عشر.:ج٢٨ص٩٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(فائده) حضرت ابن شهاب رحمه الله به دعاشوراء دورځې روژه په حالت دسفر کې هم نيوله، يو چاتري پوښتنه وکړه چې په حالت دسفرکې خوته درمضان دمياشتې روژې خورې، اودعاشوراءروژه بيانيسې؟

حضرت ابن شهاب رحمه الله په جواب کې ورته وويل چې درمضان دمياشتې دروژو قضاءبل وخت راوړل کيږي، او دعاشوراء دورځې دروژې قضاءبيا نه راوړل کيږي.

وعن معاوية بن صالح، أن أبا جبلة حدثه قال: كنت مع ابن شهاب في سفر، فصام يوم عاشوراء، فقيل له: لم تصوم وانت تفطر في رمضان في السفر ؟ قال: إن رمضان له عدة من أيام أخر، وإن عاشوراء يفوت.:ج٥ص٣٤٢ سير أعلام النبلاء.

(پوښتنه) خلک داسې خبرې کوي چې وايې دعاشوراء په ورځ دي خلک پخپل عيال باندې ښه ښه خواړه وخوري داثواب لري؟

:جواب:دحضرت عبدالله ابن مسعودرضي الله عنه څخه روايت دى چې رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي كه چافراخي راوستله په عيال باندې په ورځ دعاشوراء کې، نو راروان ټول کال به الله جل جلاله په ده سره په فراخه پيمانه رزق راولي.

وأماحديث التوسعة علي العيال فأخرجه الطبراني عن ابن مسعود مرفوعا من وسع علي عياله يوم عاشو راء وسع الله عليه سائر سنته وفي سنده الهيضم بن شداخ مجهول وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان وقال تفرد به هيضم عن الأعمش وأخرجه ابن عدي عن أبي هريرة مرفوعا (من وسع علي عياله وأهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته) وفي سنده سليمان بن أبي عبد الله الراوي عن أبي هريرة مجهول كذا ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وقال المنذري في كتاب الترغيب والترهيب رواه البيهقي من طرق عن جماعة من الصحابة وقال البيهقي هذه الأسانيد وإن كانت ضعيفة فهي إذا ضم بعضها إلي بعض أخذت قوة انتهي:ص١٠٠ الآثار المرفوعة في الأخبارالموضوعة المؤلف: عبدالحي اللكنوي.

وعن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلي الله عليه وسلم : " من وسع علي عياله في النفقة يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته " . قال سفيان : إنا قد جربناه فوجدناه كذلك. رواه رزين(ضعيف) وروي البيهقي في شعب الإيمان عنه وعن أبي هريرة وأبي سعيد وجابر وضعفه.:مشكاة المصابيح باب

فضل الصدقة.

(پوښتنه) دعاشوراء په ورځ کی سړی ماتم وکړي که خوشحالي وکړي؟

:جواب:دعاشوراء په ورځ کې ښه عمل: روژه نیول، تلاوت او ذکر دالله جل جلاله کول، خیراتونه کول زیات ثواب لري نه ماتمونه لمانځل.

مطلب في حديث التوسعة على العيال والاكتحال يوم عاشوراء قوله: (وحديث التوسعة الخ) وهو: من وسع على عياله يوم عاشوراء وسع الله عليه السنة كلها قال جابر: جربته أربعين عاما فلم يتخلف ط.

وحديث الاكتحال هو ما رواه البيهقي وضعفه:من اكتحل بالاثمد يوم عاشوراء لم يرمد أبدا ورواه ابن الجوزي في الموضوعات: من اكتحل يوم عاشوراء لم ترحد عينه تلك السنة فتح.

قلت: ومناسبة ذكر هذا هنا أن صاحب الهداية استدل على عدم كراهة الاكتحال للصائم بأنه عليه الصلاة والسلام قد ندب إليه يوم عاشوراء وإلى الصوم فيه.

قال في النهر: وتعقبه ابن العز بأنه لم يصح عنه (ص) في يوم عاشوراء غير صومه، وإنما الروافض لما ابتدعوا إقامة المأتم وإظهار الحزن يوم عاشوراء لكون الحسين قتل فيه ابتدع جهلة أهل السنة إظهار السرور واتخاذ الحبوب والاطعمة والاكتحال، ورووا أحاديث موضوعة في الاكتحال وفي التوسعة فيه على العيال اه.

وهو مردود بأن أحاديث الاكتحال فيه ضعيفة لا موضوعة، كيف وقد خرجها في الفتح. ثم قال: فهذه عدة طرق إن لم يحتج بواحد منها، فالمجموع يحتج به لتعدد الطرق، وأما حديث التوسعة فرواه الثقاة، وقد أفرده ابن القرافي في جزء خرجه فيه اه. ما في النهر.

وهو مأخوذ من الحواشي السعدية، لكنه زاد عليه ما ذكره في أحاديث الاكتحال وما ذكره عن الفتح، وفيه نظر، فإنه في الفتح ذكر أحاديث الاكتحال للصائم من طرق متعددة بعضها مقيد بعاشوراء، وهو ما قدمناه عنه، وبعضها مطلق، فمراده الاحتجاج بمجموع أحاديث الاكتحال للصائم، ولا يلزم منه الاحتجاج بحديث الاكتحال يوم عاشوراء، كيف وقد جزم بوضعه الحافظ السخاوي في المقاصد الحسنة وتبعه غيره منهم منلا علي القاري في كتاب الموضوعات، ونقل السيوطي في الدرر المنتثرة عن الحاكم أنه منكر.

وقال الجراحي في كشف الخفا ومزيل الالباس: قال الحاكم أيضا: الاكتحال يوم عاشوراء لم يرد عن النبي (ص) فيه أثر، وهو بدعة، نعم حديث التوسعة ثابت صحيح كما قال الحافظ السيوطي في الدرر.:ج٢ص٣٤٦ فتح القدير.شامي مطلب في حديث التوسعة علي العيال والاكتحال يوم عاشوراء.

وكره بعضهم صوم يوم عاشوراء وحده لمكان التشبه باليهود ولم يكرهه عامتهم لأنه من الأيام الفاضلة فيستحب استدراك فضيلتها بالصوم.:ج٢ص٧٩ بدائع الصنائع.

قال الامام عبد الحي اللكنوي: لأن كون أحاديث الحناء والاغتسال ونحو ذلك كذبا وإن كان صحيحا لكن كذب حديث التوسعة على العيال ليس بصحيح بل هو حسن محتج به فهو في الحكم الكلي كاذب كذبه من جاء بعده فاحفظ هذا كله ينفعك في الدنيا والآخرة.:ص١٠٢ الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة المؤلف: عبد الحي، اللكنوي.

:فائده: دعاشوراءپه ورځ کې نفلي روژه ونيسئ نفلي لمنځونه وکړئ دصاليحانو خلکو زيارت (صحبت) وکړئ، پدي ورځ کې والله جل جلاله ته سوالونه او زاري وکړئ، دمريضانو پوښتنه پدی ورځ کې وکړئ، په عيالونوباندي پدي ورځ کې فراخي راولئ، تصدق خيراتونه پدي ورځ کې وکړئ، ديتيمانو په سرونوسره دترحم لاس راتيرکړئ، دعاشوراءشپه هم په عبادت کولو سره تېره کړئ.:مصنف.

:پاملرنه: مندوب په اشهرالحرام مياشتوکې داده چې دهري مياشتې درې روژې ونيسي، دپنچشنبي ورځ، دجمعې ورځ، دهفتي ورځ.

المندوب في الأشهرالحرام أن يصوم ثلاثة أيام من كل منها، وهي: الخميس والجمعة والسبت. :ج٢ص٢١٣ فقه الحسن البصري المقارن مع مذاهب الاربعة.

دعاشوراء خيراتونه

(مسئله) دعاشوراء په ورځ کوم خلک چې صدقات اوخيراتونه په مسکينانو تقسيموي وروسته ترغروب دلمره دورځې دعاشوراء اويا په صباء ورځ دعاشوراء چې کوم خيراتونه په نيت ددې ورځې دعاشوراء چې خلک کوي نو داخلک پدي خيراتونو سره دعاشوراء دورځې ثوابونه نه شي ګټلي، نوبايد چې داصدقات اوخيراتونه مخکې ترغروب دلمره دورځې دعاشوراء تقسيم کړل شي چې ثوابونه دعاشوراء دورځې په لسم ورځ کي حاصل کړي نه په يولسمه ورځ کي.

:تنبيه: واعلم أن من يقسمون الطعام علي المساكين بعد غروب الشمس من يوم عاشوراء ، أو من الغد فليسوا يحرزون من صواب التصدق في ذالك اليوم شيئا، فينبغي أن يقسم الطعام قبل الغروب، ليقع التصدق في العاشر، لافي الحادي عشر.:ج٣ص٣٧٢ فيض الباري.

دعاشوراء دورځې روژه نیول په سر داسلام کې

:مسئله: دعاشوراء دورځې روژه نيول په سر داسلام کې کوم حکم درلود ايا دفرضيت حکم يې درلود اوکه دسنتيت حکم يې درلود ؟

:جواب: علماءکرام رحمه الله تعالی اوس پدي سره متفق دي چې دعاشوراء دورځې روژه نيول سنت عمل ده او واجب نده.

او دعاشوراء دورځې روژه نيول په سر داسلام کې چې کوم حکم درلود پدي کې اختلاف ده:

امام أبوحنيفة رحمه الله وايي چې واجب(فرض) وه، بيا منسوخه شوه.

په احنافوکې هم يوڅوعلماءكرام وايي: چې دعاشوراء دورځې روژه نيول په اول داسلام کې فرض وه په دي دليل" فأتموا بقية يومكم واقضوه، دا صريح په فرضيت دلالت کوي، لأن القضاء لايکون الافي الواجبات " بيا يې فرضيت منسوخ شو او اوس يې استحباب باقی ده.

شوافيع وايي: چې له اوله څخه دعاشوراء دورځې روژه نيول سنت وه، او اوس دعاشوراء دورځې روژه نيول مستحب ده .

بعضي مخکيني علماءكرام رحمهم الله تعالی وايي: چې دا دعاشوراء دورځې روژه نيول په اول داسلام کې فرض وه او اوس هم فرض ده.

قال الطحاوي: إن صوم عاشوراء في بدء الإسلام كان فرضاً ثم نسخ الفرضية وبقي الاستحباب وأثبته بالروايات.:ج۲ص۲۵۷ العرف الشذي شرح سنن الترمذي المؤلف: محمد أنور شاه بن معظم شاه الكشميري الهندي.

السابع عدم وجوب صوم عاشوراء وغيره سوى رمضان وهذا مجمع عليه الآن واختلفوا أن صوم عاشوراء كان واجبا قبل رمضان أم لا فعند الشافعي في الأظهر ما كان واجبا وعند أبي حنيفة رضي الله عنه كان واجبا وهو وجه للشافعي.:ج۲ص۲۸۶ عمدة القاري.

ومما يستفاد منه أن صوم عاشوراء كان فرضا قبل أن يفرض رمضان.: عمدة القاري باب صوم الصبيان.

الوجه الثالث ما قاله الخطابي كان ذلك على معنى الاستحباب والإرشاد لأوقات الفضل لئلا يغفل

عنه عند مصادفة وقته ورد هذا أيضا بأن الظاهر أن هذا كان لأجل فرضية صوم يوم عاشوراء ولهذا جاء في رواية أبي داود رضي الله تعالى عنه والنسائي رحمه الله تعالى فأتموا بقية يومكم واقضوه فهذا صريح في دلالته على الفرضية لأن القضاء لا يكون إلا في الواجبات.: عمدة القاري باب الصيام يوم عاشوراء.

قوله: (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بصيام يوم عاشوراء) أي يأمرنا أمرا مؤكدا (ويحثنا عليه) أي يرغبنا إليه (ويتعاهدنا) أي يحفظنا ويراعي حالنا ويتفحص عم صومنا أو بتخولنا بالموعظة (فلما فرض) بصيغة المجهول (رمضان لم يأمرنا) أي به (ولم ينهنا عنه ولم يتعاهدنا) أي لم يتفقدنا، وفي الحديث دليل على أن صوم عاشوراء كان واجبا، ثم نسخ ورد إلى التطوع وإليه ذهب أبوحنيفة وهي رواية عن أحمد واختاره الحافظ وابن القيم كما سيأتي، وبه جزم الباجي من المالكية حيث قال: أول ما فرض من الصيام صوم يوم عاشوراء، فلما فرض رمضان نسخ وجوبه–انتهى. والأصح عند الشافعي إنه لم يجب أصلا. قال العيني: ج١١ص١١٨) اتفق العلماء على أن صوم عاشوراء الآن سنة وليس بواجب واختلفوا في حكمه أول الإسلام، فقال أبوحنيفة: كان واجبا. واختلف أصحاب الشافعي على وجهين، أشهرهما، أنه لم يزل سنة من حين شرع ولم يك واجبا قط في هذه الأمة، ولكنه كان يتأكد الاستحباب، فلما نزل صوم رمضان صار مستحبا دون ذلك الاستحباب. والثاني، كان واجبا كقول أبي حنيفة، ونقل عياض عن بعض السلف أنه كان يقول كان فرضا وهو باق على فرضيته لم ينسخ، لكن انقرض القائلون بهذا وكان ابن عمر يكره قصده بالصوم، ثم انقرض القول بهذا ونقل عياض وابن عبدالبر والنووي وغيرهم الإجماع على أنه الآن ليس بفرض والإجماع على أنه مستحب. وقال ابن قدامة (ج٣ص٧٤) اختلف في صوم عاشوراء هل كان واجبا، فذهب القاضي إلى أنه لم يكن واجبا وقال هذا قياس المذهب. واستدل بشيئين أحدهما، أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر من لم يأكل بالصوم، والنية في الليل شرط في الواجب. والثاني، أنه لم يأمر من أكل بالقضاء، ويشهد لهذا ما روى معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه فمن شاء فليصم ومن شاء فليفطر، وهو حديث صحيح، وروى عن أحمد أنه كان مفروضا لما روت عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم صامه وأمر بصيامه، فلما افترض رمضان كان هو الفريضة وترك عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه، وهو حديث صحيح وحديث معاوية محمول على أنه أراد ليس هو مكتوبا عليكم الآن.:ج٥ص١٣٣٩ مرعاة المفاتيح.

.:ج٤ص١٧٩ عمدة القاري (باب صيام يوم عاشوراء).:شرح معاني الآثار – الطحاوي باب صوم يوم عاشوراء.:ص٣٢١ مكاشفة القلوب.

ومن أجل هذه الأحاديث ذهبت الحنفية الى فرضية صوم عاشوراء قبل رمضان المسئلة خلافية فى السلف.:ج٥ص٣٢۴ معارف السنن.

باب في فضل صومه – حدثنا محمد بن المنهال ، ثنا يزيد بن زريع ، ثنا سعيد ، عن قتادة ، عن عبد الرحمان بن مسلمة ، عن عمه ، أن أسلم أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " صمتم يومكم هذا " ؟ قالوا : لا ، قال : " فأتموا بقية يومكم واقضوه " قال أبو داود يعنى يوم عاشوراء .: سنن أبي داود.

دعاشوراء د ورځې عجائب

:پوښتنه: دعاشوراء په ورځ کي کوم کوم عجائب پېښ شوي دي؟

:جواب: :اول: الله تبارک وتعالیٰ جل جلاله په آدم علیه السلام په ورځ دعاشوراء کې رجوع وکړه(د آدم علیه السلام توبه يې قبوله کړه).

:دوهم: الله تبارک وتعالیٰ جل جلاله ادريس علیه السلام دعاشوراء په ورځ مکان عالي ته پورته کړو.

:دريم: الله تبارک وتعالیٰ جل جلاله دنوح علیه السلام کشتۍ دجودي په غره په ورځ دعاشوراء کرار ودروله.

نوح علیه السلام په اوله ورځ درجب دمياشتې کي په کشتۍ کي سپور شو او دا مياشت ده روژه ونيوله، اوکشتۍ دعاشوراء تر ورځې پوري پدا اوبو چليدله کله چې دعاشوراء په ورځ کشتۍ ودريدله نو نوح علیه السلام اودانورو دکشتۍ خلکو روژه ونيوله پدي ورځ دعاشوراء شکراً لله تعالي.

:څلورم: ابراهيم علیه السلام په ورځ دعاشوراءکي پيداشوي ؤو، اوالله تبارک وتعالیٰ جل جلاله په ورځ دعاشوراء خليل ونيوه، او الله تبارک وتعالیٰ جل جلاله دنمرود د اورڅخه په ورځ دعاشوراء کې خلاص کړي ؤو.

:پنځم: الله تبارک وتعالیٰ جل جلاله په داودعليه السلام دعاشوراء په ورځ دتوبي رجوع کړي وه.

:شپږم: الله تبارک وتعالیٰ جل جلاله ايوب علیه السلام ته دعاشوراء په ورځ له مرضه دضرر څخه شِفاء ورکړه.

:اووم: الله تبارک وتعالیٰ جل جلاله موسیٰ علیه السلام ته د درياب دغرقيدو څخه

نجات ورکړو، او په همدغه دریاب کې یې فرعون غرق کړو او دا ورځ دعاشوراء وه.
:**اتم**: الله تبارک وتعالیٰ جل جلاله یونس علیه السلام ته دماهي دخیټې څخه په ورځ دعاشوراء کې نجات ورکړي ؤو.
:**نهم**: الله تبارک وتعالیٰ جل جلاله عیسی علیه السلام وآسمان ته په ورځ دعاشوراء کې پورته کړو.
:**لسم**: دمحمد رسول الله صلي الله علیه وسلم تولد دعاشوراء په ورځ شوی ده.
:**یولسم**: دحضرت محمد رسول الله صلي الله علیه وسلم لمسیان مبارکان چې داُمت امامان دي دا په ورځ دعاشوراء کې شهیدان شوي دي.:ج۲ص۹۱ غنیة الطالبین. :ص۳۲۱ مکاشفة القلوب.
:**دولسم**: دیونس علیه السلام دقوم توبه په ورځ دعاشوراء کښې قبوله شوه.
:**دیارلسم**:په ورځ دعاشوراء کې یوسف علیه السلام الله جل جلاله په یعقوب علیه السلام ور رد کړو.
:**څوارلسم**:الله جل جلاله ویعقوب علیه السلام ته دسترګو دید په ورځ دعاشوراء کې ور رد کړو.
:**پنځلسم**:یوسف علیه السلام الله جل جلاله په ورځ دعاشوراء کې له کوهي څخه راویست.
:**شپاړسم**: په ورځ دعاشوراء کې الله جل جلاله په سلیمان علیه السلام پاچاهی ور رد کړه.
:**اولسم**:اول باران داوبو چې له آسمان څخه وځمکې ته الله جل جلاله رانازل کړو داپه ورځ دعاشوراء کې ؤو :ص۲۱۵ شرح شرعة الاسلام. :ص۳۲۱ مکاشفة القلوب.
:معلومات: حضرت قتادة رضي الله عنه وایي چې دنوح علیه السلام او د ده ملګري درجب دمیاشتې په لسمه نیټه په کشتۍ کي سپاره شول یوسلوپنځوس ورځې کشتۍ په اوبو ګرځول یوه میاشت کشتۍ په جودي غره ودریده اوچې له کشتۍ څخه را ووتل ورځ دعاشوراء دمحرم دمیاشتې وه.
اوپه روایاتو کي راځي چې دوي پدي ورځ روژه ونیوله.

وقال قتادة وغيره ركبوا في السفينة في اليوم العاشر من شهر رجب فساروا مائة وخمسين يوما واستقرت بهم علي الجودي شهرا. وكان خروجهم من السفينة في يوم عاشوراء من المحرم * وقد روي ابن جرير خبرا مرفوعا يوافق هذا وأنهم صاموا يومهم ذلك.:ج١ص٣٣٦ البداية والنهاية.

وذكر الطبري عن ابن إسحاق ما يقتضي أنه أقام علي الماء نحو السنة وذكر أيضا حديثا عن النبي صلي الله عليه وسلم أن نوحا ركب في السفينة أول يوم من رجب وصام الشهر أجمع وجرت بهم السفينة إلي يوم عاشوراء ففيه أرست علي الجودي فصامه نوح ومن معه.:ج٣ص١٩١ المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز المؤلف: أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسي.

وأخرج ابن أبي حاتم عن علي رضي الله عنه قال: تيب علي قوم يونس عليه السلام يوم عاشوراء.: ج٧ص٧٦ الدر المنثور. تفسير ابن أبي حاتم.

وروي عن علي رضي الله عنه أنه قال: إن الحذر لا يرد القدر ، وإن الدعاء ليرد القدر. وذلك أن الله تعالي يقول : {إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا} . قال رضي الله عنه : وذلك يوم عاشوراء. {وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَي حِينٍ} قيل إلي أجلهم ، قال السدي وقيل: إلي أن يصيروا إلي الجنة أو إلي النار ؛ قاله ابن عباس. :ج٨ص٣٨٥ الجامع لأحكام القرآن.

استدراك: وضع قتلة الحسين اتخذوا عيدا كما اتخذه الروافض يوم الحزن وكذا ما يذكر في كتب الترغيب إن آدم تاب الله عليه يوم عاشوراء ونوحا نجاه الله يوم عاشوراء وإبراهيم نجاه الله من النار يوم عاشوراء ويونس أخرجه الله من بطن الحوت يوم عاشوراء ويعقوب اجتمع بيوسف يوم عاشوراء والتوراة نزلت يوم عاشوراء وما أشبه ذلك من الأخلاط فكله كذب ولا أصل له.:ص٣٤٤ أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب.

وأما هذه الأحاديث الطوال التي ذكر فيها كثير من الوقائع العظيمة الماضية والمستقبلة أنها في يوم عاشوراء فلا أصل لها وإن ذكرها كثير من أرباب السلوك والتاريخ في تواليفهم ومنهم الفقيه أبو الليث ذكر في تنبيه الغافلين حديثا طويلا في ذلك وكذا ذكر في بستانه فلا تغتر بذكر هؤلاء فإن العبرة في هذا الباب لنقد الرجال لا لمجرد ذكر الرجال.:ص٩٦ الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعةالمؤلف: اللكنوي، عبد الحي.

د محرم په میاشت کي واده کول

(مسئله) سوال:دمحرم په میاشت کي واده کول خلک وایي ناروا ده ځکه چي حضرت امام حسین رضي الله عنه او د ده اهل بیت وایي پکښې شهیدان شوي دي نو

د محرم په میاشت کي واده کول جواز لري که نه؟

:**اول جواب**: که داسي وي چې غمیزي دي ولمانځل شي اوخلک به ماتمونه کوي او دهغو شهیدانو یادمړو په ورځو اومیاشتوکي دي ودونه اوکوزدي روا نشي نوداسي میاشت نه پیداء کیږي چې پکښې دي یونبي یابزرګ یاولي الله شهید یاوفات شوي نه وي نوبه امت ودونه نه کوي کلاوحاشا!

:**دوهم جواب**: که د محرم په میاشت کي واده کول ناروا وبلل شي چې پکښې حضرت امام حسین رضي الله عنه او د ده اهل بیت وايې پکښې شهیدان شوي دي! نودي دروژې په میاشت کي هم واده کول ناروا وبلل شي ځکه چې دروژې په میاشت کي حضرت علي رضي الله عنه چې د امامانو پلار اونیکه ده دا پکښې شهید شوي ده!

:**تاریخ**: حضرت علي رضي الله عنه عبدالرحمن بن ملجم شهیدکړو په خنجرېې وواهو.

:**تاریخ**: حضرت علي رضي الله عنه تقریباً دروشپیته کلن ؤو.

:**تاریخ**: حضرت علي رضي الله عنه چې وفات شو ده ته غسل حسن والحسین اوعبد الله بن جعفر رضي الله عنهم ورکړو، اوپه درو جاموکي کفن کړل شوقمیص پکښې نه ؤو.

:**تاریخ**: حضرت علي رضي الله عنه چې وفات شو بیايئ عبدالرحمن بن ملجم یې قصاصاً مړکړو او وجوسي د ده ته یې اُورورواچاؤو.

:**تاریخ**: دعبدالرحمن بن ملجم داسي رنګ شکل ؤ لکه دهوسي شېدې، پښې یې سره آزادي وي(آزاد تګ به یې کاوه)، سنې یې درلودي تر نرمیو دغوږونو پوري، ډېر ښایسته مخ یې ؤو اوپه ټنډه (تندي) دده اثر دسجدو ؤو(له ډېرو سجدو اوله ډېرو لمونځونو څخه د ده په تندي توره علامه وله((تورداغ ؤو)).

قال: ومكث علي يوم الجمعة ويوم السبت وبقي ليلة الأحد لإحدي عشرة بقيت من شهر رمضان من سنة أربعين، وتوفي رضوان الله عليه، وغسله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر، وكفن في ثلاثة أثواب ليس فيها قميص.

وفيها ليلة الجمعة سابع عشر رمضان استشهد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب . وثب عليه عبد

الرحمن بن ملجم الخارجي فضربه في يافوخه بخنجر فبقي يوما وتوفي وعاش نيفا وستين ستة أو دونها رضي الله عنه ثم قتل ابن ملجم وأحرق ولله الحمد.: ج١ص١٣ العبر في خبر من غبر للذهبي.

ومكث علي يوم الجمعة والسبت، وتوفي ليلة الأحد، لإحدي عشرة ليلة بقيت من رمضان. :ج٦ص١٠٩ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

وكان ابن ملجم أسمر حسن الوجه، أفلج، شعره مع شحمة أذنيه، وفي جبهته أثر السجود. ويروي أن علياً رضي الله عنه أمرهم أن يحرقوه بعد القتل.: ج٦ص١٠٩ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

د حضرت عمر رضي الله عنه په برابر معلومات

:پوښتنه: په خاص ډول د محرم په میاشت کي شيعه ګان و حضرت عمر رضي الله عنه ته ډېر بد رد وایي؟

:جواب: له اوله تر اخره ټول ژوند د حضرت عمر رضي الله عنه دا دلالت کوي چې عمر رضي الله عنه لوي عقلمند انسان ؤو، او دی سخت نیونکی په استقامت او په عدالت سره ؤو، او دی یو عاقل حاکم او د ډېرښه نظر خاوند ؤو، لوي بزرګ او عظیم صحابي انسان ؤو، او اسلام ته ده مبارک ډېر خدمتونه کړي دي چې اساس د دولت اسلامي ده کیښود، دا اسلامي نړۍ لپاره یو ځلانده ستوري ده د ده شخصیت ښه علم ښه سیرت او ښه فتوحات او چې حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم وفات کیده ښه تري راضي هم ؤو، ودي ټولوته که وکتل شي نوپه جلدونو جلدونو کتابونه به صرف په سیرت د حضرت عمر فاروق رضي الله عنه ولیکل شي د مثال په ډول ته حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر، او حضرت عثمان رضي الله عنهم په کلام نبوي صلي الله علیه وسلم کي ګوره:

:اول: د حضرت أنس رضي الله عنه څخه روایت ده چې حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم او حضرت أبوبکر او حضرت عمر او حضرت عثمان رضي الله عنهم دأُحد وغره ته وختل دأُحد غر سره وښوریدو رسول الله صلي الله علیه وسلم دأُحد غر په پښه مبارکه سره ووا هو اودایې وویل چې ثابت شه اي دأُحد غره پرتا باندې نبي (چې خپل ځان یادوي) او صدیق(حضرت أبوبکر رضي الله عنه) او دوه شهیدان (حضرت عمر او حضرت عثمان رضي الله عنهم) ولاړ دي.

وعن أنس أن النبي صلي الله عليه وسلم صعد أحدا وأبوبكر وعمر وعثمان فرجف بهم فضربه برجله فقال:"اثبت أحد فإنما عليك نبي وصديق وشهيدان".: رواه البخاري.

:پاملرنه: حضرت عبدالله بن عمر رضي الله عنه وايي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم فتنة ذكركړه او دايي وويل چې حضرت عثمان رضي الله عنه به پكښې مظلوم قتل(شهيد) كړل شي.

وعن ابن عمر قال: ذكر رسول الله صلي الله عليه وسلم فتنة فقال: فقال: «يُقْتَلُ هذا فيها – مظلوما – لعثمان . يعني : عثمانَ».: أخرجه الترمذي.

(**قالت نائلة بنت الفرافصة**) وعن ابن سيرين قال : قالت نائلة بنت الفرافصة الكلبية حيث دخلوا على عثمان ، رضي الله عنه ، ليقتلوه ، فقالت : « إن تقتلوه أو تدعوه ، فقد كان يحيي الليل بركعة يجمع فيها القرآن ».:فضائل القرآن للقاسم بن سلام.

:دوهم: د حضرت عبدالله بن حنطب رضي الله عنه څخه روايت ده چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم حضرت أبوبكر اوحضرت عمر رضي الله عنهم وليدل نورسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل چې دا دواړه زماغوږونه اوستركې دي.

وعن عبد الله بن حنطب أن النبي صلي الله عليه وسلم رأي أبا بكر وعمر فقال:" هذان السمع والبصر".: رواه الترمذي مرسلا.

:پاملرنه: له حضرت طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه څخه روايت ده چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل چې هرنبي عليهم السلام ته رفيق(ملګرى اندېوال) وي په جنت كي اوپه جنت كي زماملګرى حضرت عثمان رضي الله عنه ده.(دي انسان ته به هم خلک بد وايي نعوذبالله استغفرالله).

وعن طلحة بن عبيد الله قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: " لكل نبي رفيق ورفيقي – يعني في الجنة – عثمان ".: رواه الترمذي.

:دريم: د حضرت حذيفة رضي الله عنه څخه روايت ده چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل زه نه يم خبر ترڅو به په تاسوكي ژوندي يم! (خبردار) اقتداء وكړئ زما وروسته پدي دوو نفرو پسي يوپه أبوبكر (رضي الله عنه) اوبل په عمر (رضي الله عنه) پسي.

وعن حذيفة قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم:"إني لا أدري ما بقائي فيكم ؟ فاقتدوا باللذين من بعدي: أبي بكر وعمر".: رواه الترمذي.

:**څلورم**: د حضرت عقبة بن عامر رضي الله عنه څخه روايت ده چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل كه زما څخه وروسته نبي (پيغمبر) واى نو حضرت عمر (رضي الله عنه) به نبي ؤ .

وعن عقبة بن عامر قال قال النبي صلي الله عليه وسلم:"لوكان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب": .رواه الترمذي.

:**پنځم**: د حضرت أبي سعيد رضي الله عنه څخه روايت ده چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل داسړى دلوړي درجي خاوند ده زما دأمتيانو څخه په جنت كې، أبي سعيد رضي الله عنه فرمائي په الله جل جلاله سره قسم مونږ په بل سړي د دې اُمتي دلوړي درجي والاباندې بي حضرت عمر رضي الله عنه په بل چا گمان نه كاؤ.

وعن أبي سعيد قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم:" ذاك الرجل أرفع أمتي درجة في الجنة". قال أبي سعيد: والله ما كنا نري ذلك الرجل إلا عمر بن الخطاب حتي مضي لسبيله.: رواه ابن ماجه.

:**شپږم**: د حضرت عبد الله ابن عباس رضي الله عنه څخه روايت ده (چې مخكې د حضرت عمر رضي الله عنه تر اسلام راوړلو) حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم به سوال كاوه چې يا الله جل جلاله! عزت (بلندي) اسلام ته په أبي جهل بن هشام يا په عمربن الخطاب سره وركړې، په صباء (بله ورځ) عمربن الخطاب رسول الله صلي الله عليه وسلم ته راغلى او اسلام يې را ؤوړ اوپه اعلانية سره يې په مسجد حرام كي لمونځ وكړو. (دا حضرت عمر رضي الله عنه د حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم دُعا اوسوال ده، دى مبارک مونږ اهل سنت والجماعت خو په سر اوسترگو منلى ده. :مصنف).

:پاملرنه: عكرمة رضي الله عنه وايي چې اسلام (مسلمانۍ) به مسلمانانو هميش په پټه كوله ترڅو چې حضرت عمر رضي الله عنه اسلام را وړ.

او سعيد بن جبير رضي الله عنه وايي چې " وصالح المؤمنين " ايت خاص په عمر

رضي الله عنه کې را نازل شوي دی.

وعن ابن عباس عن النبي صلي الله عليه وسلم قال:"اللهم أعز الإسلام بأبي جهل بن هشام أو بعمر بن الخطاب" فأصبح عمر فغدا علي النبي صلي الله عليه وسلم فأسلم ثم صلي في المسجد ظاهرا. رواه أحمد والترمذي.

ان عمر وغيره – من وجوه جيدة – أن النبي صلي الله عليه وسلم قال: " اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب " . وقد ذكرنا إسلامه في الترجمة النبوية. وقال عكرمة: لم يزل الإسلام في اختفاء حتي أسلم عمر. وقال سعيد بن جبير: " وصالح المؤمنين " نزلت في عمر خاصة.:ج١ص٤٠٨ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

:په خلفاء راشيدينو کې دنبی صلي الله عليه وسلم **فرمان :**

وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم أمتي بأمتي أبو بكر وأشدهم في أمر الله عمر وأصدقهم حياء عثمان ((قال قتادة في حديثه : وأقضاهم عليّ.: مصنف عبد الرزاق.: الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير تأليف الامام جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي))وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب وأفرضهم زيد بن ثابت وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل ألا وإن لكل أمة أمينا وإن أمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح هذا حديث حسن صحيح.: الجامع الصحيح سنن الترمذي.: كنز العمال.

:اووم: دحضرت عبدالله ابن عمر رضي الله عنه **څخه** روايت ده چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل چې الله **جل جلاله** حق (وينا دعدل) دعمر رضي الله عنه په ژبه اوزړه ګرځولي ده.

وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: "إن الله جعل الحق علي لسان عمر وقلبه".: رواه الترمذي.

وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: إن الله وضع الحق علي لسان عمر وقلبه.:رواه جماعة عن نافع.:ج٤ص٤٥٢ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي

:اتم: دحضرت عبدالله ابن عمر رضي الله عنه **څخه** روايت ده دی وايي چې ما دحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم **څخه** اوريدلي دي ده مبارک به ويل چې زه بيده وم په خوب کې راته يوه ډکه پياله شېدې راوړل شوي نوما داشېدې وڅښلې، (دومره ډېرې مې وڅښلې) چې دډېر والي په سبب دهغه شېدو تر اوتاژګي زما

دنو کانو څخه راووځي بیاماپاته شېدې عمر (رضي الله عنه) بن الخطاب ته ورکړلي بعضوصحابه کرامو رضي الله عنهم سوال وکاوه چې یارسول الله صلي الله علیه وسلم ددې شېدو او دباقي شېدو وعمر رضي الله عنه ته په ورکولوکي دي څه تعبیر وکړو؟ رسول الله صلي الله علیه وسلم وفرمایل دا علم ده(چې عمر رضي الله عنه ته مې ورکړو).

وعن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول: " بينا أنا نائم أتيت بقدح لبن فشربت حتي إني لأري الري يخرج في أظفاري ثم أعطيت فضلي عمر بن الخطاب" قالوا: فما أولته يا رسول الله ؟ قال:" العلم ".: متفق عليه.

:**نهم**: دحضرت عبدالله ابن عمر رضي الله عنه څخه روایت ده دی وایي چې ما دحضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم څخه اوریدلي دي ده مبارک به ویل چې زه بیده وم په خوب کي وینم چې زما دأمت څه خلک زمامخکې پیش کول کیږي هغو خلکو ټولو قمیصونه اغوستي دي چې په هغو کې دبعضو قمیصونه دهغوی دسینو پوري ؤ او دبعضو ده بیا دهغه څخه هم کوچني ول اوعمربن الخطاب چې زما په مخکې پیش شو نو دهغه قمیص دومره اوږد ؤو چې په ځان پسي یې راکشوی بعضو صحابه کرامو رضي الله عنهم پوښتنه وکړه چې یارسول الله صلي الله علیه وسلم دا اوږد قمیص څه تعبیر تاسو وکړو؟

رسول الله صلي الله علیه وسلم وفرمایل دا دین ده(چې عمر رضي الله عنه دا سلام پدین مذهب کي پوره داخل دی).

وعن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول: " بينا أنا نائم رأيت الناس يعرضون علي وعليهم قمص منها ما يبلغ الثدي ومنها ما دون ذلك وعرض علي عمر بن الخطاب وعليه قميص يجره " قالوا: فما أولت ذلك يا رسول الله ؟ قال : " الدين ".: متفق عليه.

:**لسم**: دحضرت جابررضي الله عنه څخه روایت ده چې حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم وفرمایل دمعراج په شپه کي هرکله چې زه جنت کې داخل شوم نوناڅاپه مې ولیدل چې رمیضاء رضي الله عنها دأبي طلحة رضي الله عنه ښځه ده دا موجوده ده، بیامادقدمونو آواز واوریده پوښتنه مې وکړه دا کوم سړی دی؟

ملائکې راته وویل چې دابلال رضي الله عنه ده، بیامایوه عالیشانه ښایسته ماڼۍ ولیدله چې دماڼۍ په یوکونج کې یوه حوره ناسته ده ماپوښتنه وکړه داماڼۍ دچاده؟

ملائکو راته وویل چې دا ماڼي دتمامو نعمتونوسره دعمربن الخطاب ده، رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي چې ماوغوښتل چې داماڼۍ ته ورسم او ددننه ځخه یې هم وګورم لیکن بیا اې عمره ماته ستا (زیات شدت د) غیرت را یادشو چې ستا ماڼۍ محل ته داخلیدل ستا دغیرت منافي نه وي ځکه ور داخل نشوم عمر رضي الله عنه چې دا واوریدل نوعرض یې وکړو چې یارسول الله صلي الله علیه وسلم زمامور اوپلار دي په تاسې قربان وي ایازه به ستاپه مقابل کې غیرت کوم (معنٰی داچې عمر رضي الله عنه وویل ایاستاپرداخلیدو وماڼۍ ته اوپه ورتګ ودي حوري ته به زه غیرت کوم، یعنی په تابه زه بدګمانه یم! کلا) .

وعن جابر قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: " دخلت الجنة فإذا أنا بالرميضاء امرأة أبي طلحة وسمعت خشفة فقلت: من هذا ؟ فقال: هذا بلال ورأيت قصرا بفنائه جارية فقلت: لمن هذا؟ فقالوا: لعمر بن الخطاب فأردت أن أدخله فأنظر إليه فذكرت غيرتك " فقال عمر: بأبي أنت وأمي يا رسول الله أعليك أغار ؟.: متفق عليه.

فأردت ان أدخله فلم يمنعني الا علمي بغيرتك.:ج٧ص٤٤ فتح الباري – ابن حجر.

ورأيت قصرا بفنائه بكسر الفاء وتخفيف النون والمد أي ما امتد من جوانبه جارية أي مملوكة أو حوراء فقلت لمن هذا أي القصر وما فيه وفي حواليه فقالوا وفي نسخة قالوا أي جماعة من أهل الجنة أو من سكان القصر لعمر بن الخطاب فأردت أن أدخله أي القصر فأنظر إليه أي نظرا مفصلا أو إلي باطنه كما رأيت ظاهره فذكرت غيرتك أي شدتها وحدتها وفي القاموس يقال غار علي امرأته وهي عليه تغار غيرة بالفتح فقال عمر بأبي أنت وأمي الباء للتعدية وأنت مبتدأ وبأبي خبره أي أنت مفدي بأبي وأمي كذلك وفي نسخة بأبي وأمي أي أنت مفدي بهما والمعني جعلهما الله فداءك يا رسول الله أعليك أي علي فعلك أو دخولك أغار متكلم من الغيرة وقيل في الكلام قلب والأصل أعليها أغار منك.:مرقاة المفاتيح باب مناقب عمر.

:یولسم: اودحضرت أبي هريرة رضي الله عنه په روایت دا دمعراج واقعه داسې

راځې چې یوه ښځه وه اودس یې کاوه وخواته دیوې لویې ښایستي ماڼۍ دماڼیو ښځه دجنت رسول الله صلي الله علیه وسلم وویل چې ماپوښتنه وکړه دا ماڼۍ دچاده فریښتو راته وویل چې دا ماڼۍ دعمر بن الخطاب ده، رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي چې ماته دعمرغیرت رایاد شو نوشامې ورو ګرځوله اوتري را روان شوم أبي هریرة رضي الله عنه فرمائي چې عمر رضي الله عنه وژړل (یاخویې دخوشحالي ښځه وژړل اویا دده شوق ودي ماڼۍ اوجنت له وشو اویاخویې له عاجزي ښځه وژړل) اومونږ ټول صحابه موجود ؤ پدغه مجلس کي سره درسول الله صلي الله علیه وسلم بیا عمر رضي الله عنه وویل چې یا رسول الله صلي الله علیه وسلم زمامور اوپلار دي په تاسې قربان وې ایازه به ستاپه مقابل کي غیرت کوم.

وعَنْ ابِي هُرَيْرَةَ ، عَنْ رَسُول الله صلي الله عليه وسلم؛ انَهُ قاَلَ : (بَيْنا انا ناَ ئِم إِذ رَايْتُنِي فِي اَلجَنَّةِ ، فَإِذَا امْرَأَة تَوَضا إلَي جَانِبِ قَصْر . فَقُالَتُ : لِمَنْ هَدَا ؟ فَقاَلوا : لِعُمَرَ بْنِ الخَطَّابِ. فَذَكَرْتُ غَيْرَةَ عُمَرَ ، فَوَلَّيْتُ مُدْبِرًا) .

قاَلَ أَبُو هُرَيْرَةَ : فَبَكَي عُمَرُ ، وَنَحْنُ جَميعا فِي ذَلكَ المَجْلسِ مَعَ رَسُولِ الله (صلي الله عليه وسلم)

.

ثُمَّ قاَلَ عُمَرُ : بِا"بِي انتَ ياَ رَسُولَ اللهِ ، اعَلَيْكَ اغَارُ ؟.:ج٧ص٢٠١ إكمال المعلم شرح صحيح مسلم.

قوله أعليك أغار هذا من القلب لأن الأصل أعليها أغار منك وقال الكرماني والأصل أن يقال أمنك أغار عليها ثم أجاب بأن لفظ عليك ليس متعلقا بقوله أغار بل معناه أمستعليا عليك أغار عليها مع أن كون الأصل ذلك ممنوع فلا محظور فيه.:ج١٣ص١٢٣ عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

وبكاء عمر يحتمل ان يكون سرورا ويحتمل ان يكون تشوقا أو خشوعا.:ج٧ص٤٥ فتح الباري – ابن حجر.

:دولسم: قال حذيفة: والله ما أعرف رجلاً لا تأخذه في الله لومة لائم إلا عمر.:ج١ص٤١٢ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

:دیارلسم: حضرت سفیان الثوري رحمه الله وایي که څوک ګمان کوي چې علي رضي الله عنه حق داره ؤو په امارت سره ترأبي بکر اوترعمر رضي الله عنهم نو

داګمان والاکس(انسان) خطاء کړل أبي بکر اوعمر او مهاجرین او أنصار رضي الله عنهم(دي کس دا تهولو اصحابو کرامو رضي الله عنهم ته دخطاء نسبت وکړو).

وقال سفيان الثوري: من زعم أن علياً كان أحق بالولاية من أبي بكر وعمر فقد خطأ أبا بكر وعمر والمهاجرين والأنصار.:ج۱ص۴۱۲ تاریخ الإسلام للإمام الذهبي.

:**څوارلسم**: حضرت أبو أسامة رحمه الله وايي چې تاسو پوهيږي! چې أبوبکر اوعمر رضي الله عنهم څوک دي! يوپلار د اسلام ده اوبل مور د اسلام ده.

وقال أبو أسامة: تدرون من أبوبكر وعمر – هما أبو الإسلام وأمه.:ج۱ص۴۱۲ تاریخ الإسلام للإمام الذهبي.

:**پنځلسم**: حضرت حسن بن صالح بن حي رحمه الله وايي چې ما دجعفر بن محمد الصادق رحمه الله څخه اوريدلي دي چې ده به ويل زه بيزاره يم له هغه چاچې أبوبکر اوعمر رضي الله عنهم بي دخير د ذکره ذکر کړي.

وقال الحسن بن صالح بن حي: سمعت جعفر بن محمد الصادق يقول: أنا بريء ممن ذكر أبا بكر وعمر إلا بخير.:ج۱ص۴۱۲ تاریخ الإسلام للإمام الذهبي.

:**شپاړسم**: حضرت ابن عمررضي الله عنه وايي چې نبي صلي الله عليه وسلم ومسجد حرام ته راننوت ښي طرف ته يې أبوبکر رضي الله عنه ؤو او وچپ طرف ته يې عمر رضي الله عنه ؤو نبي صلي الله عليه وسلم وفرمايل دارنګه به دقيامت په ورځ مونږ(درې) سره يوځای راپورته شو.

عن نافع، عن ابن عمر أن النبي صلي الله عليه وسلم دخل المسجد وعن يمينه أبوبكر وعن يساره عمر فقال: هكذا نبعث يوم القيامة " . تفرد به سعيد ن مسلمة الأموي وهو ضعيف عن إسماعيل .:ج۱ص۴۱۰ تاریخ الإسلام للإمام الذهبي.

:**اوولسم**: حضرت علي رضي الله عنه وايي چې زه درسول الله صلي الله عليه وسلم سره وم چې ناګهانه أبوبکر اوعمر رضي الله عنهم راښکاره شول رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل دادوه سرداران دزړو (پخوخلکو)داهل جنتيانو داولينو اوداخرينو به وي غير دنبيينو اود مرسلينو څخه، ياعلي دوي دوه مه خبروه.

وقال الشعبي وغيره: قال علي رضي الله عنه: بينا أنا مع رسول الله، إذ طلع أبوبكر وعمر فقال: "

هذان سيدا كهول أهل الجنة من الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين لا تخبرهما يا علي " . هذا الحديث سمعه الشعبي من الحارث الأعور، وله طرق حسنة عن علي منها عاصم، عن زر. وأبو إسحاق، عن عاصم بن ضمرة.

قال الحافظ ابن عساكر: والحديث محفوظ عن علي رضي الله عنه.

قلت: وروي نحوه من حديث أبي هريرة، وابن عمر، وأنس، وجابر.:ج١ص٤٠٩ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي

اتلسم: عبدالله بن عيسي رحمه الله وايي چې دوه تورخطونه دعمر رضي الله عنه په مخ ول دا له ژړاء څخه جوړشوي ول(چې ډېر به ده مبارک له خوف الٰهی څخه ژړل له الله جل جلاله څخه به ډېر بيردی).

حضرت حسن رحمه الله وايي عمررضي الله عنه به چې ديوايت په تلاوت سره د ده دورده تيريده (دومره اثربه يې په وکړو) چې بيهوشه به راپريوت اومريض به شو ډيري ورځې به خلک بيا د ده دناجوړي پوښتني ته ورتلل.

وقال المطلب بن زياد، عن عبد الله بن عيسي: كان في وجه عمر بن الخطاب خطان أسودان من البكاء. وعن الحسن قال: كان عمر يمر بالآية من ورده فيسقط حتي يعاد منها أياماً.:ج١ص٤١١ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

نولسم: حضرت عمر رضي الله عنه به ويل بهتر دخلکو ماته هغه څوک ده چې ماته زماعيبونه وښيي.

و قال سفيان بن عيينة: قال عمر بن الخطاب: أحب الناس إلي من رفع إلي عيوبي.:ص١١٦ تاريخ الخلفاء.

شلم: حضرت أنس رضي الله عنه وايي چې ما دعمر رضي الله عنه داوږوپه مابين کي څلور پيني (ټوټي سرپه سر سره)وليدلي چې ده قميص ته لګولي وي(دا په کمال خاکساري د ده مبارک سره دلالت کوي).

وقال أنس: رأيت بين كتفي عمر أربع رقاع في قميصه.:ص١١٦ تاريخ الخلفاء.

شلم: حضرت عبدالله بن عامر بن ربيعة رضي الله عنه وايي چې ما دعمر رضي الله عنه سره حج وکړوپه لاري به کومه خيمه نه ورته دريدله چې دی دي پکښې استراحت

وکړي عمر رضي الله عنه به یوه شړي یاټاټ (یاڅادر) په یوه درخته واچاؤ اولاندې به یې سایه ځان ته جوړه کړه او استراحت به یې کاوه.

وقال عبد الله بن عامر بن ربيعة : حججت مع عمر فما ضرب فسطاطا و لا خباء كان يلقي الكساء و النطع علي الشجرة و يستظل تحته.:ص١١٦ تاريخ الخلفاء.

:**یویشتم**: حضرت مجاهد رحمه الله وایي چې عمر رضي الله عنه به یوه رایه درلوده بس قرآن به همدغه رنګه رانازل شو.

حضرت علي رضي الله عنه وایي چې په قرآن کریم کې له رایو څخه رایه دعمر رضي الله عنه شته.

حضرت عبدالله بن عمر رضي الله عنه وایي چې خلکوندي ویلي په یوشي کې اوعمر رضي الله عنه دي هم ویلي وي پدغه شي کې مګر قرآن به په رایه ویلو دعمر رضي الله عنه رانازل شو.

أخرج ابن مردويه عن مجاهد قال: كان عمر يري الرأي فينزل به القرآن

و أخرج ابن عساكر عن علي قال: إن في القرآن لرأيا من رأي عمر

و أخرج عن ابن عمر مرفوعا: ما قال الناس في شيء و قال فيه عمر إلا جاء القرآن بنحو ما يقول عمر.:ص١١٦ تاريخ الخلفاء.

:**دوه ویشتم**: د حضرت عمر رضي الله عنه په ګوتمې لیکلي ول:(مرګی) نصیحت درلره کافي دی اې عمره.

و في تهذيب المزني كان نقش خاتم عمر [كفي بالموت واعظا يا عمر].:ص١٢٠ تاريخ الخلفاء.

:**درویشتم**: حضرت علي رضي الله عنه دروژې په میاشت کې په مسجدونو تیر شو اوپدې مسجدونو کې څیراغان راځړیدل علي رضي الله عنه وویل الله جل جلاله دې په عمر رضي الله عنه قبرنور کړي لکه په مونږچې ده زمونږ مسجدونه نور (روښانه) کړل.

و أخرج ابن عساكر عن إسماعيل بن زياد قال: مر علي بن أبي طالب علي المساجد في رمضان و فيها القناديل فقال : نور الله علي عمر في قبره كما نور علينا في مساجدنا.:ص١٢٣ تاريخ الخلفاء.

:**څلور ویشتم**: حضرت عمر رضي الله عنه (ژی) په اوګه رابارکړي ؤ چاپو ښتنه تري

وکړه چې دا او امارت (پاچاهی)؟

عمر رضي الله عنه جواب ورکړو زما نفس زه په تعجب کې واچولم نو زه اراده لرم چې نفس ذلیله کړم.

وقال عبيد الله بن عمر بن حفص: إن عمر بن الخطاب حمل قربة علي عنقه، فقيل له في ذلك فقال: إن نفسي أعجبتني فأردت أن أذلها.:ج١ص٤١١ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

:**پنځه ویشتم**: عبدالله بن عامربن ربیعة رضي الله عنه وایي چې ماحضرت عمر رضي الله عنه ولیده یو ګیاه یې له ځمکې راپورته کړه او وي ویل یاخدایه (یا الله جل جلاله)کاش زه داګیاه وای! اوبني ادم نه وای یاخدایه کاش زه مورنه وای زیږولي! (دایې ددې لپاره ویل چې ګیاه که اورته ور واچوې نوبله به شي اوایره به شي ختمه به شي خوکه الله جل جلاله ماته په غوسه شي او وجهنم ته مې بوځي نو دا دجهنم په عذابونوکې به بیا زه دهمیشه لپاره ژوندي یم، دا د دې لپاره وایي چې داخرت په محاسبه کې به تاوانیان شو).

وقال عبد الله بن عامر بن ربيعة: رأيت عمر أخذ تبنة من الأرض فقال: يا ليتني هذه التبنة، ليتني لم أك شيئاً، ليت أمي لم تلدني.:ج١ص٤١١ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

:**شپږ ویشتم**: محمدبن سیرین رحمه الله وایي چې یوخُسرخیل(خیښ) دحضرت عمر رضي الله عنه وعمر رضي الله عنه ته راغلي اوترې وي غوښتل چې یوڅه بیت المال ورکړي؟

عمر رضي الله عنه وترټی(د ذلالت خبري یې ورته وکړي) او ورته وي ویل ته اراده لرې چې زه د الله جل جلاله سره خائن مخامخ شم، وروسته بیا عمر رضي الله عنه دخپل ځاني مال څخه لس زره درهم ورکړل.

وقال محمد بن سيرين: قدم صهر لعمر عليه فطلب أن يعطيه عمر من بيت المال فانتهره عمر وقال: أردت أن ألقي الله ملكاً خاءناً! فلما كان بعد ذلك أعطاه من صلب ماله عشرة آلاف درهم.:ج١ص٤١١ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

:**اووویشتم**: أخرج ابن عساكر عن ابن عباس: أن العباس قال: سألت الله حولًا بعدما مات عمر أن يرينيه في المنام، فرأيته بعد حول، وهو يسلت العرق عن جبينه، فقلت: بأبي أنت وأمي يا أمير

المؤمنين، ما شأنك؟ فقال: هذا أوان فرغت، وإن كاد عرش عمر ليهد لولا أني لقيت رءوفًا رحيمًا.

و أخرج ابن سعد عن سالم بن عبد الله بن عمر قال : سمعت رجلا من الأنصار يقول : دعوت الله أن يريني عمر في المنام فرأيته بعد عشر سنين و هو يمسح العرق عن جبينه فقلت : يا أمير المؤمنين ما فعلت ؟ قال : الآن فرغت و لولا رحمة ربي لهلكت.:ص١٢٤ تاريخ الخلفاء.

اته ويشتم: صالحان چې ذکرکيږي عمررضي الله عنه بلندمقام پکښې لري سر فهرست يې حضرت عمر رضي الله عنه وي.

حضرت عبدالله ابن مسعود رضي الله عنه وايي که علم دعمر رضي الله عنه په يوه پله دترازوکي کيښول شي او دټولو ژوندوخلکوعلم په بله پله دترازوکي کيښول شي نو دعمر رضي الله عنه علم به په زيات شي په علم د دوي ټولو.

وعن عبدالله بن مسعود: إذا ذكر الصالحون فجيهلاً بعمر، إن عمر كان أعلمنا بكتاب الله وأفقهنا في دين الله.

وقال ابن مسعود: لو أن علم عمر وضع في كفة ميزان ووضع علم أحياء الأرض في كفة لرجح علم عمر بعلمهم.:ج١ص٤١٠ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

نهه ويشتم: حضرت أنس رضي الله عنه وايي زما او دحضرت عمر رضي الله عنه تر مابين يو ديوال ؤ(ترديوال دي خواته زه وم هغه بلي خواته دى مبارک راسره همسايه ؤو) ده حضرت عمر رضي الله عنه به دځان سره ويل خلک عمر خليفه (پاچا) بولي واه واه اې عمره! يابه له الله جل جلاله څخه ويره (ډار) کوې اويا به الله جل جلاله عذاب درکوي.

وقال أنس: دخلت حائطًا فسمعت عمر يقول، وبيني وبينه جدار، عمر بن الخطاب أمير المؤمنين، بخ بخ والله لتتقين الله يابن الخطاب أوليعذبنك الله.:ص١٠٢ [تاريخ الخلفاء – السيوطي].

ديرشم: حضرت أبوبكر الصديق رضي الله عنه وويل دځمکې پرمخ داسي څوک نشته چې تر عمر رضي الله عنه دي راباندې ګران وي.

حضرت أبوبكر الصديق رضي الله عنه ته دمرګوني ناروغي پر مهال وويل شول داچې دي دځان خليفه وټاکې الله جل جلاله ته به څه وايې؟

حضرت أبوبكر الصديق رضي الله عنه وويل: الله جل جلاله ته به ووايم په ټولو

خلکوکې چې ښه ؤو (عمر رضي الله عنه) هغه شخص ما د دوي مشر وټاکي.

قال أبوبكر الصديق رضي الله عنه: ما علي ظهر الأرض رجل أحب إلي من عمر أخرجه ابن عساكر.

وقيل لأبي بكر في مرضه: ماذا تقول لربك وقد وليت عمر؟ قال: أقول له وليت عليهم خيرهم أخرجه ابن سعد.:ص٩٥ [تاريخ الخلفاء – السيوطي].

يو دېرشم: سعدبن أبي وقاص رضي الله عنه وايي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل قسم مې دي وي په هغه ذات چې زما نفس د ده په لاس (قدرت ولکه) کې ده له تاسره شيطان نده مخامخ شوې (اې زويه د خطاب) په يوه لارکې که در سره مخ شې نو دی بله لار (کوڅه) ونيسي.

(امام نووي وايي چې دا حديث په ظاهر حمل ده شيطان تښتي چې عمررضي الله عنه ووينې).

له عائشة صديقة رضي الله عنها څخه راويت ده چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي شيطان دعمر رضي الله عنه څخه تښتي.

له عائشة صديقة رضي الله عنها څخه راويت ده چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم درقصونو دحبشو په ميله وفرمايل زه وينم شيطانان دجنياتو او شيطانان د انس دعمر رضي الله عنه څخه تښتي.

أن محمد بن سعد بن أبي وقاص أخبره أن أباه سعد بن أبي وقاص قال أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال: إها يا ابن الخطاب فوالذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان سالكاً فجاً إلا سلك فجاً غير فجك.: أخرجه البخاري ومسلم.

وعن عائشة، أن النبي صلي الله عليه وسلم قال: إن الشيطان يفرق من عمر.:ج٤ص٤٥٠ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

وعن عبيد الله بن عمر، عن القاسم، عن عائشة. وعنها أن النبي صلي الله عليه وسلم قال في زفن الحبشة لما أتي عمر: إني لأنظر شيطانين الجن والإنس فقد فروا من عمر.:صححه الترمذي.: ج٤ص٤٥١ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

(زفن) الزَّفْنُ الرَّقْصُ زَفَنَ يَزْفِنُ زَفْناً وهو شبيه بالرقص.:١٣ص١٩٧ لسان العرب.

وفي حديث عمر عند الشيخين والذي نفسي بيد ما لقيت الشيطان سالكا فجا قط إلا سلك فجا

غير فجك قال الحافظ فيه فضيلة عظيمة لعمر تقتضي أن الشيطان لا سبيل له عليه لا أن ذلك يقتضي وجود العصمة إذ ليس فيه إلا فرار الشيطان منه أن يشاركه في طريق يسلكها ولايمنع ذلك من وسوسته له بحسب ما تصل إليه قدرته فإن قيل عدم تسليطه عليه بالوسوسة يؤخذ بطريق مفهوم الموافقة لأنه إذا منع من السلوك في طريق فالأولي أن يلابسه بحيث يتمكن من وسوسته له فيمكن أن يكون حفظ من الشيطان ولا يلزم من ذلك ثبوت العصمة لأنها في حق النبي واجبة وفي حق غيره ممكنة ووقع في حديث حفصة عند الطبراني في الأوسط بلفظ إن الشيطان لا يلقي عمر منذ أسلم إلا خر بوجهه وهذا دال علي صلابته في الدين واستمرار حاله علي الجد الصرف والحق المحصن وقال النووي هذا الحديث محمول علي ظاهره وأن الشيطان يهرب إذا رآه انتهي.:ج٣ص١٥٩ تحفة الأحوذي.

:**دوو دېرشم**: حضرت عبد الله أبن عباس رضي الله عنه وايي كله چې عمر رضي الله عنه اسلام راوړ جبريل عليه السلام راغلی وي ويل يا محمد صلي الله عليه وسلم په تحقيق سره اهل دآسمان (ملائكې) يوبل ته زيري سره وركوي په اسلام راوړلو دعمر رضي الله عنه .

و أخرج ابن ماجة و الحاكم عن أبن عباس رضي الله عنهما قال: لما أسلم عمر نزل جبريل فقال: يا محمد لقد استبشر أهل السماء بإسلام عمر.:ص٩٢ [تاريخ الخلفاء – السيوطي].

:**درو دېرشم**: حضرت أبي سعيد الخدري رضي الله عنه وايي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل كوم څوک چې دعمر رضي الله عنه سره بغض كوي(دی مبارک بد ګڼې) داشخص له ماسره بغض كوي(مابدګڼې) اوكوم څوک چې دعمر رضي الله عنه سره محبت كوي داشخص له ماسره محبت وكوی، او الله جل جلاله فخركوي په مانبام شپه دعرفي په عامو خلكو او الله جل جلاله په عمر رضي الله عنه سره خاص فخركوي، او الله جل جلاله چې كوم نبيان راليږلي دي نو په امت كي يې محدثون خلک هم ورپيدا كړي دي، او كه زما په امت كي كه له هغو محدثونو څخه وي نو عمر رضي الله عنه ده(محدث هغه چاته ويلي كيږي چې ملائكې د ده په ژبه سره خبري كوي).

و أخرج الطبراني في الأوسط [عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: من أبغض عمر فقد أبغضني و من أحب عمر فقد أحبني و إن الله باهي بالناس عشية عرفة عامة و باهي

بعمر خاصة و إنه لم يبعث الله نبيا إلا كان في أمته محدث و إن يكن في أمتي منهم أحد فهو عمر قالوا : يا رسول الله كيف محدث ؟ قال : تتكلم الملائكة علي لسانه] إسناده حسن.:ص٩٥ [تاريخ الخلفاء – السيوطي].

:پاملرنه: نوبايدچې دعمر رضي الله عنه سره بغض ځوک ونه کوي ځکه دا درسول الله صلي الله عليه وسلم سره بغض ده، اويابه دا دعمر رضي الله عنه سره بغض حسدکونکي کس درسول الله صلي الله عليه وسلم وهغه حديث (خبري) ته ځان متوجې کوي چې دی شيطان ده ځکه چې دعمر رضي الله عنه نوم ذکرشي نو بغض ورسره ساتي او تبنتي او دی قرار نلري.:مصنف.

:څلور دېرشم: وقال ابن عمر: ما رأيت أحداً قط بعد رسول الله صلي الله عليه وسلم من حين قبض أجد ولا أجود من عمر. وقال الزهري: فتح الله الشام كله علي عمر، والجزيرة ومصر والعراق كله، ودون الدواوين قبل أن يموت بعام، وقسم علي الناس فيئهم. وقال: عاصم بن أبي النجود، عن رجل من الأنصار، عن خزيمة ابن ثابت: إن عمر كان إذا استعمل عاملاً كتب له واشترط عليه أن لا يركب برذوناً، ولا يأكل نقياً، ولا يلبس رقيقاً، ولا يغلق بابه دون ذوي الحاجات، فإن فعل فقد حلت عليه العقوبة. :ج٤ص٤٥٨ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

:پينځه دېرشم: حضرت عبدالله ابن مسعودرضي الله عنه فرمائي چې مونږ دهغه وخت څخه هميشه په عزت شولوکله چې حضرت عمر رضي الله عنه اسلام راوړ.

حضرت عبدالله ابن مسعودرضي الله عنه فرمائي کله چې حضرت عمر رضي الله عنه اسلام راوړ اسلام داسي شو لکه يوسړی چې پرمخ په قوت قوت کي پسي روان وي، اوکله چې حضرت عمررضي الله عنه وفات شواسلام هم پرشاراغلی لکه يوسړی چې په شکست ولاړ شي اوشکست اوضعيفي د ده پسي زياتيږي.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال ما زلنا أعزة منذ أسلم عمر وعنه أيا قال لما أسلم عمر كان الإسلام كالرجل المقبل لا يزداد إلا قوة ولما مات عمر مان الإسلام كالرجل المدبر لا يزداد إلا ضعفا.: الاستقصا في أخبار المغرب الأقصي.

:شپږ دېرشم: عبدالله ابن مسعود رضي الله عنه فرمائي چې مونږ دهغه وخت څخه هميشه په عزت شولوکله چې حضرت عمر رضي الله عنه اسلام راوړ، مخکې به مونږ

قدرت نه درلود چې په بيت الله شريفه سره طواف وکړو يا لمونځ وکړو ترڅو چې عمر رضي الله عنه اسلام راوړ کله چې حضرت عمر رضي الله عنه اسلام راوړ د مشريکينو سره يې جنګونه وکړل ترڅومونږ مسلمانان مشريکينوپرېښولوچې په بيت الله شريفه سره طواف يالمونځ وکړو.

عبدالله ابن مسعود رضي الله عنه فرمائي چې دعمر رضي الله عنه اسلام فتح وله، او هجرت دعمر رضي الله عنه نصرت ؤو، او آمارت خلافت دعمر رضي الله عنه رحمت ؤو.

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: ما زلنا أعزة منذ أسلم عمر، ولقد رأيتنا وما نستطيع أن نطوف بالبيت ونصلي، حتي أسلم عمر، فلما أسلم قاتلهم حتي تركونا، فصلينا وطفنا. وقال أيضاً: كان إسلام عمر فتحاً، وكانت هجرته نصراً، وكانت إمارته رحمة.:ص٣٠ تاريخ الخلفاء الراشدين تأليف الدكتور علي محمد الصلابي.

:اوو دېرشم: محمد بن الحنفية رحمه الله فرمائي چې ما خپل پلار حضرت علي رضي الله عنه ته وويل چې کوم دخلکو وروسته تر رسول الله صلي الله عليه وسلم بهتر دخلکو ده؟

حضرت علي رضي الله عنه راته وويل چې أبوبکر رضي الله عنه ده، بيامې ورته وويل چې بل کوم څوک بهترده؟

حضرت علي رضي الله عنه راته وويل چې عمر رضي الله عنه ده، زه وبيريدلم که بيا پوښتنه د دريم کس ترې وکړم دا به راته ووايي چې حضرت عثمان رضي الله عنه بهتر دخلکو ده، خوما (په دريم نفر) پوښتنه ترې وکړه چې بياته بهتر دخلکو يې؟

حضرت علي رضي الله عنه راته وويل زه نه يم مګر يو سړی د مسلمانانو څخه يم.

حدثنا أبو يعلي عن محمد ابن الحنفية قال: قلت لأبي أي الناس خير بعد رسول الله صلي الله عليه وسلم ؟ قال أبوبكر قلت ثم من ؟ قال ثم عمر وخشيت أن يقول عثمان قلت ثم أنت ؟ قال ما أنا إلا رجل من المسلمين [ش (وخشيت أن يقول عثمان) أي لو قلت ثم من. ولعله كان يظن أن عليا رضي الله عنه خير منه].: رواه الصحيح البخاري.

:يادونه: ومحمدبن الحنفية هو محمدبن علي بن أبي طالب يكني أبا القاسم وشهرته بنسبة أمه

وهي من سبي اليمامة واسمها خولة بنت جعفربن قيس بن مسلمة بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة ابن دؤل بن حنيفة مات سنة إحدي وثمانين وهو ابن خمس وستين برضوي ودفن بالبقيع ورضوي جبل بالمدينة.:ج٣١ص١١١ عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

:**اته دېرشم**:حضرت الحسن البصري رحمه الله فرمائي که دا ايراده لرئ چې مجلس موخوشبويې پيداکړي نو پدا مجلس کی دی دعمر رضي الله عنه په ذکر(سيرت) سره شروع وکړئ.

او حضرت الحسن البصري رحمه الله فرمائي هرهغه کورچې دعمر رضي الله عنه دوفات غم درد ورسره نه وي نو دا بد کوردی.

قال الحسن البصري إذا أردتم أن يطيب المجلس فأفيضوا في ذكر عمر، وقال أيضاً: أي أهل بيت لم يجدوا فقده فهم أهل بيت سوء.:ص٦٦٩ أمير المؤمنين عمر بن الخطاب تأليف الدكتور علي محمد الصلابي.

:**نهه دېرشم**: له علي بن الحسين رحمه الله څخه سوال وشو دأبي بکر اودعمر رضي الله عنهما په برابر او د دوي دوو دمقام(قدر) په برابر چې دا درسول الله صلي الله عليه وسلم سره څومره ؤو؟

علي بن الحسين رحمه الله ورته وويل چې دأبي بکر اودعمررضي الله عنهما درجه اومقام وحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ته دومره ؤو لکه نن ورځ چې دوي دړې سره يو ځای سره پراته دي(او ويني يې).

وعن ابن أبي حازم عن أبيه قال: سئل علي بن الحسين عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ومنزلتهما من رسول الله قال: كمنزلتهما اليوم، وهما ضجيعاه.:ج٤١ص٣٨٨ تاريخ دمشق المؤلف: ابن عساكر .:ص٦٦٩ أمير المؤمنين عمر بن الخطاب تأليف الدكتور علي محمد الصلابي.:ج٤ص٣٩٤ سير أعلام النبلاء.

:پاملرنه: قال ابن سعد: هو علي الأصغر، وأما أخوه علي الأكبر، فقتل مع أبيه بكربلاء.:ج٤ص٣٨٧ سير أعلام النبلاء.

:**څلوېښتم**: ته بي بي عائشة رضي الله عنها ته گوره چي وعمر رضي الله عنه ته پخپل ځان باندې فضيلت ورکوي، بي بي عائشي رضي الله عنها غوښتل چې په جوارکې

دخپل خاوند حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم، اوپه جوارکې دخپل پلار حضرت أبي بکررضي الله عنه کې دفن کړل شي، خوکله چې حضرت عمر رضي الله عنه ددې ځای په برابرکې سوال ترې وکړو نو بي بي عائشة رضي الله عنها وايي چې ددې ځای خوما دخپل ځان لپاره اراده درلوده خو نن ورځ به زه پخپل ځان باندې وعمر رضي الله عنه ته ترجيح ورکوم چې داځای دعمر رضي الله عنه ده.

الإيثار العظيم عند السيدة عائشة رضي الله عنها: ومما يدل على الإيثار عند السيدة عائشة أنها رضي الله عنها كانت تتمنى أن تدفن بجوار زوجها – صلى الله عليه وسلم –، وأبيها أبي بكر، فلما استأذنها عمر لذلك أذنت وآثرته على نفسها وقالت: كنت أريده لنفسي، ولأوثرنه اليوم على نفسي.:ص٦٦٢ فصل الخطاب في سيرة ابن الخطاب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه تأليف الدكتور علي محمد الصلابي.

:يوڅلويښتم: کوم وخت چې به په مخ کې دحضرت عبد الله بن مسعودرضي الله عنه عمر رضي الله عنه ذکرشو نوعبدالله بن مسعودرضي الله عنه به دومره وژړل چې دځمکې شګې به د ده په اوښکو سره لندې شوې، بيابه عبدالله بن مسعود رضي الله عنه وويل عمر رضي الله عنه قلعه داسلام ؤوچې خلک به پکښې ننوتل اوترې وتل به نه ددې قلعه څخه، کله چې عمررضي الله عنه وفات شو داقلعه (داسلام) سوروي شوه خلک ترې اوځي.

وكان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عندما يذكر له عمر يبكي حتى تبتل الحصى من دموعه ثم يقول: إن عمر كان حصناً للإسلام يدخلون فيه ولا يخرجون منه، فلما مات انثلم الحصن فالناس يخرجون من الإسلام.:ص٦٦٥ فصل الخطاب في سيرة ابن الخطاب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب.

:دوڅلويښتم: حضرت عمر رضي الله عنه دمحبت اودقرابت (صلة رحمی) په برابرکې وايي که چا(يوسړي) دخپلوی اودقرابت په وجه په امارت (حکومتي کارونو)کې يونفر مقرر کړو نو داسړي دالله جل جلاله او دالله جل جلاله درسول الله صلى الله عليه وسلم سره يې خيانت وکړو.

او حضرت عمر رضي الله عنه وايي کوم نفر که په امارت کې فاجر سړی مقرر کړي اودی خبروي چې دا فاجر ده، نو داسړی پخپله هم فاجر ده.

عدم الممالأة والمحاباة في نصرة دين الله: ومن مشهور قول عمربن الخطاب رضي الله عنه في المحاباة والمودة: من استعمل رجلاً لمودة أو قرابة لا يستعمله إلا لذلك فقد خان الله ورسوله، ومن استعمل فاجراً وهو يعلم أنه فاجر فهو مثله.:ص٦٦٣ فصل الخطاب في سيرة ابن الخطاب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب.

:**دور څلويښتم**: حضرت عمررضي الله عنه به خپل خپلوان په امارت کې نه مقررول.

اوحضرت عمر رضي الله عنه به ويل کوم نفرکه په امارت کې دخپلوي په برابر څوک مقررکړو نو داسړي دالله جل جلاله او دالله جل جلاله درسول الله صلى الله عليه وسلم سره يې خيانت وکړو.

حضرت عمر رضي الله عنه به په امارت کې وهغه نفرته کوم منصب نه ورکا وو چې دانفر به پخپله طلب ترې وکړو.

حضرت عمر رضي الله عنه به ويل که چا دا منصب طلب کړو نو دده مدد به ونه سی(دالله مدد به ورسره نه وي).

لا يولي أحداً من أقاربه:كان عمر حريصاً على أن لا يولي أحداً من أقاربه رغم كفاية بعضهم وسبقه إلى الإسلام مثل سعيد بن زيد ابن عمه وعبد الله بن عمر ابنه، وقد سمعه رجل من أصحابه يشكو إعضال أهل الكوفة به في أمر ولاتهم. وقول عمر: لوددت أني وجدت رجلاً قوياً أميناً مسلماً أستعمله عليهم. فقال الرجل: أنا والله أدلك عليه، عبد الله بن عمر، فقال عمر: قاتلك الله والله ما أردت الله بهذا، وكان يقول: من استعمل رجلاً لمودة أو لقرابة لا يشغله إلا ذلك فقد خان الله ورسوله.

لا يعطي من يطلبها:كان لا يولي عملاً لرجل يطلبه، وكان يقول في ذلك: من طلب هذا الأمر لم يُعن عليه، وقد سار على هذا النهج اقتداء بسنة الرسول صلى الله عليه وسلم.).:ص٣٩٦ فصل الخطاب في سيرة ابن الخطاب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب.

:**څلور څلويښتم**: له حضرت امام ابوحنفية رحمه الله څخه دأهل السنة والجماعة په برابر سوال وشو چې داخلک څه علامة لري؟

امام ابوحنفية رحمه الله ورته وفرمايل چې شيخينو(حضرت أبي بکر اوحضرت عمررضي الله عنهما) ته به فضيلة ورکوي، اوله دوو زومانو(حضرت علي اوحضرت عثمان رضي الله عنهما) سره به محبت لري، اوبل مسح به په ماسيو

(خفینو) سره مني.

روي أن أبا حنيفة سأل عن مذهب أهل السنة والجماعة فقال: هو أن تفضل الشيخين وتحب الختنين وترى المسح علي الخفين.: البحر الرائق باب المسح علي الخفين.

:**پنځه څلویښتم**: الحاصل دا چې حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي: دالله جل جلاله څخه، او دالله جل جلاله څخه وبیریږئ په برابر زما داصحابانو کې (ټول اصحابان رضي الله عنهم ښیئ، چې څه بدمه پسي وایئ اوڅه بدپه زړه کي مه ورته لرئ) او رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي چې زما اصحابان تاسومه نیسئ غرضا (چې سپکي سپوري پسي وایاست داسي لکه یوڅوک چې نښه هدف ودروي اوبیایي وُلي) وروسته زما که څوک له اصحابانو سره محبت لري رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي دا (شخص) زماسره محبت لري اوکه څوک له اصحابانو سره بغض (دښمني) لري رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي دا (شخص) زماسره بغض اودښمني لري، اوکه چازما اصحابانوته اذي ورسوله نو دي شخص وماته اذی (اوضرر) ورسوله، اوکوم څوک چې وماته اذی (اوضرر) ورسوي نو دي شخص والله جل جلاله ته اذي (ضرر) ورسوی اوچاچې الله جل جلاله ته اذي (ضرر) ورسوی نوقریبه ده چې الله جل جلاله به دی ونیسي.

وعن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم الله الله في أصحابي الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدي فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذي الله ومن آذي الله فيوشك أن يأخذه قال أبو عيسي هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.:سنن الترمذي باب في فضل من بايع تحت الشجرة.

:معلومات: یو وخت حضرت عمر رضي الله عنه خطبه وویله اوپه خطبه کې ئې وویله په هغه رب جل جلاله مې دي قسم وي چې محمد صلي الله علیه وسلم یې په حق سره رالیږلي دی که یو اُښ د فرات سیند په غاړه په ضائع توب سره هلاک (مړ) شي زه بیریږم چې ددې سوال به زماڅخه الله جل جلاله وکړي (الله جل جلاله به دا راته وایي چې دومره خلافت به دي کاوه چې په خبریدلای اوحق عدل دي ورسولای شوای دومره خلافت امارت پاچاهي به دي نه کوله چې ترې خبر نه وي چې ګوره دا

اُبن په څه هلاک شوی ده) .

((نوعمر رضي الله عنه چې ديوحيوان په برابر دومره بيريږي نو ديو انسان دهلاکت دمرګ په برابربه څومره بيريدي)).

((دا دنن عصرالزمان اميران اوپاچاهان چي د دوي دواک اوقدرته لاندي کوم مسلمانان په شهادت رسيږي، ياوژل کيږي، لوټ اومارد مسلمانانوپه مالونوشروع ده دابه څنګه حسابونه والله جل جلاله ته ورکړي !مصنف)).

قيل: خطب عمر الناس فقال: والذي بعث محمداً، صلي الله عليه وسلم، بالحق لو أن جملاً هلك ضياعاً بشط الفرات لخشيت أن يسألني الله عنه.:ج١٢ص٥٣ الكامل في التاريخ.

:معلومات: عمررضي الله عنه به هغه غلامانو(مريونو) ته دمديني منوري په دخول هستوګني کي اجازه نه ورکوله چې بالغ به ول.

:معلومات: أبولؤلؤة دمغيرة بن شعبة رضي الله عنه غلام (مريي) ؤ مغيرة بن شعبة رضي الله عنه په کوفه ښار امير ؤ اوحضرت عمر رضي الله عنه ته يې وليکل چې يوغلام مريي ښه کار کونکی راسره دی چې ډېرماهرده چې ډېرکارونه يې زده دي نقاش(پينټرخطاط)نجار او اهنګرهم ده کيدلای سي چې خلک به کسبونه تري زده کړي که ستاخوښه وي نومديني منوري ته به يې درولیږم؛ حضرت عمر رضي الله عنه اجازه ورکړه چې راوي ليږه.

:معلومات: په أبولؤلؤة باندې حضرت مغيرة بن شعبة رضي الله عنه سل دراهم په يوه مياشت کي خراج (ماليه ټيکس) ولګولي، أبولؤلؤة حضرت عمر رضي الله عنه ته راغلي چې دا خراج پر مازيات ده، حضرت عمر رضي الله عنه ورته وويل چې زيات خوندی (اوله ځانه سره يې وويل چې له مغيرة بن شعبة رضي الله عنه سره به دده دخراج په کمولوکې به وږغيږم) أبولؤلؤة له حضرت عمر رضي الله عنه څخه په غوسه ولاړشو اوله غوسي څخه يشيده(بس پدي يې ورسره دښمني پيداشوله) يوڅه موده وروسته حضرت عمر رضي الله عنه أبولؤلؤة راوغوښت (چې ديلاسايی اوډاډ ورکړي) او أبولؤلؤة ته يې وويل چې ته نه يې خبرچې تاويل که زماخوښه شي نو داسي زرندي به جوړي کړم چې په باد هواء سره به چليږي(دايې د ده وکمال

مهارت ته اشاره وکوله)! أبولؤلؤة وحضرت عمر رضي الله عنه ته په غوسه اوتريو تندي سره وکتل او ورته وي ويل چې جوړه به کړم تاته داسي زرنده چې بيا به خلک تري خبري کوي؛ کله چې أبولؤلؤة له حضرت عمر رضي الله عنه څخه ولاړشو (ووت) عمر رضي الله عنه خپلو ملګرو ته وويل چې وعده (اختيار چيلنج دهمکی) راکړه مريي ماته اوس.

:معلومات: عمر رضي الله عنه دسهار لمانځه ته را ووت په محراب کي چې ودريده اقامت وويل شو، او عمر رضي الله عنه به مخکې له تکبير ويلو څخه دا ويل چې" أقيموا صفوفكم "صفونه ښه برابرکړئ((په لمانځه کې په ښه اندازه سره صفونه برابرول دېرثواب لري او دېر بلند مقام لري ځکه ثومره چې صف دلمانځه سره برابر وي نوپه لمانځه کي هغومره زيات کمال اوښه والی راځي، خوپه نن عصرکی د دي نيکبختی څخه هم خلکو ځانونه بی برخی کړي دي، خو سره د دي چې د دي نه برابروالي دېره برخه ګناه به دمسجدپراما مانو وي، ځکه ولی! دوي خلکوته نه وايي چې صفونه ښه برابرکړئ!)) په اول صف کي أبولؤلؤة غلام مريي پسي ولاړ ؤو او درې مرګوني واري يې د دوه سري خنجرپه حضرت عمر رضي الله عنه سره وکړل دشهادت دجام واري خو له هغه واري څخه ؤ چې لاندې ترنامه ظالم وهلي وو، أبولؤلؤة غلام دولس نورصحابه کرام رضي الله عنهم هم په مسجدکي پدا دوه سري خنجر سره دځان دخلاصولولپاره په مرګونو وارونو سره زخميان کړل شپږ نفره تري شهدان شول اونور زخميان ول، يوعراقي سړي يوه(غټه) جامه په أبولؤلؤة غلام ورواچوله(دنيولولپاره) کله چې أبولؤلؤة غلام پکښې وپيچل (ګير) شونوأبولؤلؤة غلام خپل ځان پخپله حلال(ذبح) کړو مردارشو لعنت دالله جل جلاله دي وي پر أبولؤلؤة غلام.

:معلومات: عمر رضي الله عنه چې زخمي شوپه ځمکه پريوت بيايې وويل چې عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه په خلکو کې شته؟

خلکو ورته وويل چې هوشته، عمر رضي الله عنه دی امرکړي چې خلکوته لمونځ په جماعت سره ورکړي، اوعمر رضي الله عنه خپل زوی عبدالله ته وويل چې چا زه

ووژلم(شهيد کړم) عبدالله ورته وويل چې يا أمير المؤمنين دا أبولؤلؤة غلام وو، عمر رضي الله عنه وويل الحمد لله چې الله جل جلاله زمامرګ دداسي چاپه لاس وګرځاوه چې دالله جل جلاله لپاره يې يوه سجده هم نده کړي.

:معلومات: حضرت عامربن عبد الله بن الزبيرته خپل پلار وويل چې زه له بازاره راتلم اوعمر رضي الله عنه په ماتکيه کوله پرمونږباندې أبولؤلؤة غلام تيرشو أبولؤلؤة عمر رضي الله عنه ته پداسي انداز کتل وکړو که زماميشت ده نه واي درک کړي نوپه عمر رضي الله عنه به ده نيول کړي ول.

:معلومات: خلکودعمر رضي الله عنه ښه ښه صفات بيان کړل، چې فلانی رنګه اوفلانی رنګه وو، عمر رضي الله عنه ورته وويل چې زه داخوښه ګڼم چې عذاب رانکول شي ثواب نه غواړم، اودرسول الله صلي الله عليه وسلم صحبت سالم راته پاته شي.

حضرت عبدالله بن عباس رضي الله عنه دعمر رضي الله عنه ډېرې ښيګڼې پدي حالت کي بيان کړي او وي ويل که زماسره مخ دټولي ځمکې سره زر ولی او دا بدحالت (مرګ دعمر رضي الله عنه) په ګرځيدلای مابه داسره زرترې قربان کړي ول.

وقال الزهري: كان عمر لا يأذن لسبي قد احتلم في دخول المدينة حتي كتب المغيرة بن شعبة وهو علي الكوفة يذكر له غلاماً عنده صنعاً ويستأذنه أن يدخل المدينة ويقول: إن عنده أعمالاً كثيرة فيها منافع للناس: إنه حداد نقاش نجار، فأذن له أن يرسل به، وضرب عليه المغيرة مائة درهم في الشهر، فجاء إلي عمر يشتكي شدة الخراج، فال: ما خراجك بكثير. فانصرف ساخطاً يتذمر، فلبث عمر ليالي ثم دعاه فقال: ألم أخبر أنك تقول: لو شاء لصنعت رحي تطحن بالريح – فالتفت إلي عمر عابساً وقال: لأصنعن لك رحي يتحدث الناس بها، فلما ولي قال عمر لأصحابه: أوعدني العبد آنفاً. ثم اشتمل أبو لؤلؤة علي خنجر ذي رأسين نصابه في وسطه، فكمن في زاوية من زوايا المسجد في الغلس.

وقال عمرو بن ميمون الأودي: إن أبا لؤلؤة عبد المغيرة طعن عمر بخنجر له رأسان وطعن معه اثني عشر رجلاً، مات منهم ستة، فألقي عليه رجل من أهل العراق ثوباً، فلما اغتم فيه قتل نفسه.:ج١ص٣١٢ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

وقال عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال: جئت من السوق وعمر يتوكأ علي، فمر بنا أبو لؤلؤة،

فنظر إلي عمر نظرة ظننت أنه لولا مكاني لبطش به، فجئت بعد ذلك إلي المسجد الفجر فإني لبين النائم واليقظان، إذ سمعت عمر يقول: قتلني الكلب، فماج الناس ساعة، ثم إذا قراءة عبد الرحمن بن عوف. وقال ثابت البناني، عن أبي رافع: كان أبو لؤلؤة عبداً للمغيرة يصنع الأرحاء، وكان المغيرة يستغله كل يوم أربعة دراهم، فلقي عمر فقال: يا أمير المؤمنين إن المغيرة قد أثقل علي فكلمه، فقال: أحسن إلي مولاك، ومن نية عمر أن يكلم المغيرة فيه، فغضب وقال: يسع الناس كلهم عدله غيري، وأضمر قتله واتخذ خنجراً وشحذه وسمه، وكان عمر يقول: " أقيموا صفوفكم " قبل أن يكبر، فجاء فقام حذاءه في الصف وضربه في كتفه وفي خاصرته، فسقط عمر، وطعن ثلاثة عشر رجلاً معه، فمات منهم ستة، وحمل عمر إلي أهله وكادت الشمس أن تطلع، فصلي ابن عوف بالناس بأقصر سورتين، وأتي عمر بنبيذ فشربه فخرج من جرحه فلم يتبين، فسقوه لبناً فخرج من جرحه فقالوا: لا بأس عليك، فقال: إن يكن بالقتل بأس فقد قتلت، فجعل الناس يثنون عليه ويقولون: كنت وكنت، فقال: أما والله وددت أني خرجت منها كفافاً لا علي ولا لي وأن صحبة رسول الله صلي الله عليه وسلم سلمت لي.

وأثني عليه ابن عباس، فقال: لو أن لي طلاع الأرض ذهباً لافتديت به من هول المطلع، وقد جعلتها شوري في عثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن وسعد. وأمر صهيباً أن يصلي بالناس، وأجل الستة ثلاثاً.:ج١ص٤١٣ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

(ذكر وفاة عمر رضي الله عنه) روي أنه خرج لصلاة الصبح في جماعه فضر به أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة _ لما وقف يصلي _ بخنجر برأسين وطعنه ثلاث طعنات إحداهما تحت سرته وهي التي قتلته وطعن اثن عشر رجلاً من أهل المسجد فمات منهم ستة ثم نحر نفسه بخنجره فمات لعنة الله ولما طعنه أبو لؤلؤة وقع عل الأرض ثم قال أفي الناس عبد الرحمن بن عوف ؟ قالوا نعم قال مروه يصل بالناسي وقال لولده عبد الله انظر من الذي قتلني فقال يا أمير المؤمنين ذلك أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة فقال الحمد لله الذي لم يجعل قتلي علي يد رجل سجد الله سجدة واحدة.:ج١ص٢٥٩ الأنس الجليل بتاريخ القدس والخليل المؤلف : مجير الدين الحنبلي العليمي دار النشر : مكتبة دنديس – عمان – ١٤٢٠هـ – ١٩٩٩م عدد الأجزاء / ٢.

كليب. له صحبة. قتله أبو لؤلؤة يوم قتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه. قال الزهري: طعن أبو لؤلؤة اثني عشر رجلاً، مات منهم ستة، منهم: عمر، وكليب. وعاش منهم ستة، ثم نحر نفسه بخنجره.

وكليب، هو الذي قيل لعمر: إن امرأة ماتت بالبيداء، فلم يدفنها أحد ممن مر عليها، ودفنها كليب. فقال: إني لأرجو لكليب بها خيراً.:أخرجه أبو عمر، والله أعلم.: أسد الغابة المؤلف : ابن الأثير.

:معلومات: عمر رضي الله عنه چې زخمي شو پدا صباء سهار يې لمونځ ادا کړو اودزخمنو څخه يې ويني بهيدلي اودايې وويل: هغه څوک په اسلام کې حصه نه لري چې لمونځ قضاء کړي.

وقال المسور بن مخرمة: لما أصبح عمر من الغد، – وهو مطعون – فزعوه فقالوا: الصلاة، ففزع وقال: نعم ولاحظ في الإسلام لمن ترك الصلاة، فصلي وجرحه يثقب دماً.:ج١ص٤١٤ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

:معلومات: عبدالله ابن عباس رضي الله عنه وايي چې أبولؤلؤة غلام مجوسي وو.

وعن ابن عباس قال: كان أبو لؤلؤة مجوسياً.:ج١ص٤١٤ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

:معلومات: حضرت عمر رضي الله عنه د ذي الحجي دمياشتې په اخركي دچهار شنبي په ورځ ووهل شو او دمحرم دمياشتې په اول سركي حضرت عمر رضي الله عنه دفن شوي ده.

وقال معدان بن أبي طلحة: أصيب عمر يوم الأربعاء لأربع بقين من ذي الحجة، وكذا قال زيد بن أسلم وغير واحد. وقال إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص: إنه دفن يوم الأحد مستهل المحرم.:ج١ص٤١٥ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

في أول المحرم دفن عمر رضي الله عنه.:ج١ص٧ العبر في خبر من غبر للذهبي.

:معلومات: عبدالله بن عمر رضي الله عنه وايي چې دعمر رضي الله عنه سر مبارک زما په سينه کې ؤ راته يې وويل چې زما باړخو په ځمکه کيږده؟

عبدالله رضي الله عنه وايي چې ماکيښود عمررضي الله عنه وويل هلاکت دی ماته، اوهلاکت زما دمور دی که ماته زمارب جل جلاله رحم ونکړي.

په حضرت عمر رضي الله عنه دجنازي لمونځ حضرت صهيب رضي الله عنه په څلور تکبيره سره ادا کړو.

وقال ابن عمر: كان رأس عمر في حجري فقال: ضع خدي علي الأرض، فوضعته فقال: ويل لي وويل أمي إن لم يرحمني ربي.

وعن الحويرث قال: لما مات عمر ووضع ليصلي عليه اقتتل علي وعثمان أيهما يصلي عليه، فقال

عبد الرحمن: إن هذا لهو الحرص علي الإمارة، لقد علمتما ما هذا إليكما ولقد أمر به غيركما، تقدم يا صهيب فصل عليه. فصلي عليه.:ج١ص٤١٥ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

:معلومات: وقال سعيد بن المسيب: إن عمر لما نفر من مني أناخ بالأبطح، ثم كوم كومة من بطحاء واستلقي ورفع ديه إلي السماء، ثم قال: " اللهم كبرت سني وضعفت قوتي وانتشرت رعيتي فاقبضني إليك غير مضيع ولا مفرط " فما انسلخ ذو الحجة حتي طعن فمات.:ج١ص٤١٣ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

:معلومات: أبو صالح السمان رحمه الله وايي چې حضرت كعب الأحبار رضي الله عنه حضرت عمررضي الله عنه ته وويل ماپه تورات كتاب كي داسي پيداء كړي چې ته به شهيد كړل كيږي.

وقال أبو صالح السمان: قال كعب لعمر: أجدك في التوراة تقتل شهيداً، قال: وأني لي بالشهادة وأنا بجزيرة العرب – وقال أسلم، عن عمر أنه قال: اللهم ارزقني شهادة في سبيلك، واجعل موتي في بلد رسولك. أخرجه البخاري. .:ج١ص٤١٣ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

:معلومات: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم، او حضرت أبوبكر، او حضرت عمر رضي الله عنهم چې وفات شول د دوی درو سره ؤ عمرونه درو شپيته (٦٣) (٦٣) (٦٣)كاله بنول شوی ده.

وقال سعيد بن المسيب: توفي عمر وهو ابن أربع أو خمس وخمسين سنة، كذا رواه الزهري عنه. وقال الوادي: نا هاشم بن سعد، عن زيد بن أسلم، عن أبيه: توفي عمر وله ستون سنة.

قال الواقدي: هذا أثبت الأقاويل، وكذا قال مالك.

وقال قتادة: قتل عمر وهو ابن إحدي وستين سنة. وقال عامر بن سعد البجلي، عن جرير بن عبد الله سمع معاوية يخطب ويقول: مات رسول الله صلي الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث وستين، وأبوبكر وعمر وهما ابنا ثلاث وستين.

وقال يحيي بن سعيد: سمعت سعيد بن المسيب قال: قبض عمر وقد استكمل ثلاثاً وستين. وقد تقدم لابن المسيب قول آخر. وقال الشعبي مثل قول معاوية.

وأكثر ما قيل قول ابن جريج، عن أبي الحويرث، عن ابن عباس: قبض عمر وهو ابن ست وستين سنة والله أعلم. :ج١ص٤١٥ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

:معلومات: حضرت حذيفة رضي الله عنه وايي چې عمر رضي الله عنه سورة البقرة سورة په دولسو كلونوكي زده كړو(يعني په تفسير اومسائلو او احكاموسره دابنيي) كله چې يې زده كړو نو اُوښ يې حلال كړو.

عبدالله ابن مسعود رضي الله عنه وايي چې كه دڅوندیو عربو علم په يوپله دترازو كي كښنول شي او دعمر رضي الله عنه علم په بله پله دترازو كي كښنول شي نوعلم دعمر رضي الله عنه به په زيات شي.

داسي ويل كيږي چې دلسو څخه نهه(٩) برخي علم عمر رضي الله عنه ورسره يو وړ.

وقال شمر عن حذيفة قال: كان علم الناس مدسوساً في جحر مع عمر. وقال ان عمر: تعلم سورة البقرة في اثنتي عشرة سنة، فلما تعلمها نحر جزوراً.:ج٤ص٤٥٩ تاريخ الإسلام للإمام الذهبي.

وقال ابن مسعود: لو وُضع علم أحياء العرب في كفَّة ميزان ووُضع علم عمر في كفَّة لرجح علم عمر . ولقد كانوا يرون أنه ذهبَ بتسعة أعشار العلم.:الوافي الوافيات.

:پاملرنه: حضرت عمر رضي الله عنه او حضرت عثمان بن عفان رضي الله عنه به چې كله په حضرت عباس رضي الله عنه تيريدل اودوي دواړه به سپاره ول نو دحضرت عباس رضي الله عنه داكرام لپاره به راكښته شول اوپياده به ورسره روان شول.

ويقال إن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان كانا إذا مرا بالعباس وهما راكبان ترجلا إكراما له.:ج٧ ص١٨٢ البداية والنهاية.

په لمانځه كى دصفونو برابرول كوم مقام لري

:مسئله: سوال: دحضرت عمر رضي الله عنه په واقعه كي ذكرشول چې په لمانځه كى دصفونو برابرول ډېر ثواب لري اصل كې دا كوم مقام لري اوڅومره ضروري كار ده چې لمونځ كونكى دديې مراعات وساتي؟

:جواب: وروسته تراقامته اومخكې تر تكبيرتحريمى دي امام دمقتديانوپه طرف مخ راواړوي او دټولوصفونوپه برابرولو سره دي امر ورته وكړي، او دصفونوپه نه برابرى(په كوږوالي دصفونو)كې ډېراحاديث په سختو سختو وعيدونو سره راغلي

دي.

رسول الله صلی الله عليه وسلم فرمائي صفونه برابرکړئ، برابري دصفونو دتمام (کامل) والي څخه دلمانځه ده.

رسول الله صلی الله عليه وسلم فرمائي يابه صفونه برابره وئ(داسي برابرلکه سمه سيده ليکه دکتابچې چې برابره وي، يعنی سم سِيده نيغ صفونه په اوګو سره برابر کړئ اوپه صفونوکی کوږوالي مه راولئ) اويابه الله جل جلاله ستاسوپه مخانو (زړونو) کې مخالفت سره درپيدا کوي(نوبه سره متفرق شي او دسمو احکامو څخه به مخالف سره روان ياست.

اويا دامعنٰی چې داخلک به بغض اوعداوت سره پيدا کړي ځکه اختلاف دصفونو اختلاف په ظاهرکې ده او اختلاف دظاهر دا سبب داختلاف دباطن وي.

اويا دامعنٰی چې د دا خلکوصورتونه به مسخ شي:

الحاصل دا چې دصفونو د کوږوالي او اختلاف اثر دابنول شوی ده چې پدي سره په زړونوکې اختلاف اوکوږوالی پيدا کيږي).

په زمانه دحضرت عمر رضي الله تعالی عنه اوپه زما نه دحضرت عثمان رضي الله تعالی عنه کي يوسړی به پدي سره مقرر وو چې دا سړی په صفونوکي ګرځيدو اودخلکوصفونه به يې سره برابرول.

((دصفونو برابرول ډېراهم کارده او دصفونو دبرابرولوکاربه پخپله مقتديان کوي دا دمقتديانوکارده، اوکه مقتديانو دصف برابرول صرف نظر ګرځولی ؤلکه په اوس زمانه کې چې وچاته ووايې سي صف برابرکړه مخ ياشاته ولاړ يې نوجنګ به درسره کوې، په داسي وخيم وخت کې نوبيا دا وظيفه دصفونو دبرابرولو اجراء کول دامام کار ده چې امام به وروسته تراقامته اومخکې ترتکبير تحريمي مقتديانوته وايي چې ټول صفونه برابرکړئ، اونږدي نږدي ورديږئ، اوپايڅې تربجلکو در پورته کړئ، اوموبائلونه موبندياصامت کړئ؛ صف داسي برابرول چې يونفرتربله مخکې ياشاته نه وي، او نه به يئ په مابين کې چولی وي اونه به يئ په مابين کې خالي ځايونه وي.مصنف)).

:مسئله: احناف اوشوافيع وايي: چې په لمانځه کی دصف برابرول سنت مؤکد عمل ده.

بعض المحدثين، اوابن حجر رحمهم الله تعالى، اوپه احنافوکې محمد أنور شاه الكشميري الهندي المحدث الكبير والفقيه المحقق الحجة وايي: چې په لمانځه کی دصف برابرول واجب عمل ده، نوبياپه ترک سره د دي عمل (دصف په نه برابرولو) لمونځ مکروه تحريمي په ګرځي.

اوابن حزم وايي: چې په لمانځه کی دصف برابرول فرض عمل ده.

:مسئله: رسول الله صلى الله عليه وسلم به دصفونو د برابرولو دومره خيال ساتو چې صف ته به رسول الله صلى الله عليه وسلم پخپله ورغلی اوسيني ددوي به يې سره وربرابری کړي، او دابه يې ويل چې تاسو مه سره کږيږئ نو زړونه به مو سره کاږه شي.

:مسئله: په يو روايت کي راځی که چاپه صف کي فرجه(خالي ځای) ډک کړي نوبخښنه به ورته وشي.

:مسئله: په لمانځه کی دي صف دبجلکو (قدمونو) او د اوګوپه نيږدي کولوسره صف برابرکړل شي رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي صفونه برابرسيده ساتئ اونيزدي کيدل د اوږو ده سره وکړئ(برابره دي وي اوګه دمصلی دبغل دهمسايه نفرسره) اوخالی ځايونه په صفونوکي سره بندکړئ(موښتي ودريږئ) ، دوړونو لاسونه په نرمي سره ونيسي او درسره يوځای يې کئ، اودغه رنګه ورسره يوځای شئ، دشيطان لپاره په مابين دصفونوکې يوځای خالي مه پريږدئ، په صفونوکي سيده(موښتي) دريدونکي به دالله جل جلاله درحمت سره پيوست وي اوجلا دريدونکی به دالله جل جلاله درحمت څخه هم پريکړل شوی پاته وي .

:مسئله: که يوصف بعضي برابرۇ اوبعضي بيا نه ۇ سره برابر نو ددې صف خلک او دشا دصف خلک دواړه ګناه کاران دي(دشا دصف خلک دي ورته ووايي چي صف موسره برابرکړئ).

:مسئله: که په مخکي صف کې يوه فرجه (چوله ناقص والی ۇ) نوشاته دي څوک نه دريږی دا فرجه دي بنده کړي(پکښې ودي دريږي) حتّٰى چې دمصلي په مخ کي

هم دانفر د ې چولي دبندولو لپاره ورتللي شي.

:پوښتنه: د دومره امرونوسره سره خو دي دصفونو برابروالي واجب وګرځول شي؟

:جواب: أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابى الحنفى بدر الدين العينى په شرح دسنن أبي داود کې وايي: هو وي دي دا د صفونو برابري دلمانځه واجب، خو دواجباتو دلمانځه څخه نده دا واجب، (دا دصفونو دبرابروالى واجب خارج ترلمانځه واجب ده دا دا خلي دلمانځه واجب نده) چې په ترک سره ددې دي لمونځ فاسد وګرځول شي البته مصلى ګناه ګاره ده، دصف برابرول دتمام څخه دلمانځه ده نو دا دا دلالت کوي چې دا عمل دښايست دلمانځه څخه ده او فرض عمل نده، ځکه دا فرض زياتوب ده په اصل لمانځه سره.

:پوښتنه: شيطان په مابين دصفونو کې دڅه لپاره دريږى؟

:جواب: شيطان په چولو دصفونو کې دوسوسو لپاره دريږي.

تسوية الصفوف واجبة على الإمام كما في الدر المختار ، وتركها مكروه تحريماً ، وقال ابن حزم بفرضيتها ، والاعتبار في التسوية الكعاب ، وأما ما في البخاري من إلزاق الكعب بالكعب فزعمه بعض الناس أنه على الحقيقة ، والحال أنه من مبالغة الراوي ، والحق عدم التوقيت في هذا بل الأنسب ما يكون أقرب إلى الخشوع وفي النسائي : < أن رجلاً من السلف كان يصف بين قدميه > أي يلزق بين كعبيه ، وفي السنن ، وكذلك في الوفاء : قال أنس لرجل : أتعلم لم هذه الخشبة في الجدار؟ فإنه عليه الصلاة والسلام كان يضع عليها يده الشريفة ويسوى الصفوف ، وكان رجل في عهد عمر وعثمان يمر في الصفوف ، ويقول : سووا صفوفكم ، وإن كان صف بعض معدل ، وبعض غير معدل فظني أن رجال ذلك الصف والذين خلفه آثمون ، فإنه كان عليهم الترصيص لا على الذين قدامهم ، والله أعلم. وعلمه أتم ، ومن رأى فرجة في الصف يجوز له الدخول فيها ، ولو تحظى الرقاب كما هو مصرح في كتب الفقه .

قوله : (ليخالفن الله بين وجوهكم) قيل : المراد البغض ، وقيل المراد : المسخ صورة ، ثم قيل : إن المسخ مرفوع عن هذه الأمة المرحومة ، فأجيب بأن المرفوع هو المسخ العام ، ويجوز مسخ البعض.

قوله : (من تمام الصلاة اه) التمام يتعلق بالأجزاء ، والكمال يتعلق بالصفات .

(ف) تسويةُ الصفوف مؤثرةٌ في رفع الحقد والشَّحناء من بينِ الصُّدور .:ج١ص٢٥٩ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

تسوية الصفوف في الصلاة : اتفق العلماء على أن من السنن المؤكدة تسوية الصفوف في صلاة الجماعة ، بحيث لا يتقدم بعض المصلين على البعض الآخر ، والتراص في الصفوف ، بحيث لا يكون فيها فرجة ، للأحاديث الكثيرة التي وردت في الحث عليها : منها قوله صلى الله عليه وسلم : سووا صفوفكم ، فإن تسوية الصف من تمام الصلاة وفي رواية فإن تسوية الصفوف من إقامة الصلاة .

وقوله صلى الله عليه وسلم : أقيموا صفوفكم وتراصوا ، فإني أراكم من وراء ظهري.:ج١١ص٣٥٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وذهب بعض العلماء – منهم ابن حجر وبعض المحدثين – إلى وجوب تسوية الصفوف لقوله صلى الله عليه وسلم : لتسون صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم فإن ورود هذا الوعيد دليل على وجوب التسوية ، والتفريط فيها حرام ؛ ولأمره صلى الله عليه وسلم بذلك وأمره للوجوب ما لم يصرفه صارف ، ولا صارف هنا .

قال ابن حجر العسقلاني: ومع القول بأن تسوية الصف واجبة فصلاة من خالف ولم يسو صحيحة ، ويؤيد ذلك : أن أنسا مع إنكاره عليهم لم يأمرهم بإعادة الصلاة.:ج٢٧ ص٣٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وذهب بعض العلماء – منهم ابن حجر وبعض المحدثين – إلى وجوب تسوية الصفوف لقوله صلى الله عليه وسلم : لتسون صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم فإن ورود هذا الوعيد دليل على وجوب التسوية ، والتفريط فيها حرام ؛ ولأمره صلى الله عليه وسلم بذلك وأمره للوجوب ما لم يصرفه صارف ، ولا صارف هنا .

قال ابن حجر العسقلاني : ومع القول بأن تسوية الصف واجبة فصلاة من خالف ولم يسو صحيحة ، ويؤيد ذلك : أن أنسا مع إنكاره عليهم لم يأمرهم بإعادة الصلاة.:ج٢٧ ص٣٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(سووا صفوفكم) أي اعتدلوا على سمت واحد حتى تصيروا كالقدح أو سطر الكتابة (أو ليخالفن الله) أي أو ليوقعن الله المخالفة (بين وجوهكم) بأن تفترقوا فيأخذ كل منكم وجهاً غير الذي أخذ صاحبه.:ج٢ص١٢٢ التيسير بشرح الجامع الصغير.

(لتسون) أكد بلام القسم والنون (صفوفكم) في الصلاة بحيث تصير على سمت واحد (أو ليخالفن الله بين وجوهكم) أي وجوه قلوبكم.:ج٢ص٢٤٦ التيسير بشرح الجامع الصغير.

وقيل: المراد به العداوة لأن اختلاف الصفوف اختلاف فى الظاهر واختلاف الظاهر سبب فى اختلاف الباطن .:ج٢ص١٩٤ إكمال المعلم شرح صحيح مسلم.

قوله صلى الله عليه وسلم: (لتسون صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم) قيل معناه يمسخها ويحولها عن صورها لقوله صلى الله عليه وسلم: "يجعل الله تعالى صورته صورة حمار" وقيل يغير صفاتها، والأظهر والله أعلم أن معناه يوقع بينكم العداوة والبغضاء واختلاف القلوب، كما يقال تغير وجه فلان على أي ظهر لي من وجهه كراهة لي، وتغير قلبه علي لأن مخالفتهم في الصفوف مخالفة في ظواهرهم، واختلاف الظواهر سبب لاختلاف البواطن.:ج٢ص٥٨ الجواهر الهريرية من كلام خير البرية.

وعن أبي القاسِمِ الجدَلي قال: سمعتُ النعمان بن بَشير يقولُ: أقبلَ رسولُ الله على الناس بوجْهه فقال:" أقيموا صفوفكم " – ثلاثا– " والله لتقيمن صفوفكم أو ليخالفن اللهُ بين قلوبكم ". قال: فرأيت الرجل يُلزقُ منكبه بمنكب صاحبه ، وركبته بركبة صاحبه، وكعبه بِكعْبه.

وعن سماك بن حرب قال: سمعت النعمان بن بشير يَقولُ: كان النبي– عليه السلام– يُسوينا في الصفوف كما يُقومُ القدح، حتى إذا ظن أنَا قَدْ أخذنا ذلك عنه وصَفَفْنا ، أقبل ذات يوم بوجهه إذا رجل منتبذ بصدْره فقَال: " لَتُسونَ صفوفَكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم ".

وبهذا الحديث قالت العلماء: إن إقامة الصف من حسن الصلاة، وينبغي للإمام أن يتعهد تسوية الصفوف ، فقد كان لعمر، وعثمان رجال وكَلاهُم بتسوية الصفوف.

فإن قيل: قوله– عليه السلام–:" أقيموا صفوفكم " أمر قارنه التكرار، وذكر معه الوعيد على تركه، فينبغي أن تكون إقامة الصفوف واجبا. قلت: فليكن واجبا ، ولكنه ليس منْ واجبات الصلاة بحيث إنه إذا تركها أفسَد صلاته أو نقصها ، ولكنه إذا تركها يأثم.:ج٣ص٢١٢ شرح سنن أبي داود لبدر الدين العينى.

وعن أنس قال: قال رسول الله: " سَووا صفوفكم، فإن تسوية الصف من تمام الصلاة " .

ش– أخرجه البخَاري، ومسلم، وابن ماجه، وفي رواية: " من حُسن الصلاة"، وعند السراج من حديث شعبة: قال قتادة: قال أنس: [١/٢٢٥–ب] إن من حسن الصلاة: / إقامة الصف، وفي لفظ: من تمام الصلاة.

ثم إن تَسوية الصفوف من سُنة الصلاة عند أبي حنيفة ومالك والشافعي، وزعم ابن حزم أنه فرض ،

لأن إقامة الصلاة فرض، وما كان من الفرض فهو فرض ، قال عليه السلام: "فإن تسوية الصف من تمام الصلاة " . قلنا: قوله: "فإنه من حُسن الصلاة " يدل على أنها ليْست بفرضٍ ، لأن ذلك أمر رائد على نفس الصلاة، ومعنى قوله: " من تمام الصلاة ": من تمام كمال الصلاة، وهو- أيضاً- أمر زائد، فافهم.:ج٣ص٢١٩ : شرح سنن أبي داود لبدر الدين العينى.

تسوية الصفوف من سنة الصلاة عند أبي حنيفة والشافعي ومالك وزعم ابن حزم أنه فرض لأن إقامة الصلاة فرض وما كان من الفرض فهو فرض قال فإن تسوية الصف من تمام الصلاة فإن قلت الأصل في الأمر الوجوب ولا سيما فيه الوعيد على ترك تسوية الصفوف فدل على أنها واجبة قلت هذا الوعيد من باب التغليظ والتشديد تأكيدا وتحريضا على فعلها كذا قاله الكرماني وليس بسديد لأن الأمر المقرون بالوعيد يدل على الوجوب بل الصواب أن يقول فلتكن التسوية واجبة بمقتضى الأمر ولكنها ليست من واجبات الصلاة بحيث أنه إذا تركها فسدت صلاته أو نقصتها غاية ما في الباب إذا تركها يأثم وروي عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه كان يوكل رجالا بإقامة الصفوف فلا يكبر حتى يخبر أن الصفوف قد استوت وروي عن علي وعثمان رضي الله تعالى عنهما أنهما كانا يتعاهدان ذلك ويقولان استووا وكان علي رضي الله تعالى عنه يقول تقدم يا فلان وتأخر يا فلان وروى أبو داود من حديث النعمان بن بشير قال كان رسول الله يسوي صفوفنا إذا قمنا للصلاة وإذا استوينا كبر للصلاة ولفظ مسلم كان يسوي صفوفنا حتى كأنما يسوي بها القداح حتى رأى أنا قد غفلنا عنه خرج يوما حتى كاد أن يكبر فرأى رجلا باديا صدره فقال عباد الله لتسون صفوفكم الحديث.:ج١٠ص٣٥٢ عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

وعن أنس بن مالك ، عن النبي قالَ: سووا صفوفكم ؛ فان تسوية الصف من إقامة الصلاة.

في حديث أبي هريرة : أن إقامة الصف من حسن الصلاة ، والمراد : أن الصف إذا أقيم في الصلاة كانَ ذَلِكَ من حسنها ، فإذا لم يقم نقص من حسنها بحسب ما نقص من إقامة الصف .

وفي حديث أنس: أن تسوية الصفوف من إقامة الصلاة ، والمراد بإقامتها : الإتيان بها على وجه الكمال .

ولم يذكر في القرأن سوى إقامة الصلاة ، والمراد : الإتيان بها قائمة على وجهها الكامل .

وقد صرح في هذا الحديث بأن تسوية الصفوف من جملة إقامتها ، فإذا لم تسو الصفوف في الصلاة نقص من إقامتها بحسب ذَلِكَ – أيضا – والله أعلم.:ج٤ص٢٥٩ فتح الباري. لابن رجب.

والمراد من قوله: «بعدها»: بعد الإقامة قبل التحريمة، وإن جَازَ بعد التحريمة أيضًا. وكان في زمن

عمر رضي الله تعالى عنه رجلٌ مُوَكَّلٌ على التسوية، كان يمشي بين الصفوف ويسوِّيهم، وهو واجبٌ عندنا تُكْرَه الصلاة بتركه تحريمًا، وسنةٌ عند الشافعية لانتفاء مرتبة الواجب عندهم، وذهب ابن حَزْم إلى أنه فرضٌ.

ثم اختلفوا في تضعيف الأجر عند اختلاف الصفوف واختلالها، ونَقَل السيُوطي قولين عن الشافعية: الأول: أنه يحصل التضعيف مع وزر النقصان. والثاني: أنه يَحْبَطُ ثواب التضعيف. وعندنا في الصيام أن الثواب يَحْبَطُ في الصوم المكروه، وقيل: يَحْصُل مع النقصان، وعندي يَحْبَطُ في صوم يوم النحر والفطر، فإنه حرامٌ إجماعًا، وفي سائر أيام التشريق يَحْصَل شيءٌ منه. وأمَّا في الصلاة، فَيحْصُلُ أصل التضعيف، ويَنْقُصُ منه ما نَقَصَ فيه من الكراهة، بَقِيَ أن حَبْطَ الثواب لمن خالف فقط، أو للكل؟ قلتُ من عند نفسي: إنه لمن اختلف فقط، ومن سوَّى منهم فقد أَحْرَزَ الأجرَ . :ج٢ص٢٣٤ص٤٨٤ فيض البارى شرح صحيح البخارى.

قوله (استووا) أي في الصف قوله (تستو) بحدف الياء جواب الأمر وهذا سر علمه الشارع صلى الله عليه وسلم كما علم أن اختلاف الصف يقتضي اختلاف القلوب قوله (أقيموا الصفوف) أي عدلوها قوله (وحاذوا بين المناكب) ورد كأن أحدنا يلزق منكبه بمنكب صاحبه وقدمه بقدمه قوله (وسدوا الخلل) أي الفرج روى البزار بإسناد حسن عنه صلى الله عليه وسلم من سد فرجة في الصف غفر له قوله (ولينوا بأيديكم إخوانكم) هكذا في الشرح وهو يقتضي قراءة لينوا بالتشديد أمر للداخل في الصف أن يضع يده ليلين صاحبه له والذي في رواية الإمام أحمد وأبي داود عن أبي عمر ولينوا بأيدي إخوانكم وعليه فيقرأ بالتخفيف أمر لمن في الصف أن يلين لأخيه إذا وضع يده على منكبه ليدخل في الصف والباء للسببية أي بسبب وضع أيدي إخوانكم قوله (لا تذروا فرجات للشيطان) روي ان الشيطان يدخل الفرجة للوسوسة قوله (وصله الله) خير أو دعاء له بوصله بالخير قوله (ومن قطع صفا قطعه الله) المراد من قطع الصف كما في المناوي أن يكون فيه فيخرج لغير حاجة أو يأتي إلى صف ويترك بينه وبين من في الصف فرجة قال ولا يبعد أن يراد بقطع الصف ما يشمل ما لو صلى في الثاني مثلا مع وجود فرجة في الصف الأول اه قوله (وبهذا يعلم الخ) أي بقول صلى الله عليه وسلم ولينوا بأيديكم إخوانكم.:طحطاوى فصل في بيان الأحق.

بالإمامة . د – محاذاة المناكب في صفوف صلاة الجماعة:– اتفق الفقهاء على أنه يستحب في تسوية صفوف صلاة الجماعة محاذاة المناكب وإلزاق كل واحد منكبه بمنكب صاحبه في الصف، وذلك حتى لا يكون خلل أو فرج في الصفوف لحديث أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال : أقيموا صفوفكم فإني أراكم من وراء ظهري وكان أحدنا يلزق منكبه بمنكب صاحبه وقدمه بقدمه.

ولحديث النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال: أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس بوجهه فقال: أقيموا صفوفكم ثلاثا والله لتقيمن صفوفكم أو ليخالفن الله بين قلوبكم قال : فرأيت الرجل يلزق منكبه بمنكب صاحبه وركبته بركبة صاحبه وكعبه بكعبه ولحديث ابن عمر رضي الله عنهما قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أقيموا الصفوف وحاذوا بين المناكب وسدوا الخلل ولينوا بأيدي إخوانكم ولا تذروا فرجات للشيطان ومن وصل صفا وصله الله ومن قطع صفا قطعه الله.:ج٣٩ص١٢٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال :كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخلل الصف من ناحية إلى ناحية يمسح صدورنا ومناكبنا ويقول : " لا تختلفوا فتختلف قلوبكم " وكان يقول : " إن الله وملائكته يصلون على الصفوف الأول " رواه أبو داود بإسناد حسن.:ص٤٧٧ رياض الصالحين.

{كان صلى الله عليه وسلم يأتي ناحية الصف فيسوي بين صدور القوم ومناكبهم ويقول لا تختلفوا فتختلف قلوبكم ، إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول } وروى الطبراني من حديث علي رضي الله عنه قال : قال صلى الله عليه وسلم { استووا تستو قلوبكم وتماسوا تراحموا } وروى مسلم وأصحاب السنن إلا الترمذي عنه صلى الله عليه وسلم قال { ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها ؟ قالوا وكيف تصف الملائكة عند ربها ، قال : يتمون الصفوف الأول فالأول ويتراصون في الصف } وفي رواية للبخاري { فكان أحدنا يلزق منكبه بمنكب صاحبه وقدمه بقدمه } وروى أبو داود والإمام أحمد عن ابن عمر رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال { أقيموا الصفوف وحاذوا بين المناكب وسدوا الخلل ولينوا بأيدي إخوانكم لا تذروا فرجات للشيطان ، ومن وصل صفا وصله الله ومن قطع صفا قطعه الله } وروى البزار بإسناد حسن عنه صلى الله عليه وسلم { من سد فرجة في الصف غفر له } وفي أبي داود عنه صلى الله عليه وسلم قال { خياركم ألينكم مناكب في الصلاة } وبهذا يعلم جهل من يستمسك عند دخول داخل يجنبه في الصف ويظن أن فسحه له رياء بسبب أنه يتحرك لأجله ، بل ذاك إعانة له على إدراك الفضيلة وإقامة لسد الفرجات المأمور بها في الصف ، والأحاديث في هذا شهيرة كثيرة.: فتح القدير باب لإمامة.

أ – فرجة الصف في صلاة الجماعة والجمعة :– من تسوية الصفوف في صلاة الجماعة أن لا يقف المصلي في صف وأمامه صف آخر ناقص أو فيه فرجة ، فيجوز له شق الصفوف لسد الخلل أو الفرجة

في الصفوف ، وقد جاء في السنة من حديث ابن عباس – رضي الله عنهما – عن النبي صلى الله عليه وسلم : من نظر إلى فرجة في صف فليسدها بنفسه ، فإن لم يفعل فمر مار فليتخطى على رقبته فإنه لا حرمة له.:ج٣٢ص٩٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وينبغي للقوم إذا قاموا إلى الصلاة أن يتراصوا ويسدوا الخلل ويسووا بين مناكبهم في الصفوف ولا بأس أن يأمرهم الإمام بذلك .كذا في البحر الرائق.:ج١ص٨٨ هندية.

(هدايت) حضرت أنس رضي الله عنه روايت كوي چې رسول الله صلى الله عليه وسلم وويل خپل صفونه برابركړئ(سم نيغ يې برابركړئ) ځكه چې دصف برابرول دمونځ برابرول دي، اوپه روايت دبخارى كې داسي الفاظ دي چې دصفونوبرابرول دلمونځ داقامت (جز) دى.

وعن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " سووا صفوفكم فإن تسوية الصف من تمام الصلاة " متفق عليه . وفي رواية للبخاري: " فإن تسوية الصفوف من إقامة الصلاة " .:٨٩ رياض الصالحين.

دخلكو خرافات چې وايي په منظر دكربلاء كي پيښ شوي ول

:معلومات: شيعه ګان ډېره مبالغه كوي: دروغ خبري يې تړلي دي چې په كربلاء كې دعاشوراء په ورځ چې دحضرت امام حسين رضي الله عنه شهادت وايې پيښ شو نو:

(١) لمرترنځې ونيوى حتى چې ستوري ښكاره شول دماسپښين په وخت كې.

(٢) تابه نه پورته كوله پدي ورځ يوه تيګه(ډبره) مګرلاندې به ترې سري ويني وي.

(٣)كناري دآسمان سري شوي.

(۴)لمرچې راخوت وړانګي دده داسي وي لكه ويني.

(۵)آسمان داسي ؤ لكه يوه ټوټه دوينو.

(۶) ستوري په آسمان كي سره ټكرشول.

(۶) له آسمانه څخه دسرو وينو باران وشو.

(٧) دا سرخي (دشفق) په آسمان كې پخوا نه وه له دي ورځې څخه پيدا شوه.

(٨)كله چې يه دحضرت امام حسين رضي الله عنه سرمبارک ودار الأمارت ته داخله وي نو د ديوالونو څخه د دې محل ويني بهيدلي.
(٩) په ځمکه درې ورځې تياره غوړيدلي وه.
(١٠)كه به دي زعفران ياګلاب کل ته لاس ور وړ سوځلي يې.
(١١) هغه اوښان چې دحضرت امام حسين رضي الله عنه څخه يې ونيول اوبيايې حلال کړل غوښې چې يې پخي کړي داسي خوند يې ؤ لکه دترخو درختو لکرګې چې خوري(دا ټولي دروغ خبري دي).

وقد ذكر الطبراني ههنا آثارا غريبة جدا، ولقد بالغ الشيعة في يوم عاشوراء، فوضعوا أحاديث كثيرة كذبا فاحشا، من كون الشمس كسفت يومئذ حتي بدت النجوم وما رفع يومئذ حجر إلا وجد تحته دم، وأن أرجاء السماء احمرت، وأن الشمس كانت تطلع وشعاعها كأنه الدم، وصارت السماء كأنها علقة، وأن

الكواكب ضرب بعضها بعضا، وأمطرت السماء دما أحمر، وأن الحمرة لم تكن في السماء قبل يومئذ، ونحو ذلك. وروي ابن لهيعة: عن أبي قبيل المعافري: أن الشمس كسفت يومئذ حتي بدت النجوم وقت الظهر، وأن رأس الحسين لما دخلوا به قصر الامارة جعلت الحيطان تسيل دما، وأن الارض أظلمت ثلاثة أيام، ولم يمس زعفران ولا ورس بما كان معه يومئذ إلا احترق من مسه، ولم يرفع حجر من حجارة بيت المقدس إلا ظهر تحته دم عبيط، وأن الابل التي غنموها من إبل الحسين حين طبخوها صار لحمها مثل العلقم. إلي غير ذلك من الاكاذيب والاحاديث الموضوعة التي لا يصح منها شئ.:ج٢٥ص٤٩ البداية والنهاية.

العلقم: الحنظل وكل شئ مر.:ج٦ص٣٠٢ القاموس المحيط.

:سوال: خلک وايي چې دعاشوراء په ورځ سترګې توره ول ډېره فائده لري؟

:جواب: حضرت ضحاک رحمه الله له حضرت ابن عباس رضي الله عنه څخه حديث فرمائي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي كه څوک په ورځ دعاشوراء کښې په أثمدرانجو سره سترګې توري کړي بيابه ددې سړي سترګې هيڅ كله تكليف پيدانکړي.

:پاملرنه: خود حضرت ضحاک له حضرت ابن عباس رضي الله عنه سره ملاقات

ندی شوي، نوله دي وجې دسترګو دتور ولو احاديث دعاشوراء دورځې په برابرډېر ضعيفه بلل شوي دي.

امام احمدرحمه الله وايي چې دعاشوراء په ورځ دسترګو دتورولو حديث نشته، او پدي ورځ کې سترګې تورول بدعت ده.

:استدراک: داسي روايتونه هم راغلي دي چې داورځ دعاشوراء لکه روافضو (شيعه ګانو) چې دماتم لمانځلو ورځ نيولي ده، نوهم داسي بيا دا ورځ دامامانو قاتيلينو د اختر رنګه ورځ نيولي ده، اوداسي خبري ورته جوړوي، چې خوشحالي پکښې ولمانځلي شي، اوابن القيم وايي چې حديث دعاشوراء په ورځ دسترګو دتورولو يا دخوشبو دلګولو دا درواغجنو خلکو ايښي دي.

وروي البيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن عباس قال اقل رسول الله صلي الله عليه وسلم ((من اكتحل بالأثمد يوم عاشوراء لم يرمد أبدا)) قال البيهقي إسناده ضعيف وفيه روي الضحاك عن ابن عباس والضحاك لم يلق ابن عباس رضي الله تعالي عنهما وروي ابن الجوزي في كتاب فضائل الشهور من حديث أبي هريرة في حديث طويل فيه صيام عاشوراء والاكتحال فيه قال ابن ناصر هذا حديث حسن عزيز رجاله ثقات وإسناده علي شرط الصحيح ورواه ابن الجوزي في الموضوعات وقال شيخنا والحق ماقاله ابن الجوزي وأنه حديث موضوع.:ج١٦ص٣٨٧ عمدة القاري.

فأخرج الحاكم في مستدركه ومن طريقه ابن الجوزي بسنده إلى جويبر عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعا من اكتحل بالإثمد يوم عاشوراء لم يرمد أبدا قال الحاكم أنا أبرأ إلى الله من عهدة جويبر انتهى، وفي ميزان الاعتدال، جويبر بن سعيد أبو القاسم الأزدي المفسر البلخي صاحب الضحاك قال ابن معين ليس بشيء وقال الجوزقاني لا يشتغل به وقال النسائي والدار قطني وغيرهما متروك الحديث قلت له عن أنس شيء روى عنه حماد بن زيد وابن المبارك ويزيد بن هارون وطائفة أبو مالك عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعا قال تجب الصلاة على الغلام إذا عقل والصوم إذا أطاقه ويروى عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس حديث من اكتحل بالإثمد يوم عاشوراء لم يرمد أبد قال أبو قدامة السرخسي قال يحيى القطان تساهلوا في أخذ التفسير عن القوم لا توثقوهم في الحديث ثم ذكر ليث بن أبي سليم وجويبر والضحاك ومحمد بن السائب وقال هؤلاء لا يحمد حديثهم ويكتب التفسير عنهم انتهى.:ص٩٨ الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة المؤلف : اللكنوي، عبد الحي.

وفي الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقةلابن حجر المكي: وقد سئل بعض أئمة الحديث والفقه عن الكحل والغسل والحناء وطبخ الحبوب ولبس الجديد وإظهار السرور يوم عاشوراء فقال لم يرد فيه حديث صحيح ولا استحبه أحد من أئمة المسلمين لا من الأربعة ولا من غيرهم ولم يرد في الكتب المعتمدة في ذلك صحيح ولا ضعيف وما قيل من أن من اكتحل يومه لم يرمد ذلك العام ومن اغتسل لم يمرض كذلك ومن وسع على عياله فيه وسع الله عليه سائر السنة وأمثال ذلك من فضل الصلاة فيه وإنه كان فيه توبة آدم واستواء السفينة على الجودى وإنجاء إبراهيم من النار وإفداء الذبيح من الكبش ورد يوسف على يعقوب فكل ذلك موضوع إلا حديث التوسعة على العيال لكن في سنده من تكلم فيه فصار هؤلاء لجهلهم يتخذونه موسما وأولئك لرفضهم يتخذونه مأتما وكلاهما مخطئ مخالف للسنة كذا ذكر جميعه بعض الحفاظ وقد صرح الحاكم بأن الاكتحال يومه بدعه مع روايته خبر من اكتحل بالأثمد يوم عاشوراء لم ترمد عينه أبدا لكنه قال إنه منكر ومن ثم أورده ابن الجوزي في الموضوعات من طريق الحاكم ونقل المجد اللغوي عن الحاكم إن سائر الأحاديث في فضله غير الصوم وفضل الصلاة فيه والإنفاق والخصاب والأدهان والاكتحال وطبخ الحبوب كله موضوع ومفترى وبذلك صرح ابن القيم أيضا فقال حديث الاكتحال والأدهان والتطيب يوم عاشوراء من وضع الكذابين والكلام فيمن خص يوم عاشوراء بالكحل انتهى كلام ابن حجر، هذا كله كان كلاما على أحاديث الكحل ونحوه.
:ص١٠٠ الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة المؤلف: اللكنوي، عبد الحي.

(من اكتحل بالإثمد يوم عاشوراء لم يرمد أبدا) لأن في الاكتحال به مزية للعين وتقوية للبصر ومدد للروح متصل ببصر العين فإذا اكتحل فذهبت الغشاوة وصل النفع إلي بصر الروح ووجد له راحة وخفة فإذا كان ذلك منه في ذلك اليوم نال البركة فعوفي من الرمد.

وقال الحاكم عن عبد العزيز بن محمد عن علي بن محمد الوراق عن الحسين بن بشر عن محمد بن الصلت بن جويبر عن الضحاك (عن ابن عباس) ثم قال أعني البيهقي: إسناده ضعيف بمرة قال : وجويبر ضعيف والضحاك لم يلق ابن عباس اه.

وقال الحاكم: منكر وأنا أبرأ إلي الله من عهدة جويبر فقال السخاوي: قلت بل هو موضوع وقال الزركشي: لا يصح فيه أثر وهو بدعة وقال ابن رجب في لطائف المعارف: كل ما روي في فضل الاكتحال والاختضاب والاغتسال فيه موضوع لا يصح وقال ابن حجر: حديث إسناده واه جدا وأورده ابن الجوزي في الموضوعات من هذا الوجه بسند ليس فيه غير أحمد بن منصور وهو إسناد مختلف بهذا المتن قطعا اه.:ج٦ص١٠٦ فيض القدير.

النوع السادس ما ورد في صلاة ليلة عاشوراء ويوم عاشوراء وفي فضل الكحل يوم عاشوراء لا يصح ومن ذلك حديث جويبر عن الضحاك عن ابن عباس رفعه من اكتحل بالإثمد يوم عاشوراء لم يرمد أبدا وهو حديث موضوع وضعفه قتلة الحسين رضي الله تعالي عنه وقال الإمام أحمد والاكتحال يوم عاشوراء لم يرو عن رسول الله فيه أثر وهو بدعة.:ج٤ص١٧٩ عمدة القاري (باب صيام يوم عاشوراء).

وقال ابن القيم: حديث الاكتحال، والطبخ الحبوب، والادّهان، والتطيب يوم عاشوراء من وضع الكذابين.:ص٣٢٢ مكاشفة القلوب.

قال الإمام محمدبن درويش بن محمدالحوت البيروتي الشافعي: وضع قتلة الحسين اتخذوا عيدا كما اتخذه الروافض يوم الحزن وكذا ما يذكر في كتب الترغيب إن آدم تاب الله عليه يوم عاشوراء ونوحا نجاه الله يوم عاشوراء وإبراهيم نجاه الله من النار يوم عاشوراء ويونس أخرجه الله من بطن الحوت يوم عاشوراء ويعقوب اجتمع بيوسف يوم عاشوراء والتوراة نزلت يوم عاشوراء وما أشبه ذلك من الأخلاط فكله كذب ولا أصل له.:ص٣۴۴ أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب المؤلف: الحوت، محمد بن درويش بن محمد.

استعمال درانجو ونارينه ؤ ته

:مسئله: سوال: ستركې په رانجوسره تورول ونارينه ته جواز لري که نه؟

:جواب: رانجي به محمدرسول الله صلي الله عليه وسلم استعمالول اومخکې رسولانو صلٰوة الله عليهم به هم استعمالول نوپه رانجوسره ستركې تورول دټولو رسولانو عليهم السلام سنت عمل ده.

:پاملرنه: خاص کرچې دا داستعمال رانجي اثمد رانجي وي دا بيا ډېرمفيد دي.

(من اكتحل بالإثمد يوم عاشوراء لم يرمد أبدا) لأن في الاكتحال به مزية للعين وتقوية للبصر ومدد للروح متصل ببصر العين فإذا اكتحل فذهبت الغشاوة وصل النفع إلي بصر الروح ووجد له راحة وخفة فإذا كان ذلك منه في ذلك اليوم نال البركة فعوفي من الرمد.:ج٦ص١٠٦ فيض القدير.

(وخير أكحالكم الاثمد) عطف علي ألبسوا وأبرز الأول في صورة الامر اهتماما بشأنه وأنه سنة مؤكدة وعلل الاكتحال بالاثمد بقوله (يثبت الشعر) أي شعر الأهداب (ويجلو البصر).: التيسير بشرح الجامع الصغير.

(عليكم بالإثمد فإنه منبتة للشعر مذهبة للقذي) جمع قذاة ما يقع في العين من نحو تبن أو تراب (مصفاة للبصر) من النوازل المنحدرة إليه من الرأس ويوافق هذا ما رآه الضحاك في كتاب الشمائل له

عن علي مرفوعا أمرني جبريل بالكحل وأنبأني أن فيه عشر خصال يجلو البصر ويذهب الهم ويلحس البلغم ويحسن الوجه ويشد الأضراس ويذهب النسيان ويذكي الفؤاد ، عليكم بالكحل فإنه سنة من سنتي وسنة الأنبياء قبلي.:ج٤ص٤٤٤ فيض القدير.

:**په استعمال دارنجوکي بل سنت**: څوک چې سترګې په رانجوتوره وي نودي داسې يوبل سنت هم په نظرکې ساتي هغه داچې درې واره جلا جلامتصلي پرله پسي د رانجو سلائې دي اول واري په ښيې سترګه کښې استعمال کړي، اودرې درانجو سلائې دي بيا دوهم واري په چپه سترګه کې استعمال کړي.

(من اكتحل فليوتر) أي من أراد الاكتحال فليوتر والوتر الفرد أي ثلاثا متوالية في كل عين وقيل ثلاثا في اليمني واثنين في اليسري ليكون المجموع وترا والتثليث علم من فعله صلي الله عليه وسلم كانت له مكحلة يكتحل منها كل ليلة ثلاثة في هذه وثلاثة في هذه.:ج١ص٣٦ عون المعبود شرح سنن أبي داود.

(وقع الأمر بالاكتحال وترا من حديث أبي هريرة في سنن أبي دواد، وفي بعض الأحاديث كيفية الاكتحال، وحاصله ثلاث في كل عين، فيكون الوتر في كل واحدة علي حدة، أو اثنين في كل عين وواحدة بينهما، أو في اليمني ثلاث وفي اليسري اثنين، فيكون الوتر بالنسبة لهما معا، وأرجحها الأول، والله أعلم).:ج٨ص٥٩ الفجر الساطع علي الصحيح الجامع.

وعن أبي سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي عليه الصلاة والسلام قال من اكتحل فليوتر من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرج ومن استجمر فليوتر من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرج. :ج٤ص١٧٩ عمدة القاري شرح صحيح البخاري المؤلف: بدر الدين العيني الحنفي (باب الاستنجاء بالحجارة).

درانجو د استعمال مکروه صورت

(مسئله) که څوک ددې لپاره سترګې دورځې توره وي چې په محله، اوبازارونو، اودوکانونو، کې وښځو او وهلکانوته ښه ښکاره شم اوخوند ورکړم، نو پدې قصد دزينت سره سترګې په رانجوتوره ول مکروه عمل دی.

:پاملرنه: که څوک د دې لپاره ګوتمې په ګوته کوي چې په محله، مجالسو، بازارونو، کې خلکو او وهلکانويا وښځوته ښه ښکاره شم اوداښه غمی يا ښه ګوتمې

و دوی ته خوند ورکړي! نوپدي قصد دزينت سره ګوتمې په ګوته کول مکروه عمل دی اوجواز نلري.

واعلم أن الاكتحال لقصد الزينة يكره ، كما قال صاحب الأشباه والنظائر: إن التختم للزينة مكروه .:ج٢ص٢٤١ العرف الشذي شرح سنن الترمذي. المؤلف: محمد أنور شاه ابن معظم شاه الكشميري الهندي.

قال الشيخ أبوبكر: إنما كره الاكتحال بالإثمد لأن فيه ضربا من الزينة التي تشبه زينة النساء، ويكره للرجل التشبه بالنساء)هـ.:ج٨ص٥٨ الفجر الساطع علي الصحيح الجامع شرح مغربي ممتع علي صحيح الإمام البخاري المؤلف: محمد الفضيل بن محمد الفاطمي الشبيهي.

ګوتمې دهرلاس په خمچې ګوته پلاس کولای شئ

(مسئله)سوال: ګوتمې به په کوم لاس په ګوته کوي؟

:جواب: ګوتمې په ښیی لاس هم په ګوته کولای شي، اوپه چپ لاس یې هم په ګوته کولای شي، خوکه دچپ لاس په خمچې ګوته دا په لاس کړي نو بهتره خبره به وي.

(فرع آخر) قال العيني ، وفي الأجناس ، ويلبس خاتمه في خنصره اليسري ، ولا يلبسه في اليمني ، ولا في غير خنصره اليسري من أصابعه قال الأتقاني وسوي الفقيه أبو الليث في شرح الجامع الصغير بين اليمين واليسار ، وهو الحق ؛ لأنه اختلفت الروايات عن رسول الله صلي الله عليه وسلم في ذلك.: تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق فصل في اللبس.

(پوښتنه) رسول الله صلي الله عليه وسلم ګوتمې په کوم لاس په ګوته کوله؟

:جواب: رسول الله صلي الله عليه وسلم په ښيئ لاس هم ګوتمې په ګوته کړي ده، خو اخر دامريې داؤچې ده مبارک به په چپ لاس سره ګوتمې په ګوته کوله، او حضرت نافع رحمه الله فرمائي چې حضرت ابن عمررضي الله عنه به ګوتمې په چپ لاس په ګوته کوله.

:پاملرنه: ګوتمې دنارينه لپاره دزينت په قصد په لاسول نده لائقه، اومکروه عمل ده.

إنه تختم أولا في يمينه ثم تختم في يساره وكان ذلك آخر الأمرين وقال بعضهم والذي يظهر أن ذلك يختلف باختلاف القصد فإن كان القصد للتزين به فاليمين أفضل وإن كان للتختم به فاليسار

أفضل انتهي قلت إخفاء هذا كان أولي من ظهوره ومن أين هذا التفصيل والحال أن التختم للزينة مكروه لا يليق للرجال بل تركه أولي مطلقا إلا لذي حكم كما ذكرناه.:ج٣٢ص٤٥ عمدة القاري شرح صحيح البخاري(باب من جعل فص الخاتم في بطن كفه)المؤلف: بدر الدين العيني الحنفي.

قال شريك وأخبرني أبوسلمة بن عبد الرحمن أن النبي صلي الله عليه وسلم كان يتختم في يمينه. وعن نافع عن ابن عمر أن النبي صلي الله عليه وسلم كان يتختم في يساره وكان فصه في باطن كفه. قال أبو داود قال ابن إسحاق وأسامة – يعني ابن زيد – عن نافع بإسناده في يمينه.

وعن نافع أن ابن عمر كان يلبس خاتمه في يده اليسري.: سنن أبي داود باب ما جاء في التختم في اليمين أو اليسار.

(پوښتنه) ګوتمې به په کومه ګوته په لاس کوي؟

:جواب: ګوتمې په کوچنی خمچې ګوته دښيئ یاچپ لاس په ګوته په لاس کول بهتره خبرده، اودګوتمې په نوروګوتو په ګوته کول اشدمکروه عمل ده ځکه مخالفت درسول الله صلي الله عليه وسلم دعمل سره راځي.

(پوښتنه) ګوتمې به خامخا دسپينو زرو څخه جوړه وي، اوکه چيري دبلي اوسپني څخه ګوتمې جوړه وه نوبيا څه حکم لري؟

:جواب: د ډبري، یا دزیړو، یا داوسپونو، یا دسرو زرو(ونارینه ته)، اونور قسم داوسپونو دچلیانوګوتمې په ګوته کول حرامي دي، اولمونځ د دې ګوتميو سره چې دمصلي دا ګوتمې په لاس وي لمونځ يې ورسره کول مکروه دی.

:پاملرنه: وښځو ته دسرو زرو ګوتمې په ګوتو کول جواز لري.

فذهب بعض الحنفية إلي أنه ينبغي أن يكون تختم الرجل في خنصر يده اليسري ، دون سائر أصابعه ، ودون اليمني .

وذهب بعضهم إلي أنه يجوز أن يجعل خاتمه في يده اليمني ، وسوي الفقيه أبو الليث في شرح الجامع الصغير بين اليمين واليسارلأنه قد اختلفت الروايات عن رسول الله صلي الله عليه وسلم في ذلك ، وقول بعضهم : إنه في اليمين من علامات أهل البغي ليس بشيء ؛ لأن النقل الصحيح عن رسول الله صلي الله عليه وسلم ينفي ذلك.:ج١١ص٢٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

فإن قلت إذا تختم في غير خنصره ما يكون حكمه قلت يكره أشد الكراهة وفيه مخالفة للسنة حكي

صاحب (الكافي) من الشافعية وجهين في جواز لبسه في غير خنصره وذكر الرافعي أن المرأة قد تتختم في غير الخنصر. :ج٣٢ص٤٥ عمدة القاري شرح صحيح البخاري(باب من جعل فص الخاتم في بطن كفه)المؤلف : بدر الدين العيني الحنفي.

وذكر العلامة عبد البر بن الشحنة أن والده أنشده قوله تختم كيف شئت ولا تبالي بخنصرك اليمين أو الشمال سوي حجر وصفر أو حديد أو الذهب الحرام علي الرجال وإن أحببت بسمك فنقشنه وبسم الله ربك ذي الجلال. :ج٥ص٢٥٥ شامي.

وفي الجامع الصغير لا يتختم إلا بالفضة وهذا نص علي أن التختم بالصفر والحجر حرام وقد روي أن النبي صلي الله عليه وسلم { رأي علي رجل خاتما من صفر فقال ما لي أجد منك رائحة الأصنام ورأي علي آخر خاتما من حديد فقال ما لي أري عليك حلية أهل النار } وفي الخجندي التختم بالحديد والصفر والنحاس والرصاص مكروه للرجال والنساء ؛ لأنه زي أهل النار ، وأما العقيق ففي التختم به اختلاف المشايخ وصحح في الوجيز أنه لا يجوز.:الجوهرة النيرة.

التختم بالذهب: اتفق الفقهاء علي أنه يجوز للنساء التختم بالذهب ، ويحرم علي الرجال ذلك ، لما روي أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال « أحل الذهب والحرير لإناث أمتي ، وحرم علي ذكورها ». :ج١١ص٢٣ الموسوعة الفقهية الكويتية .

(مسئله) حضرت أنس رضي الله عنه وايي چې وه ګوتمې درسول الله صلي الله عليه وسلم پدي ګوته، حضرت أنس رضي الله عنه اشاره وکړه دخپل چپه لاس خمچې ګوتې ته.

وعن أنس قال كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم في هذه وأشار إلى الخنصر من يده اليسرى.:صحيح المسلم رقم ٢٠٩٥.

(مسئله) حضرت على رضي الله عنه وايي چې زه رسول الله صلي الله عليه وسلم منع کړی يم له دي څخه چې زه ګوتمې واچوم پدې ګوته اوپدې ګوته کې راوي وايي چې حضرت على رضي الله عنه اشاره وکړه وسطٰی(مابينی ګوتې ته) اوبل هغې مابينی ګوتې ته چې ورنزدې ده(مسبحه ګوته بنيې، د اشاري ګوته هم ورته وايي)، دسنن نسائی محشي علامة السندي وايي چې دا ممانعت مکروه تنزيهی ده، اوښځې بيا ګوتمې په ټولو ګوتوسره په لاس کولای شي.

وعن أبي بردة قال قال علي نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتختم في إصبعي هذه أو هذه قال فأومأ إلى الوسطى والتي تليها .:صحيح المسلم رقم ٢٠٧٨=٢٠٩٥.

أن ألبس في أصبعي هذه الظاهر أن الإشارة إلى السبابة قالوا يكره للرجل التختم في الوسطى وتاليتيها كراهة التنزيه ويجوز للمرأة في كل الأصابع.:ج٨ص١٩٤ حاشية السندي على النسائي المؤلف : نور الدين بن عبدالهادي أبو الحسن السندي.

(فائده) وعن علي رضي الله عنه قال نهاني رسول الله أن أتختم أي ألبس الخاتم في أصبعي هذه أو هذه أو للتنويع قال الطيبي أو هذه ليست لترديد الراوي بل للتقسيم كما في قوله تعالى ولا تطع منهم آثما أو كفورا الإنسان فأومأ بهمز في آخره وفي نسخة فأومى أي فأشار إلى الوسطى والتي تليها أي المسبحة ولم يثبت في الإبهام والبنصر رواية عن النبي عن الصحابة والتابعين رضي الله تعالى عنهم فيثبت ندبه في الخنصر وإليه جنح الشافعية والحنفية ذكره ميرك وظاهر القياس أن لبسه في الإبهام والبنصر منهي بالنسبة إلى الرجال دون النساء وقال النووي يكره للرجل جعل الخاتم في الوسطى والتي تليها كراهة تنزيه وأما المرأة فلها التختم في الأصابع كلها رواه مسلم.: مرقاة المفاتيح باب الخاتم.

(فائده) واختلفوا أيتهما أفضل فتختم كثيرون من السلف فى اليمين وكثيرون فى اليسار واستحب مالك اليسار وكره اليمين وفى مذهبنا وجهان لأصحابنا الصحيح أن اليمين أفضل لأنه زينة واليمين أشرف وأحق بالزينة والاكرام.:ج١٤ص٧٣ شرح النووي على صحيح مسلم.

(والحكمة) والحكمة: فى كونه فى الخنصر أنه أبعد من الامتهان فيما يتعاطى باليد لكونه طرفا ولأنه لايشغل اليد عما تتناوله من أشغالها بخلاف غير الخنصر ويكره للرجل جعله فى الوسطى والتى تليها لهذا الحديث وهى كراهة تنزيه وأما التختم فى اليد اليمنى أو اليسرى فقد جاء فيه هذان الحديثان وهما صحيحان. :ج١٤ص٧١ شرح النووي على صحيح مسلم.

د اوسپونو ګوتمې

(مسئله)سوال:ايا ښځې د اوسپونو او دسپينو زرو ګوتمې په لاس کولای شي که نه؟

:جواب: ګوتمې به دنارينه دسپينو زروڅخه جوړه شوي وي، اودښځوده به دسرو زروڅخه جوړه شوي وي حتّٰی چې بعضی علماءکرام ښځوته دسپينو زروګوتمې په ګوتوکول مکروه بولي دجهته دمشابهته دنارينهؤ سره، اوکه ښځې

دسرو زرو ګوتمې نه درلوده بیاکولای شي چې دسپینو زرو ګوتمې ته زړ رنګ ورکړي اوپه ګوته باندې يې کړي، او دا نوري د اوسپونوګوتمې اودزړو ګوتمې، اودسرفوګوتمې، اودتانبه ګوتمې، اوچلیاني داوسپونو اونورقسمونه د اوسپونو څخه چې دا ګوتمې ترې جوړیږي، او په نن عصر کي نارینه خلک همدا په ګوتوکوي ددې ګوتمیوپه ګوته کول هیڅ جوازنلري دامطلقاً په نرو اوپه ښځو دواړو باندې حرامي دي، او ددې ګوتمیو خرڅول او رانیول تجارانو اودوکاندارانو ته هم مکروه عمل ده.

وفي الجامع الصغير لا يتختم إلا بالفضة وهذا نص علي أن التختم بالصفر والحجر حرام وقد روي أن النبي صلي الله عليه وسلم { رأي علي رجل خاتما من صفر فقال ما لي أجد منك رائحة الأصنام ورأي علي آخر خاتما من حديد فقال ما لي أري عليك حلية أهل النار } وفي الخجندي التختم بالحديد والصفر والنحاس والرصاص مكروه للرجال والنساء ؛ لأنه زي أهل النار ، وأما العقيق ففي التختم به اختلاف المشايخ وصحح في الوجيز أنه لا يجوز.:الجوهرة النيرة.

فإن قلت إذا كان التختم بغير الفضة ماذا يكون حكمه قلت أما من الذهب فحرام علي الرجال وأما من الحديد والرصاص والنحاس ونحوها فكذلك حرام مطلقا وأما العقيق فلا بأس بالتختم به وروي أصحابنا أثرا فيه وهو أنه كان يتختم بالعقيق وقال تختموا به فإنه مبارك.:ج٣٢ص٤٥ عمدة القاري شرح صحيح البخاري(باب من جعل فص الخاتم في بطن كفه)المؤلف: بدر الدين العيني الحنفي.

فأما التختم بالحديد والرصاص والصفر والشبة فهو حرام علي النساء والرجال جميعاً، والأصل فيه ما روي أن رسول الله عليه السلام؛ رأي علي رجل خاتم صفر، فقال: «ما لي أجد منك ريح الأصنام، ورأي رسول الله عليه السلام علي رجل خاتماً من حديد، فقال: ما لي أري عليك حلية أهل النار»، وإذا ثبت التحريم في حق الحديد والصفر ثبت التحريم في حق الشبة؛ لأنه قد يتخذ منه الصفر فيؤخذ منه ريح الأصنام، وهو المعول عليه في النهي عن التختم بالصفر علي ما وقعت الإشارة إليه في الحديث. :ج٥ص١٩٩ المحيط البرهاني.

حتى ذهب بعضهم إلى أنه يكره للمرأة خاتم الفضة لأنه من زي الرجال فإن لم تجد إلا خاتم فضة تصفره بزعفران أو نحوه.:٨ص٢٤٤ مرقاة المفاتيح باب الخاتم.

(پوښتنه) نو د دا مذکورو ګوتمیوپه ګوته کول په نرو اوښځو دواړو باندې ولي

حرامي دي؟

:**اول جواب**:رسول الله صلي الله عليه وسلم ديوسړي په ګوته دژړو ګوتمې په لاس وليده، نو رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وويل چې څه درپيښه ده چې زه له تاڅخه دبوتانو بوى پيدا (محسوسه)کوم.

:**دوهم جواب**:رسول الله صلي الله عليه وسلم ديوسړي په ګوته د اوسپنى ګوتمې په لاس وليده، نو رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وويل چې زه په تاباندې د اهل نارو دجهنم ددوزخيانو ګاڼې وينم.

وروي صاحب السنن بإسناده إلي عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رجلا جاء إلي النبي وعليه خاتم من شبه فقال له ما لي أجد منك ريح الأصنام فطرحه ثم جاء وعليه خاتم من حديد فقال مال أجد عليك حلية أهل النار فطرحه فقال يا رسول الله من أي شيء أتخذه قال اتخذه من ورق ولا تتمه مثقالا فعلم أن التختم بالذهب والحديد والصفرحرام.:ج٥ص٢٥٣ شامي.

فإن قلت إذا كان التختم بغير الفضة ماذا يكون حكمه قلت أما من الذهب فحرام علي الرجال وأما من الحديد والرصاص والنحاس ونحوها فكذلك حرام مطلقا وأما العقيق فلا بأس بالتختم به وروي أصحابنا أثرا فيه وهو أنه كان يتختم بالعقيق وقال تختموا به فإنه مبارك.:ج٣٢ص٤٥ عمدة القاري شرح صحيح البخاري(باب من جعل فص الخاتم في بطن كفه)المؤلف: بدر الدين العيني الحنفي.

فأما التختم بالحديد والرصاص والصفر والشبة فهو حرام علي النساء والرجال جميعاً، والأصل فيه ما روي أن رسول الله عليه السلام؛ رأي علي رجل خاتم صفر، فقال: «ما لي أجد منك ريح الأصنام، ورأي رسول الله عليه السلام علي رجل خاتماً من حديد، فقال: ما لي أري عليك حلية أهل النار»، وإذا ثبت التحريم في حق الحديد والصفر ثبت التحريم في حق الشبة؛ لأنه قد يتخذ منه الصفر فيؤخذ منه ريح الأصنام، وهو المعول عليه في النهي عن التختم بالصفر علي ما وقعت الإشارة إليه في الحديث. :ج٥ص١٩٩ المحيط البرهاني.

(پوښتنه) ايا دګوتمې په ګوته کول جواز نلري؟

:جواب:ګوتمې په ګوته کول سنت عمل ده، خو دهغه چاليپاره چې احتياج ورته لري هغه داسي چې په ګوتمې کي يئ ټاپه مهر وي اوبيا داسړى دخط په پاي کې پدي ټاپه سره امضاء(مهر) په مکتوب لګوي لکه پاچا، قاضي، يابل صاحب

منصب، نوڅوک چې دمهر وهلوته ضرورت نلري، ددې سړي لپاره دسپينو زرو دګوتمې پرېښول اوترکول بيا افضل عمل ده.

ثم التختم سنة، ولكن في حق من يحتاج إلي التختم بأن يكون سلطاناً أو قاضياً، فإن النبي عليه السلام إنما تختم عند حاجته إلي الختم فأما إذا لم يكن محتاجاً إلي الختم فالترك أفضل، وحكي أن الشيخ الإمام شمس الأئمة الحلواني رأي بعض تلامذته قد تختم حالة التعلم، فقال: إذا صرت قاضياً فتختم.:ج٥ص٢٠٠ المحيط البرهاني.

:استدراک: په نن زمان کې هغه بې سواده خلک چې دقلم دامضاءکولو په صورت کښې دوي د امضاء په ځای ګوته لګوي دوي به غټې غټې ګوتمې په لاسوي او دليل دا وايي چې ګوتمې په ګوته کول سنت عمل ده، داخلک شوقيانه ګوتمې په ګوته کوي دسنتو غم ورسره نشته: مصنف.

دګوتمې غمی د ورغوي خواته کړه

(مسئله) که نارينه ګوتمې په لاس کوله نودګوتمې غمی دي دلاس دورغوي باطيني خواته کوي، داځکه چې داسي شکل اختيارول سنت عمل ده، او پدي رنګه دګوتمې په استعمال کي ښځلا دسينګار هم نه راځي، اوښځې دي بياد ګوتمې غمی وظاهر دورغوي ته کوي، ځکه پدې شکل سره دلاس ګوتې ډول پيداکوی، اوښځلا سينګارډول زينت ښځوته مباح ده.

وذكر الفقيه أبو الليث في «البستان» كره بعض الناس اتخاذ الخاتم إلا لذي سلطان، وأجازه عامة أهل العلم، وإذا تختم ينبغي أن يجعل الفص إلي بطن الكف لا إلي ظهر الكف؛ هكذا روي عن رسول الله عليه السلام، وهذا في حق الرجال، وأما النسوان فلا يفعلن كذلك يعني لا يجعلن الفص إلي بطن الكف إن شئن؛ لأن التزين مباح لهن، والتزين لا يحصل إلا به.:ج٥ص٢٠٠ المحيط البرهاني.

ويجعل الرجل فص خاتمه إليبطن كفه بخلاف النساء؛ لأنه للزينة في حقهن دون الرجال.:ج ١١ص٢٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(پوښتنه) زر خوبه يوزر وي څه يې سپين زرڅه يې سره زر، نوسپين زر ځنګه ونارينه ؤ ته حلال دي او دسرو زرو استعمال په نارينه ؤ بيا حرام دی؟

:جواب: سره زر اوخالص وريښم دا په نارينه مسلمانانوحرام دي پدي دنياکي،

هرچې قیاس دسرو زرو پرسپینو زرو دی چې زرخو یو زردي څه يې سپین زرڅه يې سره زر، نوسپین زر څنګه ونارینه ؤ ته حلال دي اودسرو زرو استعمال ونارینه ؤ ته حرام ده؟ داقیاس فاسد ده ځکه جواز روا والی دسپینو زرو دګوتمې په حدیث سره ثابت ده، اوحرمت د سرو زرو او دخالص وریښمو په نارینه ؤ باقي ده .

وفي «الجامع الصغير»: لا يتختم إلا بالفضة؛ هذا اللفظ بظاهره يقتضي أن التختم بالذهب والحديد والصفر، والشبة وما أشبه ذلك حرام علي الرجال؛ أما التختم بالذهب فحرمته علي الرجال مذهب عامة العلماء، وقال بعض: لا بأس به لحديث البراء بن عازب أنه لبس خاتم ذهب، وقال: كسانيه رسول الله صلي الله عليه وسلم ، روي ابن طلحة بن عبد الله قد قيل: وعليه خاتم ذهب، وقاس التختم بالذهب علي التختم بالفضة، وإنه حلال بلا خلاف.وجه قول عامة العلماء حديث علي، وعبد الله بن مسعود، وأبي هريرة رضي الله عنهم أن رسول الله عليه السلام نهي عن ذلك، وقوله عليه السلام: «هذان حرامان علي ذكور أمتي حلال لإناثها». وحديث البراء بن عازب محمول علي ما قبل النهي الدليل عليه ما روي أن رسول الله صلي الله عليه وسلم اتخذ خاتماً من ذهب، فاتخذ الناس خواتم ذهب، ثم رماه رسول الله عليه السلام وقال: «لا ألبسه» فرماه الناس، وحديث طلحة معارض لحديث علي، وابن مسعود، وأبي هريرة.

وقياس التختم بالذهب علي التختم بالفضة قياس فاسد؛ لأن جواز التختم بالفضة عرف بالحديث، فإنه روي أن رسول الله عليه السلام بعدما رمي بخاتم الذهب اتخذ خاتماً من الفضة، وفي الذهب نص بخلافه، ونوع من المعني يدل علي التزين، فإن التختم بالفضة إنما جاز للحاجة إلي الختم أو ليكون نموذجاً، والحاجة تندفع بالفضة، فيبقي الذهب علي أصل الحرمة.:ج٥ص١٩٩ المحيط البرهاني.

وروي صاحب السنن بإسناده إلي عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رجلا جاء إلي النبي وعليه خاتم من شبه فقال له ما لي أجد منك ريح الأصنام فطرحه ثم جاء وعليه خاتم من حديد فقال مال أجد عليك حلية أهل النار فطرحه فقال يا رسول الله من أي شيء أتخذه قال اتخذه من ورق ولا تتمه مثقالا فعلم أن التختم بالذهب والحديد والصفرحرام.:ج٥ص٢٥٣ شامي.

(پوښتنه) په ګوتمې کې څو داني غمي لګول مناسب دي؟

:جواب:دګوتمې استعمال هلته جوازلري چې داګوتمې په هیئت دګوتمې دمردانه ؤو دګوتمیو وي هغه داسي چې ګوتمې به دسپینو زرو وي اویو دانه غمی

به پکښې نصب شوي وي، اما که د سپينو زرو د نارينه په ګوتمې کښې دوه غمي وه، ياتر دوو غميوهم زيات غمي پداګوتمې کې نصب شوي وه بيا د دې ګوتمې استعمال په نارينه ؤباندې حرام ده، ځکه چې په هيئت د ښځو دګوتميو جوړه شوي ده سي ښکلاء (زينت) ترې مطلب ده.

ولو كان خاتم الفضة كهيئة خاتم النساء بأن يكون له فصان أو ثلاثة كره استعماله للرجال.: درر الحكام شرح غرر الأحكام فصل في لبس الرجل.

:تتمة: إنما يجوز التختم بالفضة لو علي هيئة خاتم الرجال أما لو له فصان أكثر حرم قهستاني.:ج٥ص ٢٥٥ شامي.

(پوښتنه) دا د سپينو زرو ګوتمې چې نارينه ؤ ته جواز لري نو د دې ګوتمې وزن مقدار هم معلوم دي او که دګوتمې د وزن مقدار نشته؟

:جواب: ګوتمې د سپينو زرو د نارينه ؤ لپاره جواز لري خو دا ګوتمې به يو مثقال وزن لري بلکې يوه مثقال ته به هم دا مقدار د وزن نه رسوي.

:پاملرنه: يو مثقال، يا يو دينار «۴» ګرامه، او «٦٨» ملي ګرامه وي.

قوله (ولا يزيده علي مثقال) وقيل لا يبلغ به المثقال ذخيرة أقول يؤيده نص الحديث السابق من قوله عليه الصلاة والسلام ولا تتممه مثقالا.:ج٥ص٢٥٥ شامي.

وروي صاحب السنن بإسناده إلي عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رجلا جاء إلي النبي وعليه خاتم من شبه فقال له ما لي أجد منك ريح الأصنام فطرحه ثم جاء وعليه خاتم من حديد فقال مال أجد عليك حلية أهل النار فطرحه فقال يا رسول الله من أي شيء أتخذه قال اتخذه من ورق ولا تتمه مثقالا فعلم أن التختم بالذهب والحديد والصفرحرام.:ج٥ص٢٥٣ شامي.

(پوښتنه) نو مطلب دا ده چې ترک دګوتمې يعنی دګوتمې نه په ګوته کول افضل خبره ده؟

:جواب:ګوتمې په ګوته کول د هغه چا لپاره سنت ده چې هغه کس احتياج ورته لري لکه مهر(ټاپه) چې د مکتوب په اخرې کې بياپر ولګوي، او که احتياج نه ورته لري لکه د شوقه چې ګوتمې په لاس کوي بيا دګوتمې ترک افضل عمل ده.

قوله(وترك التختم إلخ) أشار إلي أن التختم سنة لمن يحتاج إليه كما في الاختيار قال القهستاني

وفي الكرماني نهي الحلواني بعض تلامذته عنه وقال إذا صرت قاضيا فتختم.:ج٥ص٢٥٥ شامي.

وقال الحنفية: ترك التختم لغير السلطان والقاضي وذي الحاجة إليه أولي، والحاجة مثل الختم به.:ج٤ص١٨٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:اګاهي: بعضي تابعينو رحمهم الله ويلي دي چې ګوتمې درې رنګه خلک په لاس کوي

:**اول**:امير.

:**دوهم**:کاتب (ميرزاء).

:**دريم**: احمق بي عقل جاهل.

وفي البستان عن بعض التابعين لايتختم إلا ثلاثة أمير أو كاتب أو أحمق وظاهره أنه يكره لغير ذي الحاجة لكن قول المصنف أفضل كالهداية وغيرها يفيد الجواز.:ج٥ص٢٥٥ شامي.

وقال الحنفية: ترك التختم لغير السلطان والقاضي وذي الحاجة إليه أولي، والحاجة مثل الختم به.:ج٤ص١٨٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(پوښتنه) کوچنيانوته دسرو زرو لاکټ ورپه غاړه کول، ياګوتمې ورپه لاسول څه حکم لري؟

:جواب:کوچني هلکانوته دسرو زرو لاکټ ورپه غاړه کول ، يادسرو زرو ګوتمې ورپه لاسول، يا دوريښمو جامې وراغوستل جواز نلري اوحرام عمل ده، په حرمت کښې لويان اوکوچنيان سره برابردي.

:پاملرنه: کوچني هلک ته چې څوک دسرو زرو لاکټ ورپه غاړه کوي، يادسرو زرو ګوتمې ورپلاسوي، يادوريښمو جامې وراغوندي ګناه يې په کوچني نده بلکي ګناه د دې حرامو پدا غټ نفرده چې چا ورپه لاس کړي دي اويايې وراغوستي دي، خلک دي دا تري وباسي،(او انجونوته ييا پروانلري).

ولا فرق بين الكبير والصغير في الحرمة بعد أن كان ذكرا لأن النبي عليه الصلاة والسلام أدار هذا الحكم علي الذكورة بقوله عليه الصلاة والسلام هذان حرامان علي ذكور أمتي إلا أن اللابس إذا كان صغيرا فالإثم علي من ألبسه لا عليه لأنه ليس من أهل التحريم عليه كما إذا سقي خمرا فشربها كان الإثم علي الساقي لا عليه كذا ههنا .:ج٥ص ١٣١ بدائع الصنائع.

وأما المرأة فيحل لها لبس الحرير المصمت والديباج والقز لأن النبي أحل هذا للأناث بقوله عليه الصلاة والسلام حل لإناثها ... ومنها الذهب لأن النبي عليه الصلاة والسلام جمع بين الذهب وبين الحرير في التحريم علي الذكور بقوله عليه الصلاة والسلام هذان حرامان علي ذكور أمتي فيكره للرجل التزين بالذهب كالتختم ونحوه ولا يكره للمرأة لقوله عليه الصلاة والسلام حل لإناثها.:ج٥ص١٣٢ بدائع الصنائع.

وروي عن النعمان بن بشير رضي الله عنه أنه قال اتخذت خاتما من ذهب فدخلت علي سيدنا رسول الله فقال مالك اتخذت حلي أهل الجنة قبل أن تدخلها فرميت ذلك واتخذت خاتما من حديد فدخلت عليه فقال مالك اتخذت حلي أهل النار فاتخذت خاتما من نحاس فدخلت عليه فقال إني أجد منك ريح الأصنام فقلت كيف أصنع يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام اتخذه من الورق ولا تزد علي المثقال.:ج٥ص١٣٢ بدائع الصنائع.

واختلفوا في تختم الصبي بالذهب : فذهب المالكية – في الراجح عندهم – إلي أن تختم الصبي بالذهب مكروه ، والكراهة علي من ألبسه أو علي وليه ، ومقابل الراجح عند المالكية الحرمة .

ونص الحنابلة – وهو قول مرجوح للمالكية – علي حرمة إلباس الصبي الذهب ، ومنه الخاتم . وأطلق الحنفية هنا الكراهة في التحريم ، واستدلوا بحديث جابر رضي الله عنه قال : كنا ننزعه عن الغلمان ونتركه علي الجواري .:ج١١ص٢٣ الموسوعةا لفقهية الكويتية.

په ګوتمې کي د عقيقو او دفيروزو غمی ايښول

(مسئله)سوال:په ګوتمې کي دعقيقو او دفيروزو غمي ايښول جواز لري که نه؟

:جواب:په روا ګوتمې دسپينو زروکي د نارينه لپاره جواز شته چې غمی دګوتمې دعقيقو ياد فيروزو يا دياقوتو يا دزمردو څخه يو غمی پکښې نصب کړي.

(مسئله) پروانلري که يوسړي اوبه په لپه څښلي او دسرو زرو يا دسپينو زرو ګوتمې د ده په ګوته وله.

وفي الحاوي : ولا بأس أن يتخذ الرجل خاتم فضة فإن جعل فصه من عقيق أو ياقوت أو فيروزج أو زمرد فلا بأس به وإن نقش عليه اسمه أو اسم أبيه أو اسم من أسماء الله فلا بأس به ولا ينبغي أن ينقش عليه تماثيل من طير أو هوام الأرض ولا بأس بأن يشرب من كفه وفي خنصره خاتم ذهب ولا بأس بمسمار الذهب يجعل في الفضة وفي الينابيع كان صلي الله عليه وسلم { يتختم باليمين ، وأبوبكر وعمر بالشمال } وفي الفتاوي وينبغي أن يلبس الخاتم في خنصره اليسري دون سائر أصابعه ولا ينبغي

أن يخضب يد الصغير أو رجله.: البحر الرائق.

(پوښتنه) په ګوتمۍ باندې ليکل جواز لري که نه ؟

:جواب: په روا ګوتمۍ باندې ليکل جواز لري.

:پاملرنه: که په ګوتمۍ د الله جل جلاله نوم اوياکوم ذکر وليکي دا هم جواز لري، خو د دې ليکلو احترام پکارده، هغه داسي که دګوتمۍ والابيت الخلاء ته داخليده نوګوتمۍ دي جيب ته اچوي، اويادي په لستوڼي اولمن کي سره وپيچې، اوکه دګوتمۍ والا استنجاء وهله نودي داګوتمۍ په راسته لاس پدي وخت کښې په لاس کړي.

سابعا: النقش علي الخاتم: اتفق الفقهاء علي جواز النقش علي الخاتم ، وعلي أنه يجوز نقش اسم صاحب الخاتم عليه ، واختلفوا في نقش لفظ الجلالة أو الذكر:

فقال الحنفية والشافعية: يجوز أن ينقش لفظ الجلالة أو ألفاظ الذكر علي الخاتم ، ولكنه يجعله في كمه إن دخل الخلاء ، وفي يمينه إذا استنجي.:ج١١ص٢٩ الموسوعةالفقهية الكويتية.

په ګوتمۍ باندې خپل نوم ليکل

(مسئله) دا پروا نلري چې په ګوتمۍ باندې خپل نوم يا دخپل پلار نوم يا د أسماالله جل جلاله له نومانوڅخه يونوم پر وليکي، خو پرګوتمۍ باندې دي دانسان يادحيوان يادمرغه تصوير نه رسم کوي.

وفي الحاوي : ولا بأس أن يتخذ الرجل خاتم فضة فإن جعل فصه من عقيق أو ياقوت أو فيروزج أو زمرد فلا بأس به وإن نقش عليه اسمه أو اسم أبيه أو اسم من أسماء الله فلا بأس به ولا ينبغي أن ينقش عليه تماثيل من طير أو هوام الأرض.: البحر الرائق.

:پاملرنه: دحضرت أبي هريرة رضي الله عنه په ګوتمۍ باندې د دوو کوچنيو مچانو نقش رسم وو.

وفي التتارخانية قال الفقيه لو كان على خاتم فضة تماثيل لا يكره ، وليس كتماثيل في الثياب في البيوت لأنه صغير وروي عن أبي هريرة أنه كان على خاتمه ذبابتان ا هـ تأمل.: ردالمحتار فصل في اللبس.

:پاملرنه: دحضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم په ګوتمۍ نقش « محمد رسول

الله» ليکلى ؤ خو دا نقش بل چاته پکښې رسمول جواز نلري.
دا نقش درې ليکې په ګوتمې باندې دا سې ليکلى وې چې:
«**محمد**» لاندې ليکه کې ليکلې ول.
«**رسول**» يې په ماېينځې ليکه باندې ليکلى ول، او لفظ د جلال
«**الله**» يې د سر په ليکه ليکلې ول، دا سې: «محمد رسول الله».

وزاد الحنفية : لا يجوز نقش صورة أو طير ، ولا: محمد رسول الله ، لأنه نقش خاتمه صلى الله عليه وسلم ، وكان ثلاثة أسطر كل كلمة سطر ، وقد نهى – عليه الصلاة والسلام – أن ينقش أحد عليه . أي : على هيئته أو مثل نقشه .:ج٤١ص١٤٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وعن أنس قال كان نقش خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أسطر سطر محمد وسطر رسول وسطر الله فهذا كان نقش خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم.: [شرح معاني الآثار – الطحاوي] (باب نقش الخواتيم).

كان صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء وضع خاتمه وكان خاتمه – صلى الله عليه وسلم –قد كتب عليه محمد رسول الله محمد في الأسفل ورسول في الوسط ولفظ الجلالة فوق.: شرح بلوغ المرام بعد صلاة العصر المؤلف: محمد الصالح العثيمين.

:پاملرنه: حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم به په چپ لاس ګوتمې په ګوته کوله، او غمی د ګوتمې به يې دورغوي وخواته وو، او دا ګوتمې دسپينو زرو وه، او ده مبارک ګوتمې د مرګ (رحلت) تر وخته استعمال کړله.

وعن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتختم في يساره وكان فصه في باطن كفه.:ص٣٢٢ الآداب للبيهقي.

:پاملرنه: حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم چې به وبيت الخلاء ته د قضاء حاجت لپاره تللى نو ګوتمې به يې له ګوتې ځخه وکښله او تر بيت الخلاء خارج به يې کيښوله له جهته د احترام د نوم د «محمد رسول الله».

:پاملرنه: د حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم د ګوتمې کښل چې به وبيت الخلاء ته د قضاء حاجت لپاره تللى دا په لوى آدب د اسماء الله سره ښونه کوي.

:مسئله: هغه ګوتمې چې پکښې نوم ليکلى وي نو که په صحراء کې ددې خاوند

دقضاء حاجت اراده لري نومخکې ترخلاصيدلو دګنډې دي ګوتمې له ګوتې څخه وکاږي، اوکه وبيت الخلاء ته دقضاء حاجت لپاره تللی نو تر دخول د بيت الخلاء خارج دي ګوتمې وکاږي.

قوله (وضع خاتمه) لأنه مكتوب عليه محمد رسول الله والله تعالى أعلم .:حاشية السندي على ابن ماجة. (وضع خاتمه) أي نزعه من أصبعه ووضعه خارج الخلاء لما كان عليه محمد رسول الله. قال مغلطاي : هذا أصل عظيم في ندب وضع ما فيه اسم معظم عند الخلاء وفيه ندب تنحية ما عليه اسم معظم عند قضاء الحاجة. هبه بصحراء أو عمران قال التاج الفزاري: لكنه في الصحراء عند قضاء الحاجة وفي العمران عند دخول الخلاء وقول ابن حبان الحديث يدل على عدم الجواز ممنوع إذ لا يلزم من فعل المصطفى صلى الله عليه وسلم شيئا أن يكون ضده غير جائز ولعله أراد بكونه غير جائز أنه غير مباح مستوي الطرفين بل مكروه.:ج١٤ص٥٩ فيض القدير.

وعن أنس قال: "كان رسولُ الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إذا دخل الخلاء وضع خاتمهُ ". قال أبو داود: هذا حديث منكر، وإنما يعرف عن ابن جريج، عن زياد بن سعد، عن الزهري، عن أنس. " أن النبي عليه السلام اتخذ خاتماً من ورق، ثم ألقاهُ " . والوهم فيه من همام، ولم يروه إلا همام.: شرح سنن أبي داود المؤلف: أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن حسين الغيتابى الحنفى بدر الدين العينى.

:پاملرنه: کله چې حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفات شو نو دا مبارکه ګوتمې بيا أبي بکر رضي الله عنه په ګوته کوله تر وخته د وفاته(مرګه) .

:پاملرنه: کله چې حضرت أبي بکر رضي الله عنه وفات شو، بيا دا مبارکه ګوتمې حضرت عمر رضي الله عنه هم په لاس کوله تر وخته د شهادته.

:پاملرنه: کله چې حضرت عمر رضي الله عنه شهيد شو، بيا دا مبارکه ګوتمې حضرت عثمان بن عفان رضي الله عنه په لاس کوله، خوله بده مرغه چې دا ګوتمې بيا په أريس نامی کوهی کې تري ولويده او تري ورکه شوه، حتیٰ چې په پيدا کيدلو يې ډېر مال هم مصرف شو خو پيدا نه شوه .

:پاملرنه: کله چې دا ګوتمې ورکه شوله اختلافات او تشويشونه هم له دغه وخته څخه پيدا شول ترڅو چې حضرت عثمان بن عفان رضي الله عنه برناحقه شهيد شو .

وقد وردت آثار في جواز التختم بالفضة وكان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاتم فضة وكان في

يده الكريمة ، حتى توفي صلى الله تعالى عليه وسلم ، ثم في يد أبي بكر رضي الله تعالى عنه إلى أن توفي ، ثم في يد عمر رضي الله تعالى عنه إلى أن توفي ، ثم في يد عثمان رضي الله تعالى عنه إلى أن وقع من يده في البئر فأنفق مالا عظيما في طلبه فلم يجده ، ووقع الخلاف فيما بينهم والتشويش من ذلك الوقت إلى أن استشهد رضي الله تعالى عنه . هـ.: ردالمحتار فصل في اللبس.

ثم في يد عثمان حتى سقط في بئر أريس.: الآداب للبيهقي.

:پاملرنه: حضرت أبي بكر رضي الله عنه پخپلي ګوتمې داسي تورى ليكلي ول« نعم القادر الله » بنه كومكي الله جل جلاله ده.

ونقش خاتم أبي بكر ، نعم القادر الله وعمر كفى بالموت واعظا وعثمان : لتصبرن أو لتندمن ، وعلي : الملك لله وأبي حنيفة: قل الخير وإلا فاسكت وأبي يوسف : من عمل برأيه فقد ندم ومحمد : من صبر ظفر ا هـ قهستاني عن البستان.:ردالمحتار كتاب الحظر والإباحة

:پاملرنه: دحضرت عمر رضي الله عنه په ګوتمې ليكلي ول: « كفي بالموت واعظا يا عمر » (مرګي) درلره نصيحت كافي دى اې عمره.

و في تهذيب المزني كان نقش خاتم عمر [كفي بالموت واعظا يا عمر] .:ص١٢٠ تاريخ الخلفاء.

:پاملرنه: دحضرت عثمان بن عفان رضي الله عنه په ګوتمې ليكلي ول « لتصبرن أو لتندمن » يابه صبركوې(په مصيبتونو اوامتحانونو) كه صبر ونه كوې پښيمانه به شې.

وكان نقش خاتم ......عثمان رضي الله عنه (لتصبرن أو لتندمن) ، وعلي (الملك لله).:ج٤١ص ١٤٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:پاملرنه: دحضرت علي رضي الله عنه په ګوتمې ليكلي ول: « الملك لله »پاچاهی الله جل جلاله لره ده.

وكان نقش خاتم أبي بكر (نعم القادر الله) ، وعمر (كفى بالموت واعظا) ، وعثمان (لتصبرن أو لتندمن) ، وعلي (الملك لله).:ج٤١ص١٤٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:پاملرنه: حضرت امام اعظم أبي حنيفة رحمه الله پخپله ګوتمې داسي توري ليكلي ول« قل الخير وإلا فاسكت » خيروايه(ښې خبري كوه!)، اوكه خير نه وايې نوچپ اُوسه!.

ونقش خاتم أبي بكر ، نعم القادر الله وعمر كفى بالموت واعظا وعثمان : لتصبرن أو لتندمن ، وعلي : الملك لله وأبي حنيفة: قل الخير وإلا فاسكت وأبي يوسف : من عمل برأيه فقد ندم ومحمد : من صبر ظفر ا هـ قهستاني عن البستان.:ردالمحتار كتاب الحظر والإباحة

:پاملرنه: حضرت امام أبي يوسف رحمه الله پخپله ګوتمې داسي توري ليکلي ول« من عمل برأيه فقد ندم » که چاپخپله رأيه(نظريه) عمل وکړی پښيمانه به شي.

ونقش خاتم أبي بكر ، نعم القادر الله وعمر كفى بالموت واعظا وعثمان : لتصبرن أو لتندمن ، وعلي : الملك لله وأبي حنيفة: قل الخير وإلا فاسكت وأبي يوسف : من عمل برأيه فقد ندم ومحمد : من صبر ظفر ا هـ قهستاني عن البستان.:ردالمحتار كتاب الحظر والإباحة.

:پاملرنه: حضرت امام محمد رحمه الله پخپله ګوتمې داسي توري ليکلي ول« من صبر ظفر » څوک چې صبر وکړي کامياب شو.

ونقش خاتم أبي بكر ، نعم القادر الله وعمر كفى بالموت واعظا وعثمان : لتصبرن أو لتندمن ، وعلي : الملك لله وأبي حنيفة : قل الخير وإلا فاسكت وأبي يوسف : من عمل برأيه فقد ندم ومحمد : من صبر ظفر ا هـ قهستاني عن البستان.:ردالمحتار كتاب الحظر والإباحة.

هغه نقاش چې د ګوتمې دنقش په ليکلوکې خطاشوي وی

:مسئله: هغه نقاش چې د ګوتمې دنقش(يادنوم) په ليکلوکې خطاشوی وي مثلاً دګوتمې خاوندورته ويلي وي چې پکښې فلان وليکه(يادفلاني شي رسم پکښې وکړه) اونقاش پکښې دبل چانوم(ياپې پکښې دبل شي نقش رسم کړی وي) ليکلی وي، نوکه نقاش اصلاح کولای شي دا اصلاح دي کړي، اوکه چېرې نقاش نشوای اصلاح کولای نو نقاش ضامن ده په نزد دامام أبي يوسف رحمه الله.

او امام اعظم ابوحنيفة رحمه الله وايي چې نقاش په هيڅ حال کي نه شي ضامن کيدلای.

وقالوا : إذا غلط النقاش ، ونقش في الخاتم اسم غيره ، إن لم يمكنه إصلاحه ضمنه عند أبي يوسف ، وعند الإمام لا يضمن بكل حال.:ج٤١ص١٤٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

غَلِطَ النَّقَّاشُ وَنَقَشَ فِي الْخَاتَمِ اسْمَ غَيْرِهِ إنْ لَمْ يُمْكِنْهُ إصْلَاحُهُ ضَمِنَهُ عِنْدَ الثَّانِي وَعِنْدَ الْإِمَامِ لَا يَضْمَنُ بِكُلِّ حَالٍ كَذَا فِي الْوَجِيزِ لِلْكَرْدَرِيِّ .: الفتاوى الهندية ٥ / ١٥٧ .

دعقيقو څخه جوړ شوي لوښي استعمالول

(مسئله)سوال:دعقيوقو د ډبرو څخه که لوښي جوړشي نوپدي کي خوراک کول څه حکم لري؟

:جواب:دعقيق دډبرو يادشيشي څخه دجوړ شوو لوښو استعمالول جوازلري لعدم التفاخر، او امام شافعي رحمه الله وايي چې دا لوښي استعمالول مکروه دي لحصول التفاخر.

(وحل استعمال إناء عقيق وبلور وزجاج ورصاص) عندنا لعدم التفاخر بمثل هذه الآنية عادة لأنها ليست من جنس الأثمان

وقال الشافعي يكره لحصول التفاخر كالحجرين قلنا لا نسلم ولئن كانت عادتهم جارية بالتفاخر في غيرها فلم تكن هذه الأشنان في معناهما فامتنع الإلحاق بهما ويجوز استعمال الأواني من الصفر .

وفي التبيين ويمكن أن يستدل به علي إباحة غير الذهب والفضة ؛ لأنه في معناه بل عينه.:ج٤ص ١٨٤ مجمع الأنهر.

که نارينه ملغلري په غاړه کي واچوي

(مسئله)سوال:ايانارينهؤ ته جوازلري چې اميل ياملغلري په غاړوکي واچوي؟

:جواب:جوازنلري چې نارينه دي په ګينو سره دجواهرو اوپه قسم قسم ملغلرو اويا اميل دسرو زرو په غاړه کړي اوځانونه په سينګارکړي، ځان سينګارول په ګينو سره دا دښځو کار ده نه د نرو.

(قوله : ولا يتختم بالحديد والصفر) أي لا يحل له ذلك لما سنذكره وكذا لا يجوز للرجال التحلي باللؤلؤ ؛ لأنه من حلي النساء ، كذا في الجوهرة.: درر الحكام شرح غرر الأحكام فصل في لبس الرجل.

(پاملرنه) وعَنْ أَبِى هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ « مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُحَلِّقَ حَبِيبَهُ حَلْقَةً مِنْ نَارٍ فَلْيُحَلِّقْهُ حَلْقَةً مِنْ ذَهَبٍ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُطَوِّقَ حَبِيبَهُ طَوْقًا مِنْ نَارٍ فَلْيُطَوِّقْهُ طَوْقًا مِنْ ذَهَبٍ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسَوِّرَ حَبِيبَهُ سِوَارًا مِنْ نَارٍ فَلْيُسَوِّرْهُ سِوَارًا مِنْ ذَهَبٍ وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِالْفِضَّةِ فَالْعَبُوا بِهَا ».: سنن أبي داود باب ما جاء فى الذهب للنساء.

په عقيق غمي کي څه حکمت شته

(مسئله) سوال: په کتابونوکې راځي که کوم انسان په ګوتمې کښې غمی دعقیق ډبري څخه نصب کړي نو الله جل جلاله به له دي انسانه څخه فقر (غریبي) ختم کړي دا روايت صحيح ده که نه؟

:جواب: دي خبري ته اکثره خلک حديث وايي، اوحال دا دی چې دا له سره حديث ندی، دا خبره که وایې چا په ګوتمې کښې غمی دعقیق ډبري څخه څوک نصب کړي نو الله جل جلاله به له دي انسانه څخه فقر (غریبي) اوغمونه ختم کړي، داخبره کوم اصل نلري.

وعن أنس عن النبي صلي الله عليه وسلم قال: " من اتخذ خاتما فصه ياقوت نفي الله عنه الفقر ".

هذان حديثان لا أصل لهما.:ج۳ص۶۰ الموضوعات للجوزي.

اب (التختم بالعقيق قال العقيلي : " لا يثبت في هذا ، عن صلي الله عليه وسلم شيء " .:ص۱۰۲ المغني عن الحفظ والكتاب المؤلف: أبو حفص عمر بن بدر بن سعيد الموصلي الوراني دار النشر : دار الكتاب العربي – بيروت – ۱٤۰۷ هـ .

" تختموا بالعقيق فإنه ينفي الفقر " . قال الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة (۱ / ۳۹۸) : موضوع . " تختموا بالخواتم العقيق فإنه لا يصيب أحدكم غم ما دام عليه " . قال الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة (۱ / ۳۹۹) : موضوع . من تختم بالعقيق لم يزل يري خيرا " . قال الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة (۱ / ۳۹۹) : موضوع .... و بالجملة فكل أحاديث التختم بالعقيق باطلة كما سبق عن الحافظ السخاوي .:ج۱ص۳۰۷ السلسلة الضعيفة المؤلف : محمد ناصر الدين الألباني.

۲۹۷ ومن ذلك أحاديث التختم بالعقيق قال العقيلي لا يثبت في هذا شيء عن النبي.:ص۱۳۲ المنار المنيف في الصحيح والضعيف المؤلف: ابن قيم الجوزية.

وباب التختم بخاتم من عقيق والتختم في اليمين لم يثبت فيه شئ.:ج۲ص٤۲۲ كشف الخفاء ومزيل الالباس عما اشتهر من الاحاديث علي ألسنة الناس المؤلف: العجلوني،إسماعيل بن محمد الجراحي.

په ګوتمې باندې تصویر

(مسئله) سوال: په ګوتمې کې صورت جوړول جوازلري که نه؟

:جواب:په ګوتمې باندې جوازنلري چې دانسان یادمرغه یادحشراتو دڅمکې
څخه پکښې دیوه تصویرپه رسم کړل شي.

ولاینقش فیه بتمثال انسان اوطیر اوهوام الأرض.:ص۲٦۷ نصاب الأحتساب.

:مسئله: که چېرې دآس زین دسرو زرو څخه ؤ نو ناسته دشهسوارنده پرجائز،
اوهم دارنګه هغه ملوني دآس په قیزه کي اچول جواز نلري چې دا دسرو زرو څخه
جوړي شوي وي.

وتذهیب المصحف علي هذا الخلاف والسراج والجام یقاس علیه.:ص۲٦۷ نصاب الأحتساب.

(پوښتنه) کوم کوم لباسونه اوکومه کومه جامه په نارینه ؤ باندې په اسلام کې
حرام دي؟

:جواب: :**اول**:حرام دي په نارینه ؤ باندې اغوستل دوریښمینو جامو.

:**دوهم**: و نارینه ؤ ته دسرو زرو استعمالول مطلقاًحرام دي.

لبس الحریر والتختم بالذهب والفضة: یحرم علي الرجال لبس الحریر والتختم بالذهب، ویحل للنساء اللبس والتختم مطلقاًوالتحلي بالحلي من الذهب والفضة، لقوله صلّي الله علیه وسلم: «الذهب والحریر حِلٌّ لإناث أمتي، حرام علي ذکورها» وعن علي «نهي رسول الله صلّي الله علیه وسلم عن التختم بالذهب».:ج٤ص١٨٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

: التختم بالذهب : اتفق الفقهاء علي أنه یجوز للنساء التختم بالذهب ، ویحرم علي الرجال ذلك ، لما روي أن رسول الله صلي الله علیه وسلم قال أحل الذهب والحریر لإناث أمتي ، وحرم علي ذکورها.:ج١١ ص٢٣ الموسوعةا لفقهیة الکویتیة.

(ضروري یادونه) رسول الله صلي الله علیه وسلم د یوصحابي په لاس دسرو زرو
ګوتمې ولیده نورسول الله صلي الله علیه وسلم ددې صحابي دلاسه وکښله اووي
غورځوله، او رسول الله صلي الله علیه وسلم دا ورته وفرمایل چې قصد لري یو
دتاسو څخه چې پخپل لاس دأور سکروټه ولګوي، او رسول الله صلي الله علیه وسلم
دا وفرمایل چې دوریښموجامې هغه خلک اغوندي چې په آخرت کې دخیر حصه
نلري.

وعن ابن عباس « أن رسول الله صلّي الله علیه وسلم رأي في ید رجل خاتماً من ذهب، فنزعه فطرحه،

وقال: يعمد أحدكم إلي جمرة من نار فيجعلها في يده» ، وقال رسول الله صلّي الله عليه وسلم : «إنما يلبس الحرير في الدنيا من لا خلاق له في الآخرة».:ج٤ص١٨٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

دڅادر يادقميص غاړه په وريښمو جوړول

(مسئله)سوال: دڅادر يادقميص غاړه په وريښمو جوړول جواز لري که نه؟

:جواب: کمه اندازه دسر دڅادر دوه طرفه، يادقميص غاړه، يادقميص لستوڼي، يادچپني غاړه، دا په اندازه د دريو يادڅلورو ګوتو (په څور سره) دوريښمو دخامک څخه جوړول جواز لري.

ويجوز عند الحنفية قليل الحرير، فالقليل عفو: وهو مقدار ثلاثة أو أربعة أصابع، كالأعلام، والمكفوف بالحرير، لما روي عمر، فقال: « نهي رسول الله صلّي الله عليه وسلم عن لبس الحرير، إلا موضع إصبعين أو ثلاث أو أربع» . وكان النبي صلّي الله عليه وسلم يلبس جبة مكفوفة بالحرير.:ج٤ص١٨٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ښځه به په کومو کومو ګوتو ګوتمې په لاس کوي

(مسئله)سوال: ښځه به په کومو کومو ګوتو دلاس ګوتمې په ګوته کوي؟

:جواب: ګوتمې په ګوته کول وښځوته زينت او ښکلا ده، او ښځه کولای شي چې دلاسونو په هره ګوته ګوتمې په ګوته کړي، حتّی دپښوپه ګوتوهم ګوتمې په ګوته کولای شي.

رابعا: موضع التختم: لم يختلف الفقهاء في موضع التختم بالنسبة للمرأة ؛ لأنه تزين في حقها ، ولها أن تضع خاتمها في أصابع يديها أو رجليها أو حيث شاءت.:ج١١ص٢٦ الموسوعةالفقهية الكويتية.

دوه يادرې ګوتمې نارينه ته په لاس کول

(مسئله)سوال: دوه يادرې ګوتمې نارينه ته په لاس کول څه حکم لري؟

:جواب: ديوې ګوتمې دسپينو زرو څخه نوري زياتې ګوتمې په لاس کول نارينه ته جواز نلري، ولوکه دټولو ګوتميو مقدار او وزن هم ويوه شرعي مثقال ته رسيږي.

سادسا: عدد خواتم الرجل: اختلف الفقهاء في حكم تعدد خواتم الرجل:

فنص المالكية علي أنه لا يباح للرجل أكثر من خاتم واحد ، فإن تعدد الخاتم حرم ولو كان في حدود الوزن المباح شرعا.:ج١١ص٢٨ الموسوعةالفقهية الكويتية.

(پوښتنه) په ګوتمې کې څرنګه غمى ايښول پکار ده؟
:جواب:رواګوتمې ته دا هم جواز لري چې پدي ګوتمې کي يوغمى نصب کړي، او د نارينه دګوتمې لپاره جواز شته چې په ګوتمې کښې دعقيق، فيروزې، ياقوت، اويابل قسم غمى پدي ګوتمې کي نصب کړي.

(مسئله) که نارينه ګوتمې په لاس کوله نو دګوتمې غمى دي دلاس دورغوي باطني طرف ته کوي، دا ځکه چې داسي شکل اختيارول سنت عمل ده، اوبل پدي رنګه دګوتمې په استعمال کي ښکلا د سينګار هم نه راځي، اوکه دګوتمې غمى دې دلاس دورغوي خواته نکړې نو سينګار پکښې راځي اودا نارينه ته جواز نلري، اوښځې دي بياد ګوتمې غمى وظاهر(شا) دورغوي ته کوي ، ځکه پدي شکل سره دلاس ګوتې ډول اوسينګار پيداکوى، اوښکلا سينګار ډول زينت ښځوته مباح عمل ده.

ثامنا: فص الخاتم: ذهب الفقهاء في الجملة إلي أنه يجوز أن يكون لخاتم الرجل المباح فص من مادته الفضية أو من مادة أخري علي التفصيل الآتي :

قال الحنفية : يجوز للرجل أن يجعل فص خاتمه عقيقا أو فيروزجا أو ياقوتا أو نحوه ، ولا بأس بسد ثقب الفص بمسمار الذهب ليحفظ به الفص ؛ لأنه قليل ، فأشبه العلم في الثوب فلا يعد لابسا له ، ويجعل الرجل فص خاتمه إليبطن كفه بخلاف النساء ؛ لأنه للزينة في حقهن دون الرجال.:ج١١ص٢٩ الموسوعةالفقهية الكويتية.

دمحرم الحرام دمياشتې روژې نيول

(مسئله) د محرم الحرام د مياشتې روژې نيول مستحبى دي، ډېرو علماء کرامو به دمحرم الحرام دمياشتې روژې نيولي.

حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې بهتري روژې نيول وروسته ترمياشتې درمضان دورژې څخه دمحرم الحرام دمياشتې روژې نيول دي، اوبهتر دلمنځو وروسته ترفرضي لمنځو هغه دشپې (د تهجدنفلي) لمونځ ده.

صوم الأشهر الحرم: ذهب جمهور الفقهاء – الحنفية والمالكية والشافعية – إلي استحباب صوم الأشهر الحرم .:ج٢٨ص٩٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

فأما ما يستحب صيامه فقد كان جماعة من السلف يصومون المحرم وقد أخرج مسلم في أفراده من حديث أبي هريرة عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه قال أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم.: ص٦١٦ التبصرة . لابن الجوزي.

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم:(أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة أو الفرض صلاة الليل).: رواه مسلم .

(نكته لطيفة) أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم:

أقول سئلت لم خص المحرم بقولهم شهر الله دون سائر الشهور مع أن فيها ما يساويه في الفضل أو يزيد عليه كرمضان ووجدت ما يجاب به أن هذا الاسم إسلامي دون سائر الشهور فإن أسماءها كلها علي ما كانت عليه في الجاهلية وكان اسم المحرم في الجاهلية صفر الأول والذي بعده صفر الثاني فلما جاء الإسلام سماه الله المحرم فأضيف إلي الله بهذا الاعتبار وهذه الفائدة لطيفة رأيتها في الجمهرة قال القرطبي إنما كان صوم المحرم أفضل الصيام من أجل أنه أول السنة المستأنفة فكان استفتاحها بالصوم الذي هو أفضل الأعمال.:ج٣ ص٢٥١ الديباج علي مسلم.

دخدای تعالیٰ دمیاشتې روژې نیول

(مسئله)سوال:دخدای تعالیٰ دمیاشتې روژې نیول کوم مقام لري؟

:جواب: درجب یعني دخدای تعالیٰ دمیاشتې په اوله ورځ روژه نیولوسره ددریوکلونوګناهونه الله جل جلاله معاف کوي، او په دوهمه ورځ دخدای تعالیٰ دمیاشتې په روژه نیولوسره الله جل جلاله د دوو کالوګناهونه معاف کوي، او په دریمه ورځ دخدای تعالیٰ دمیاشتې په روژه نیولو سره الله جل جلاله دیوه کال ګناهونه معاف کوي، وروسته دهري ورځې په روژه نیولوسره دیوې میاشتې ګناهونه الله جل جلاله روژتي ته ورعفوه کوي.

٢٤٢٦١- "صوم أول يوم من رجب كفارة ثلاث سنين، والثاني كفارة سنتين، والثالث كفارة سنة، ثم كل يوم شهرا" . "أبو محمد الخلال في فضائل رجب عن ابن عباس". "الإكمال".:ج٨ص٥٧٧ كنز العمال.

:**دخدای تعالیٰ دمیاشتې فضائل**: د رجب دمیاشتې اوله ورځ روژه نیول دیوه کال دروژو سره برابره ده، اوکه چا اوو ورځې روژې درجب دمیاشتې څخه ونیولې،

نودجهنم اوو سره دروازې به ورته وتړل شي، اوكه چالس ورځې روژې درجب دمياشتې څخه ونيولي، نو دآسمان څخه آو ازكونكى آواز ورته كوي چې سوال كوه څه غوارې هغه دركول كيږي.

٢٤٢٦٢- "من صام أول يوم من رجب عدل ذلك بصيام سنة، ومن صام سبعة أيام أغلق عنه سبعة أبواب النار، ومن صام من رجب عشرة أيام نادي مناد من السماء أن سل تعطه". "أبو نعيم وابن عساكر عن ابن عمر".:ج٨ص٥٧٧ كنز العمال.

:**دخداى تعالى دمياشتې فضائل**: وعن عبد العزيز بن سعيد عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من صام يوما من رجب كان كصيام سنة و من صام سبعة أيام غلقت عنه سبعة أبواب جهنم و من صام ثمانية أيام فتحت له ثمانية أبواب الجنة و من صام عشرة أيام لن يسأل الله عز و جل شيئا إلا أعطاه و من صام خمسة عشر يوما نادى مناد من السماء قد غفرت لك ما سلف فاستأنف العمل قد بدلت سيئاتكم حسنات و من زاد زاده الله و في رجب حمل نوح في السفينة فصام نوح و أمر من معه أن يصوموا و جرت بهم السفينة ستة أشهر إلى آخر ذلك لعشر خلون من المحرم

قال الإمام أحمد : و عندي حديث آخر في ذكر كل يوم من رجب و هو حديث موضوع لم أخرجه .:ج٣ص٣٦٨ شعب الإيمان – البيهقي.

په جنت كې درجب د نهره څخه كه اوبه څښئ!: په حديث مبارک كې راځي چې درجب دمياشتې كه چايوه روژه ونيوله نو الله جل جلاله به يې دجنت دهغه والې څخه په آخرت كې سيرابه كړي چې نوم دهغې والې (دنهر) رجب ده، او ددې نهر اوبه له شيدو څخه سپيني دي اوله عسلو خوږې دي.

:پاملرنه: خو دا حديثونه دتخريج په كتابونو كښې بياضعيف هم بلل شوي ده.

"إن في الجنة نهرا يقال له رجب أشد بياضا من اللبن وأحلي من العسل من صام يوما من رجب سقاه الله تعالي من ذلك النهر". "الشيرازي في الألقاب، هب عن أنس".:٤ص١٨٩ [المعجم الأوسط – الطبراني].

" إن في الجنة نهرا يقال له : رجب ، < ماؤه أشد بياضا من اللبن ، و أحلي من العسل > ، من صام من رجب يوما واحدا ، سقاه الله من ذلك النهر ". قال الألباني في " السلسلة الضعيفة و الموضوعة " ٤ / ٣٧١ :

باطل . رواه أبو محمد الخلال في " فضل شهر رجب " (١١ / ١) و الديلمي (١/ ٢ / ٢٨١) و الأصبهاني في " الترغيب " (٢٢٤ / ١ - ٢) عن منصور بن يزيد الأسدي : حدثنا موسي بن عمران قال : سمعت أنس بن مالك يقول ... ، فذكره مرفوعا . قلت : و هذا إسناد ضعيف مجهول ، موسي بن عمران لم أعرفه ، و وقع عند الديلمي : " موسي بن عبد الله بن يزيد " . و منصور بن يزيد قال الذهبي : " لا يعرف ، و الخبر باطل ، قرأته ... " . ثم ساقه بإسناده إلي منصور به ، إلا أنه وقع فيه : " موسي بن عبد الله الأنصاري " . و الله أعلم.:ج٧ص٣١١ السلسلة الضعيفة المؤلف: محمد ناصر الدين الألباني.

:درجب دمياشتې دُعا: کله به چې مياشت درجب را داخله شوه نو رسول الله صلي الله عليه وسلم، به دا دُعا کوله:

«اللهم بارک لنا في رجب وشعبان وبلغنا رمضان»: ياالله جل جلاله مونږ ته درجب او دشعبان په مياشتوکې برکت واچوه اومونږ ورسوه ومياشتې ته درمضان المبارکي.

وعن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلي الله عليه وسلم اذا دخل رجب قال اللهم بارك لنا في رجب وشعبان وبلغنا رمضان.:٤ص١٨٩ [المعجم الأوسط - الطبراني].

:پاملرنه:

١٧٢ وحديث من صام من رجب كذا وكذا الجميع كذب مختلق

١٧٣ وأقرب ما جاء فيه ما رواه ابن ماجه في سننه أن رسول الله نهي عن صيام رجب.:ص٩٧ المنار المنيف في الصحيح والضعيف المؤلف : ابن قيم الجوزية.

: ومن صام نصف رجب:

٥٠٨-حديث من صام ثلاثة أيام من رجب كتب الله له صيام شهر ومن صام نصف رجب كتب الله له رضوانه الحديث فيه عمرو بن الأزهر -كذاب- عن أبان عن أنس حديث من صام من رجب يوماً كتب الله له صوم ألف سنة ومن صام يومين كتب الله له صوم ألفين سنة الحديث فيه علي ين يزيد.: الصدائي -تالف- ثنا هارون بن عنترة -متروك- عن أبيه عن علي.:ج١ص١٩٢ تلخيص كتاب الموضوعات للذهبي.

: من صام يوماً من رجب:

٥١٠-حديث من صام يوماً من رجب الحديث فيه رشدين -واهٍ- عن فرات بن السائب عن ميمون بن مهران عن أبي ذر منقطع من صام يوماً من رجب.:ج١ص١٩٢ تلخيص كتاب الموضوعات للذهبي.

: من أحيا ليلة رجب:

٥١١-حديث من أحيا ليلة رجب وصام يوماً كساه الله من حلل الجنة الحديث فيه حصين بن مخارق وضاع. :ج١ص١٩٢ تلخيص كتاب الموضوعات للذهبي.

دشعبان دمياشتې روژې نيول

(مسئله) دشعبان(برات) دمياشتې روژې نيول مستحبي دي اوام المؤمنين حضرت عائشة رضي الله عنها فرمائي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم به دشعبان دمياشتې ډېري روژې نيولي حتٰى چې كله به يې داټوله مياشت هم روژه وه اوپه مياشت درمضان المبارک به يه ورګډه كړه.

:پاملرنه: حضرت أسامة بن زيد رضي الله عنه فرمائي چې ما حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ته وويل چې زه تاوينم چې په مياشت دشعبان(برات) كې روژې نيسې دغومره روژې بی د درمضان دمياشتې بل وخت نه نيسې، (يعنى ته مكمله دشعبان مياشت ټوله په روژو سره تېره وې)؟

راوی وايي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وايې راته وويل چې د دې مياشتې څخه خلک غافله دي دشعبان مياشت درجب او درمضان دمياشتې په مابين كې ده، اودشعبان په مياشت كې عملونه پورته كيږي(والله جل جلاله ته) نو زه دا محبوبه ګڼم چې زماكوم عمل پورته كيږي او زه دي پكښې روژتي يم.

وعن أسامة بن زيد ، قال : قلت : يا رسول الله ، رأيتك تصوم في شعبان صوما لا تصومه في شيء من الشهور ، إلا في شهر رمضان ؟ قال : ذلك شهر يغفل الناس عنه ، بين رجب وشهر رمضان ، ترفع فيه أعمال الناس ، فأحب أن لا يرفع لي عمل إلا وأنا صائم.:ج٣ص١٠٣ مُصنف ابن أبي شيبة.

ط – صوم شهر شعبان : ذهب جمهور الفقهاء – الحنفية والمالكية والشافعية – إلي استحباب صوم شهر شعبان ، لما روت عائشة رضي الله تعالي عنها قالت : ما رأيت رسول الله صلي الله عليه وسلم أكثر صياما منه في شعبان . وعنها قالت : كان أحب الشهور إلي رسول الله صلي الله عليه وسلم أن يصومه شعبان ، بل كان يصله برمضان قال الشربيني الخطيب : ورد في مسلم : كان صلي الله عليه

وسلم يصوم شعبان كله ، كان يصوم شعبان إلا قليلا .

قال العلماء: اللفظ الثاني مفسر للأول ، فالمراد بكله غالبه .

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: ما رأيت رسول الله صلي الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط إلا رمضان. قال العلماء : وإنما لم يستكمل ذلك لئلا يظن وجوبه .

وذهب الحنابلة إلي عدم استحباب صوم شعبان ، وذلك في قول الأكثر ، واستحبه صاحب الإرشاد.

:ج٢٨ص٩٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه چاسل ركعته نفلي لمونځ دپنځلسم دشعبان په شپه كي وكړي

:پوښتنه: داسي مواوريدلي دي چې په يوحديث مبارک كي راځي كه چاسل ركعته نفلي لمونځ په زر واري قل هوالله احد سورة سره په پنځلسم شپه دشعبان كي وكړي نو د دې سړي ټول حاجتونه به ور پوره كړل شي، او اويا حوري به دي مصلي ته وركول شي او..... دا خبري څه حكم لري؟

:جواب: :**اول**:دامذكوري خبري صحت نلري او دا حديث موضوعي ده.

:**دوهم**: بل دا حديث هم موضوعي ده او صحت نلري كه چا وايې په پنځلسم د شعبان په شپه كي دولس ركعته لمونځ وكړي، او په هر ركعت كي يې دېرش واري دقل هوالله احد سورة ووايو نو دلسو نفرو دخپل خاندان كې به شفاعت كوي داسي لس نفر چې دوي ته جهنم ليكلى شوى وي.

:**دريم**: اويا داسي ووايي چې په دنياكې به دانفرپه جنت كې هغه خپل ځاى ووينى، دا حديث هم موضوعي ده.

وحديث يا علي من صلي ليلة النصف من شعبان مئة ركعة بألف قل هو الله أحد قضي الله له كل حاجة طلبها تلك الليلة وساق خرافات كثيرة وأعطي سبعين ألف حوراء لكل حوراء سبعون ألف غلام وسبعون ألف ولدان إلي أن قال ويشفع والداه كل واحد منهما في سبعين ألفاوالعجب ممن شم رائحة العلم بالسنن أن يغتر بمثل هذا الهذيان ويصليهاوهذه الصلاة وضعت في الإسلام بعد الأربع مئة ونشأت من بيت المقدس فوضع لها عدة أحاديث

١٧٦ منها من قرأ ليلة النصف من شعبان ألف مرة قل هو الله أحد في مئة ركعة الحديث بطوله وفيه بعث الله إليه مئة ملك يبشرونه

١٧٧ وحديث من صلي ليلة النصف من شعبان ثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة ثلاثين مرة قل هو الله أحد شفع في عشرة من أهل بيته قد استوجبوا النار وغير ذلك من الأحاديث التي لا يصح منها شيء.:ص٩٩ المنار المنيف في الصحيح والضعيف المؤلف: ابن قيم الجوزية.

وعن أبي هريرة مرفوعاً من صلي ليلة النصف من شعبان ثنتي عشر ركعة يقرأ في كل ركعة قل هوالله أحد ثلاثين مرة لم يخرج حتي يري مقعده من الجنة موضوع: في مجاهيل وفيه لبث وبقية فالبلاء منهم.:ص٧٣ اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة المؤلف: جلال الدين السيوطي.

كه نفلي روژه روژتي ماته كړي

مسئله كه چانفلي روژه نيولي وه اوبيايې دورځې وخوړه ددې روژې قضاء باندې راوړل واجب ده.

ماالصوم الواجب؟ الجواب: هوقضاءُ ما أفسده من نفل.:ص١٦٠ المفيد في العبادات والمعاملات.:ج١ص٢٢٠ عيني شرح كنز.

نفلي روژه ماته ول

مسئله سوال: نفلي روژه ماتول څه حكم لري؟

:جواب: :**اول**: نفلي روژه بې ضرورته ماتول مكروه تحريمي ده.

:**دوهم**:د نفلي روژې قضاء نه راوړل دا هم مكروه تحريمي عمل ده.

الحنفية قالوا: إذا شرع في صيام نفل ثم أفسده فإنه يجب عليه قضاؤه والواجب عندهم بمعني السنة المؤكدة فإفساد صوم النفل عندهم مكروه تحريما وعدم قضائه مكروه تحريما كما تقدم في أقسام الصوم ".:ج٢ص٥٥٨ الفقه علي المذاهب الأربعة.

:پاملرنه: اكثركتابونه بيا وايي چې نفلي روژه اونفلي لمونځ بې ضرورته فاسده ول مكره ده خو قطعي حرام عمل نده.

ثم اعلم أن افساد الصوم أو الصلاة بعد الشروع فيها مكروه نص عليه في غاية البيان وليس بحرام لأن الدليل ليس قطعي الدلالة كما أوضحه في فتح القدير.:ص٧٠٢ امداد الفتاح.: البحر الرائق.

نفلي روژتي ته زيرى وركول

:اول زيرى: حضرت أم عمارة بنت كعب رضي الله عنهافرمائي چې، حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم زماكره راغلي اوماورته دخوراک لپاره طعام راوړي،

حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم أم عمارة ته وويل چې خوره أم عمارة ورته وويل چې زماروژه ده، حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل دروژتي په وړاندي چې خوراک خوړل کيږي نوملائکة درودونه پر دا (روژتي) وايي ترڅوچې له خوراک څخه خلک فارغه شي.

وعن أم عمارة بنت كعب أن النبي صلي الله عليه وسلم دخل عليها فدعت له بطعام فقال لها : " كلي " . فقالت : إني صائمة. فقال النبي صلي الله عليه وسلم: " إن الصائم إذا أكل عنده صلت عليه الملائكة حتي يفرغوا ". رواه أحمد والترمذي وابن ماجه والدارمي.:ج١ص١٨١ مشكاة المصابيح.

دبلال رزق باقي ده په جنت کي په سبب دروژې

:دوهم زيری: دحضرت بردة رحمه الله په ضعيفه حديث کښې داسي روايت راغلی چې حضرت بلال رضي الله عنه ورسول الله صلي الله عليه وسلم ته ورغلي او حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم صباناری کاوه، حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وحضرت بلال رضي الله عنه ته وويل چې راسه اې بلاله صباناری ده!

حضرت بلال رضي الله عنه ورته وويل زماروژه ده يارسول الله صلي الله عليه وسلم راوي وايي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل چې مونږخپل رزق داده خورو خو دبلال رزق(خوراک) باقي ده په جنت کې، اوحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل چې خبريې اې بلاله! دروژتي دبدن هډوکي تسبيح وايي اوبخښنه ملائکة ورته غواړي ترڅوچې د ده په وړاندي خوراک خوړل کيږي.

وعن بريدة عن أبيه قال دخل بلال علي رسول الله صلي الله عليه وسلم و هو يتغذي فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم: الغدا يا بلال قال: إني صائم يا رسول الله قال: فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم: نأكل رزقنا و فضل رزق بلال في الجنة أشعرت يا بلال قال : إن الصائم تسبح عظامه وتستغفر به الملائكة ما أكل عنده.:ج٣ص٢٩٧ شعب الإيمان. وفي إسناده : محمد بن عبد الرحمن متفق علي ضعفه.:ج٩ص٤٣٨ كنز العمال.

وعن بريدة قال : دخل بلال علي رسول الله صلي الله عليه وسلم وهو يتغدي فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم : " الغداء يا بلال " . قال : إني صائم يا رسول الله فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم : " نأكل رزقنا وفضل رزق بلال في الجنة أشعرت يا بلال أن الصائم نسبح عظامه وتستغفر له الملائكة

ما أكل عنده ؟ ".: رواه البيهقي في شعب الإيمان.:ج١ص١٨١ مشكاة المصابيح.

قلت : و هذا إسناد ضعيف جدا ; محمد بن عبد الرحمن هو القشيري ، قال ابن عدي :" منكر الحديث " . ذكره الذهبي و قال :" و فيه جهالة ، و هو متهم ليس بثقة و قد قال فيه أبو الفتح الأزدي : كذاب متروك الحديث " .:ج١١ص٤٢٠ سلسلة الأحاديث الضعيف.

دنوروز اودمهرجان دورځې روژه نيول

(مسئله)سوال:دنوروز اودمهرجان دورځې روژه نيول څه حکم لري؟

:اول جواب:صاحب دهدايي په کتاب التجنيس والمزيد کې وايي چې تنهاء دنوروز دورځې روژه نيول رواده بيله کراهيته، اما آفضله دا ده چې يوه ورځ مخکې ياشاته هم نفلي روژه ورسره ونيسي، اوکه دا نفر مخته يا وروسته د نوروز دورځې څخه نفلي روژه نه نيسي بياتنهاء دنوروز دورځې روژه نيول ورته حرامه ده ځکه دا روژتي ددې ورځې تعظيم کوي.

اوپه المحيط البرهاني کې وايي که صرف دنوروز دورځې روژه په عمداًسره نيسي اومخکې دروژې نيولوعادت نلري نو بيادامکروه عمل ده.

:دوهم جواب:دنوروز اودمهرجان دورځې روژه نيول مکروه تنزيهي ده، ځکه پدې ورځوکښې تعظيم دهغو ورځوده چې مونږ ددې ورځو دتعظيم څخه شرعاً منع شوي يو ، ليکن که چانوري روژې نيولي اوپکښې دنوروز يادمهر جان ورځ هم راغله نو خپلي روژې دي نسي باک بيا نلري دنوروزاودمهرجان دورځې روژې دي هم ورسره ونيسي.

:پاملرنه:صرف تنهاء دجمعې يا دهفتې دورځې روژه نيول هم مکروه تنزيهي ده، خوکه څوک په ورځ دجمعې روژه نيسي نويوه ورځ دي بله مخکې ياشاته هم روژه ورسره ونيسي چې له مکروه والى څخه ووځي.

ويكره صوم يوم النيروز والمهرجان لأن فيه تعظيم أيام نهينا عن تعظيمها فإن وافق يوما ما كان يصومه فلا بأس به.:ج٢ص٣٤٩ فتح القدير.

وإفراد يوم الجمعة في قول البعض، ويوم السبت، ويوم النيروز (يوم في طرف الربيع) والمهرجان (يوم في طرف الخريف) بالصوم إلا أن يوافق ذلك عادته، فتزول علة الكراهة، أما الجمعة فلقوله صلّي الله

عليه وسلم : «لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي، ولا تختصوا يوم الجمعة بصيام من بين الأيام إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم» . وأما السبت: فلقوله صلّي الله عليه وسلم : «لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم، فإن لم يجد أحدكم إلا لحاء عنبة أو عود شجرة، فليمضغه». وأما النيروز والمهرجان فلأن فيه تعظيم أيام نهينا عن تعظيمها.:ج٣ص٢٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُه.

إذا صام يوم النيروز جاز من غير كراهية ، هوالمختار، وأما الكلام في الأفضل ، إن كان يصوم قبله تطوعا، فالأفضل له أن يصوم كصوم يوم الشك ، وإن كان لايصوم قبله تطوعا، فالأفضل له أن لايصوم لأنه يشبه تعظيم هذا اليوم والتعظيم هذا اليوم حرام.:ج٢ص٤١٥ كتاب التجنيس لصاحب الهداية.

ويكره صوم يوم النيروز والمهرجان لأنه تشبه بالمجوس.:٢ص٧٩ بدائع الصنائع.

ويكره صوم النيروز والمهرجان إذا تعمده، ولم يوافق يوماً كان يصومه قبل ذلك.:ج٢ص٦٥٦ المحيط البرهاني.

مکروه تحريمي روژې

(مسئله) سوال: مکروه تحريمي روژې کومې دي؟

:جواب: :**اول**:د کوچني اخترونو د ورځو روژې نيول مکروه تحريمي دي.

:**دوهم**: دلوی اخترونو د ورځو روژې نيول مکروه تحريمي دي.

:**دريم**: د ايام تشريق د ورځو روژې نيول مکروه تحريمي دي.

:**څلورم**: د يوم الشک د ورځې روژه نيول مکروه تحريمي ده.

:پاملرنه: که څوک دا مکروه تحريمي روژې ونيسي روژه يې صحت لرې خو سره د ګناه او که څوک دا روژې ونيسي خو قصداً يې بيا په شروع کې فاسدې کړي نو قضاء راوړل يې بيا باندې لازمي نده.

فقال الحنفية : الصوم المكروه قسمان: مكروه تحريماً، ومكروه تنزيهاً. والمكروه تحريماً: هو صوم أيام العيدين والتشريق وصوم يوم الشك، لورود النهي السابق عن صيامها، فإذا صامها انعقد صومه مع الإثم، ولا يلزم القضاء لمن شرع في صومه وأفسده، لأن المبدأ الأصولي عندهم هو أن النهي المتوجه إلي وصف من أوصاف العمل اللازم له يقتضي فساد الوصف فقط، ويبقي أصل العمل علي مشروعيته. :ج٣ص٢٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

صرف د ميلاد دورځې روژه نيول

(مسئله) صرف د میلاد نبي صلي الله علیه وسلم د ورځې روژه نیول المالکیة وايي چې مکروه ده، زمونږ د احنافو د مذهب د قواعدو څخه هم معلومیږي چې صرف تنهاء د میلاد د ورځې روژه نیول مکروه عمل ده، یوه ورځ مخکې یا یوه ورځ شاته دي بله روژه هم ورسره ونیسي.

ویکره صوم یوم المولد النبوي، لأنه شبیه بالأعیاد.:ج٣ص٢١ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُه.

دشک روژې مسئله (شکي روژه)

(مسئله) سوال: د شک روژې کومه یوه ورځ ده او شک روژه څه حکم لري؟

:جواب::**اول**: د شک روژې ورځ د ېرشم دبرات ده په دې شرط چې پرآسمان به، وریځ، یا ګرځ، لوړي، یا بل کوم علت موجود وي، او که آسمان صفاء وه او میاشت په یوه قطرکښې هم ونه لیدل شوه بیا ورځ دبرات د میاشتې ده یقینًا روژه د رمضان نشته.

فقال الحنفیة: هو آخر یوم من شعبان یوم الثلاثین إذا شك بسبب الغیم أمن رمضان هو أم من شعبان.

فلو كانت السماء صحواً ولم یر هلال أحد فلیس بیوم شك.:ج٢ص٥٧٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ : فتح القدیر.: شامي.

:پاملرنه: (قوله : إما أن یغم علیهم هلال رمضان أو هلال شعبان إلخ) فالشك في الیوم الثلاثین على الأول هل هو من رمضان أو من شعبان وعلى الثاني هل هو الثلاثون أو الحادي والثلاثون ، وفي شرح الشیخ إسماعیل عن البرجندي : ویحتمل أن یحصل الشك برد الشهادة ، وفي شرح المختار الشك بأن یتحدث الناس بالرؤیة ، ولا یثبت ا هـ .

لكن قال في الفتح ومما ذكر فیه من كلام غیر أصحابنا ما إذا شهد من ردت شهادته ، وكأنهم لم یعتبروا ذلك ؛ لأنه إن كان في الصحو فهو محكوم بغلطه عندنا لظهوره فمقابله موهوم لا مشكوك ، وإن كان في غیم فهو شك ، وإن لم یشهد به أحد ا هـ .

ویخالفه ما في المجتبى ونقله عنه في المعراج یوم الشك هو ما إذا لم یر علامة لیلة الثلاثین ، والسماء متغیمة ، أو شهد واحد فردت شهادته أو شاهدان فاسقان فردت شهادتهما فأما إذا كانت السماء مصحیة ، ولم یر الهلال أحد فلیس بیوم الشك ، ولا یجوزصومه ابتداء لا فرضا ، ولا نفلا لكن

بقي شيء ، وهو أن الشك يتحقق وإن لم يكن علة على القول بعدم اعتبار اختلاف المطالع لجواز تحقق الرؤية في بلدة أخرى نعم على مقابله ليس بشيء كما في الدر المختار عن الزاهدي بل في السراج عن الإيضاح لو لم يغم هلال شعبان وكانت مصحية يحتمل أن يقال : ليس بشك ، وأن يقال : إنه شك للتقصير في طلب الهلال أو لعدم إصابة المطالع ا هـ .

لكن قال في النهر بعد نقله : ولو قيل بأن الأول بناء على أنه لا اعتبار باختلاف المطالع والثاني على اعتبارها لم يبعد.: البحر الرائق.

:دوهم: دشعبان په نهه ويشتمه يادپرشمه ورځ که درمضان المبارک مياشت معلومه نه شوه د دنياپه يوه قطرکې هم، نوکه په صباورځ يوسړی داسي نيت لري چې دا ورځ به درمضان المبارک دمياشتې وي، اومونږ به مياشت نه وي ليدلي، پدي نيت سره روژه ونيسي دا روژه شکي روژه ده دا بالاتفاق مکروه تحريمي روژه ده(چې جوازنلري) اوصحابه کرامورضي الله عنهم پردغه سړي دعاصي اطلاق فرمايلي دی، که چېري چادشک دورځې روژه ونيوله نو دمحمدعليه الصلاة والسلام نافرماني يئ وکړه (من صام يوم الشک فقدعصي أبا القاسم).

ليکن که چا پدي ورځ روژه خاص الخاص دنفلوپه نيت ونيوله اوپه صباورځ کې معلومه شوه چې دغه شکي ورځ درمضان دمياشتې وه نو د ده نيولي روژه په فرضي روژه کي بيا دريږي.

اوکه دا شکي ورځ دشعبان دمياشتې څخه وه بيا په نفلي روژه کې دريږي .

ولوجزم أن يكون عن رمضان كره تحريما.:ج٣ص٤٠٠ شامي.

ولا يصام يوم الشك وهو يوم الثلاثين من شعبان لقوله عليه الصلاة والسلام { من صام يوم الشك فقد عصي أبا القاسم } فإن صامه بنية رمضان فلا خلاف بين العلماء أنه لا يجوز.:ج٢ص١٩ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

(الحنفية قالوا: يوم الشك هو آخر يوم من شعبان احتمل أن يكون من رمضان وذلك بأن لم ير الهلال بسبب غيم بعد غروب يوم التاسع والعشرين من شعبان فوقع الشك في اليوم التالي له هل هو من شعبان أو من رمضان أو حصل الشك بسبب رد القاضي شهادة الشهود أو تحدث الناس بالرؤية ولم تثبت أما

صومه فتارة يكون مكروها تحريما أو تنزيها وتارة يكون مندوبا وتارة يكون باطلا فيكره تحريما إذا نوى أن يصومه جازما أنه من رمضان.:ج١ص٨٩٦ الفقه على المذاهب الأربعة.

فبعد ذلك إن ظهر أن غداً من رمضان صار صائماً عن رمضان؛ لأنه لا ترديد ههنا في أصل النية، وإنما الترديد في جهته فتلغو النية بحكم الترديد، وتبقي أصل النية، وإنه يكفي لصوم رمضان عندنا، وإن ظهر أنه من شعبان لا يصير صائماً عما نوي؛ لأن النية قد بطلت بحكم الترديد بقي أصل النية لا يكفي لإسقاط الواجب، ولكن يصير صائماً تطوعاً، فإن أفطر فيه لا يلزمه القضاء، فإن لم يظهر أن غداً من شعبان، أو من رمضان لا يسقط الواجب عنه.:ج٢ص ٦٥٩ المحيط البرهاني.

وفي الفتاوى الظهيرية وعن محمد ينبغي أن يغرم ليلة يوم الشك على أنه إن كان غد من رمضان فهو صائم عن رمضان ، وإن لم يكن من رمضان فليس بصائم ، وهذا مذهب أصحابنا ا هـ.:ج البحر الرائق.

:دريم: كه دشک روژې په ورځ دبلي واجبي يادفرضي روژې نيت وکړي، داسي نيت کول مکروه عمل ده وبه نقول، اوپه بل روايت بياداسي نيت کول مکروه تحريمي ده، خوکه معلومه شوه چې دغه شکي ورځ درمضان وه نوپه فرضي روژه درمضان کې دريږي، اوکه معلومه شوه چې دغه ورځ دشعبان دمياشتې ځخه وه بياچې دا روژتي دکوم واجب نيت کړي ؤو دهغه ځخه دريږي په يوه روايت او دا روايت شامي صحيح بللى ده، اوبعضي فقهاء كرام اوپه خاص ډول صاحب دهدايي په کتاب التجنيس والمذيد اوصاحب دجوهرة النيرة داسي فرمائي چې دبل واجب ځخه دا روژه نه صحيح کيږي ځکه پدا ورځ کي روژه نيول منهي عنه ده اوپه شک سره دروژتي ذمه دواجب ځخه نه خلاصيږي.

:پاملرنه: که چېرې سړی مسافر ؤ اودشک روژې په ورځ دبل واجبي روژې نيت تري وکړي، داسي نيت کول دشکي روژې په ورځ دمسافر لپاره مکروه نده، اوکه معلومه شوه چې دغه شکي ورځ درمضان وه نوپه فرضي روژه درمضان کي دريږي، اوکه معلومه شوه چې دغه ورځ دشعبان دمياشتې ځخه وه بياچې دا مسافر روژتي دکوم واجب نيت کړي ؤو دهغي ځخه دريږي، ځکه په مسافر درمضان روژه لازم نده.

وإن كان الترديد في وصف النية بأن نوي أن يصوم غداً عن رمضان، إن كان غداً من رمضان، وإن كان من شعبان يصوم عن واجب آخر، فهو مكروه، فبعد ذلك إن ظهر أن غداً من رمضان صار صائماً

عن رمضان؛ لأنه لا ترديد ههنا في أصل النية، وإنما الترديد في جهته فتلغو النية بحكم الترديد، وتبقي أصل النية، وإنه يكفي لصوم رمضان عندنا، وإن ظهر أنه من شعبان لا يصير صائماً عما نوي؛ لأن النية قد بطلت بحكم الترديد بقي أصل النية لا يكفي لإسقاط الواجب، ولكن يصير صائماً تطوعاً، فإن أفطر فيه لا يلزمه القضاء، فإن لم يظهر أن غداً من شعبان، أو من رمضان لا يسقط الواجب عنه.:ج٢ص ٦٥٩ المحيط البرهاني.:ج٢ص١٣٩ فقه الحسن البصري.

: وحكمه: أنه مكروه تحريماً إذا نوي أنه من رمضان أو من واجب آخر.:ج٢ص٥٧٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلته.

(ولو صامه لواجب آخر كره) تنزيها، ولو جزم أن يكون عن رمضان كره تحريما (ويقع عنه في الاصح إن لم تظهر رمضانيته وإلا) بأن ظهرت (فعنه)قوله: (فعنه) أي عن رمضان. قوله: (لو مقيما) قيد لقوله كره تنزيها ولقوله: فعنه قال في السراج: ولو كان مسافرا فنوي فيه واجبا آخر لم يكره، لان ادا رمضان غير واجب عليه فلم يشبه صومه الزيادة ويقع عما نوي، وإن بان أنه من رمضان، وعندهما يكره كالمقيم ويجزي عن رمضان إن بان أنه منه.:ج٣ص٤٠٠ شامي.

فإن صامه بنية واجب آخر من نذر أو كفارة أو قضاء رمضان فكذلك أيضا لا يجوز ولا يسقط الوجوب عن ذمته لجواز أن يكون من رمضان فلا يكون قضاء بالشك.:ج٢ص١٩ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

يكره صوم يوم الشك ، ولوصام بنية واجب آخر لايسقط ، لماورد من النهي عن الصوم في الايام الستة ، وهذا من تلك الايام.:ج٢ص٤١٦ كتاب التجنيس والمذيد.

ولنا حديث علي وعائشة رضي الله عنهما أنهما كانا يصومان يوم الشك كما روينا ولأن هذا اليوم من شعبان لأن اليقين لا يزال بالشك والصوم من شعبان تطوعا مندوب إليه كما في سائر أيامه جاء في الحديث أنه صلي الله عليه وسلم ما كان يصوم في شهر أكثر منه في شعبان فإنه كان يصومه كله وتأويل النهي أن ينوي الفرض فيه وبه نقول.:ج٣ص ١٠٨ المبسوط للسرخسي.

:**څلورم**: که پدي اخيره دېرشمه ورځ دشعبان کښې دروژتي نيت مذب وه هغه داسي که صباورځ روژه درمضان شوه بيا روژه نيسم اوکه درمضان روژه نشوه بيا روژه نه نيسم، نوپدي تردد سره روژه ددې شخص صحت نلري، ځکه دلته دروژتي نيت مقيد په يوه خواکي هم نده.

(وليس بصائم لو) ردد في أصل النية بأن (نوي أن يصوم غدا إن كان من رمضان، وإلا فلا) أصوم

لعدم الجزم (كما) أنه ليس بصائم (لو نوي أنه إن لم يجد غداء فهو صائم وإلا فمفطر.:ج۳ص۴۰۳ شامي.

:**پنځم**: كه ددې ورځې دروژې نيونكى داسي نيت وكړي كه مې صباورځ ناشته پيداكړه روژه نه نيسم اوكه مې ناشته پيدانكړه بيامې روژه ده، پداسي نيت سره داروژه صحت نلري.

(كما) أنه ليس بصائم (لو نوي) أنه إن لم يجد غداء فهو صائم وإلا فمفطر.:ج۳ص۴۰۳ شامي.

:**شپږم**: كه د دې ورځې روژه ونيسي چې د ده په نيت كي تردد وي، مثلاً چې داسي ووايي چې صباورځ روژه نيسم كه مياشت درمضان شوه نو دغه روژه مې درمضان ده اوكه مياشت درمضان نه شوه بيامې دنذر واجب نيت ده، پداسي نيت سره هم دا روژه نيول مكروه ده، خوكه چا دا روژه پدغه ډول ونيوله اوبيا معلومه شوه چې داورځ درمضان وه نوفرضي روژه يې ادا شوه، اوكه معلومه شوه چې دغه ورځ دشعبان وه نو روژه يې نفلي ګرځي او واجب نذر نشو په ادا.

(ويصير صائما مع الكراهة لو) ردد في وصفها بأن (نوي إن كان من رمضان فعنه، وإلا فعن واجب آخر، وكذا) يكره (لو قال أنا صائم إن كان من رمضان، وإلا فعن نفل) للتردد بين مكروهين أو مكروه أو غير مكروه، وهما الفرض والنفل (فإن ظهر رمضانية فعنه، وإلا فنفل فيهما) أي الواجب والنفل (غير مضمون بالقضاء) لعدم التنفل قصدا.:ج۳ص۴۰۴ شامي.

:**اووم**: كه يو چاهر وخت په جمعه كي دوه ياپه مياشت كي درې ورځې نفلي روژې نيولي خواتفاقاً د ده دروژې ورځ دشک روژې دورځې سره برابره شوه نوپدې ورځ هم داسې دشكي ورځې روژه دنفلي روژې په نيت سره نيولي شي.

ويكره أيضاً صوم ما قبل رمضان بيوم أو يومين، لحديث: «لا تَقدَّموا رمضان بصوم يوم أو يومين، إلا رجل كان يصوم صوماً، فيصومه» فيكره صومه إلا أن يوافق صوماً كان يصومه المسلم، خوفاًمن أن يظن أنه زيادة علي صوم رمضان.:ج۲ص۵۷۹ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

قوله: (وإن وافق صوما يعتاده) كما لو كان عادته أن يصوم يوم الخميس أو الاثنين فوافق ذلك يوم الشك سراج.:ج۳ص۴۰۴ شامي.

وأما صومه بنية التطوع إن كان عادته أن يتطوع كما إذا كان من عادته أن يصوم الاثنين والخميس

فوافق ذلك اليوم يوم الشك فلا بأس أن يصومه بنية التطوع وإن لم يكن عادته ذلك يكره له أن يصومه وذهب بعضهم إلي أنه لا بأس أن يصومه الخواص والمفتون ويأمرون العوام بالتلوم إلي نصف النهار ثم الإفطار قالوا هذا هو المختار وذهب محمد بن سلمة إلي أن الأفضل الإفطار لما روي أن عليا كرم الله وجهه كان يضع كوزا فيه ماء بين يديه يوم الشك فإذا استفتاه مستفت شرب منه بين يدي المستفتي.
:ج٢ص١٩ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

:اتم: درمضان دمیاشتې مخکې یوه یادوه ورځې پدې نیت روژه نیول چې له شکي روژې بچ شم دا روژې هم مکروه دي، دا ددې بیري څخه چې بیابه خلک داعقیده جوړه کړي چې دا هم درمضان دمیاشتې روژې دي.

ويكره أيضاً صوم ما قبل رمضان بيوم أو يومين، لحديث: «لا تَقدَّموا رمضان بصوم يوم أو يومين، إلا رجل كان يصوم صوماً، فيصومه» فيكره صومه إلا أن يوافق صوماً كان يصومه المسلم، خوفاً من أن يظن أنه زيادة علي صوم رمضان.:ج٢ص٥٧٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:پاملرنه: دشکمني یعني د دېرشمي ورځې دشعبان په ماذ دیگر بعدالزوال که میاشت درمضان المبارک ولیدل شي متفقاً روژه نده خوړل شوي، ځکه دغه میاشت دراتلونکي شپې ده، اوپه صباورځ روژه نیول فرض ده، اوکه دشکمني ورځې په غرمه قبل الزوال میاشت ولیدل شي (داسې کیدل ناممکن وي)

امام ابي حنيفة اوامام محمد رحمة الله عليهم وايي: چې دغه میاشت دراتلو نکي شپې ده مطلب دا چې صباورځ فرضي روژه شروع کیږي.

اوامام ابي يوسف رحمه الله وايي: چې هم داغه شکمنه ورځ ورځ دفرضي روژې ده بایدتیره شپه پشلمی شوي وای.

:فائده: دامام ابي حنيفة اوامام محمد رحمهما الله تعالى په قول دمیاشتې لیدلو ته مخکې دزواله یاوروسته ترزواله کوم اعتبارنشته، البته که دغروب دلمرڅخه مخکې ولیدله شوه بیا دا میاشت درمضان دروژې ده، وعنده يعتبر.

ولو رأوا يوم الشك الهلال بعد الزوال أو قبله فهو لليلة المستقبلة في قول أبي حنيفة ومحمد ولا يكون ذلك اليوم من رمضان ، وقال أبو يوسف: إن كان بعد الزوال فكذلك وإن كان قبل الزوال فهو لليلة الماضية ويكون ذلك اليوم من رمضان، والمسألة مختلفة بين الصحابة. وروي عن عمر وابن

مسعود وابن عمر وأنس مثل قولهما.

وروي عن عمررضي الله عنه رواية أخري مثل قوله وهو قول علي وعائشة رضي الله عنهما. وعلي هذا الخلاف هلال شوال إذا رأوه يوم الشك وهو يوم الثلاثين من رمضان قبل الزوال أو بعده فهو لليلة المستقبلة عندهما ، ويكون اليوم من رمضان ، وعنده إن رأوه قبل الزوال يكون لليلة الماضية ويكون اليوم يوم الفطر ، والأصل عندهما أنه لا يعتبر في رؤية الهلال قبل الزوال ولا بعده وإنما العبرة لرؤيته قبل غروب الشمس ، وعنده يعتبر.:ج٢ص٢٢٣ بدائع الصنائع.

دشكي روژې جائزه طريقه

:مسئله: دشک روژې ورځ دېرشم دبرات ده پدي شرط چې پرآسمان به، اوريځ، ياګرځ، لوړي، يابل علت موجود وي، اومياشت به هم په يوه قطرکښې نه وي ليدل شوي بيا داراروانه دصباورځي ورځ دشک روژې ده، اودشک روژې په ورځ که څوک خالص اوجزماً(دشکوکو او دوسواسوڅخه پاک وي دانيت) دنفلي روژې نيت وکړي، پدي نيت يې عام خلک هم نيولی شي(د احنافوپه نزد) نو روژه نيول رواده، اوپدي نفلي روژه کښې به هيڅ په زړه کې دانه ورګرځي چې داروژه به دفرضي څخه ونه ګرځي يعني که دمياشتې معلومات وشو چې فرضي درمضان دمياشتې روژه ده (ځکه فرضی درمضان دمياشتې روژه نيول په نفلي نيت صحت لري) اودشک په ورځ همدغه نفلي نيت اتفاقاً افضل دی، قاضيان مفتيان اوعالمان اوخواص خلک پدي(شکي روژه) ښه پوهيږي دوي پدي ورځ کې خالص دنفلي روژې نيت کوي.

نوعواموکه پدي ورځ روژه نيوله! دوي به هم خامخا په نيت دنفلي روژې داروژه نيسي اوپه نيت دنفلي داشکي روژه نيول مکروه نده، ورنه په بل نيت سره بيامکروه ده.

والثالث : أن ينوي التطوع وهو غير مكروه لما روينا وهو حجة على الشافعي رحمه الله في قوله على سبيل الابتداء ، والمراد بقوله صلى الله عليه وسلم { لا تتقدموا رمضان بصوم يوم ولا بصوم يومين } الحديث ، التقدم بصوم رمضان لأنه يؤديه قبل أوانه ، ثم إن وافق صوما كان يصومه فالصوم أفضل بالإجماع : وكذا إذا صام ثلاثة أيام من آخر الشهر فصاعدا ، وإن أفرده فقد قيل : الفطر أفضل احترازا عن ظاهر النهي وقد قيل : الصوم أفضل اقتداء بعلي وعائشة رضي الله عنهما فإنهما كانا يصومانه ،

والمختار أن يصوم المفتي بنفسه أخذا بالاحتياط ، ويفتي العامة بالتلوم إلى وقت الزوال ثم بالإفطار نفيا للتهمة .: فتح القدير فصل في رؤية الهلال.

تطوعاًعلي سبيل الجزم وفي هذه الحالة إن ظهر أن هذا اليوم من رمضان يقع عن رمضان وإلايكون تطوعاً.:ج١ص٤٠٠ فقه الحنفي في ثوبه الجديد.

ولايكره الصوم في يوم الشک بنية النفل إذا جزم.:ص١٨٦ الفقه الميسر.

:حكم صوم يوم الشك : – قال الحنفية : لا يصام يوم الشك لغير النفل، فإذا صامه عن واجب آخر غير رمضان كره ووقع عما صامه إذا لم تثبت رمضانيته بعد ذلك، فإن ثبتت صح عن رمضان في القول الأصح، إن كان الصائم مقيما، فإن كان مسافرا صح عن الواجب الذي صامه مطلقا.

أما صومه نفلا، فإن كان الصائم من الخواص – وهم الذين يستطيعون الجزم بصومه نفلا – جاز بل ندب، وإن كان من غير الخواص الذين يترددون في الجزم بصومه نفلا كره، إلا أن يوافق صوما اعتادوه من قبل فلا كراهة، كمن اعتاد صوم يوم الاثنين من كل أسبوع وصادف يوم الاثنين يوم الشك، فإنه لا كراهة.:ج٢ص٣١٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وقولهم : يصوم القاضي والمفتي المراد أنه يصوم من تمكن من ضبط نفسه عن الإضجاع عن النية وملاحظة كونه عن الفرض إن كان غد من رمضان ؛ ولهذا قالوا : ويفتوا بالصوم خاصتهم وأما إذا ردد فإن كان في أصلها كأن نوى أن يصوم غدا عن رمضان إن كان رمضان وإلا فليس بصائم وهذه صحيحة فليس بصائم ، وفي الفتاوى الظهيرية وعن محمد ينبغي أن يغرم ليلة يوم الشك على أنه إن كان غد من رمضان فهو صائم عن رمضان ، وإن لم يكن من رمضان فليس بصائم ، وهذا مذهب أصحابنا ا هـ.:ج البحر الرائق.

دشعبان دمیاشتې اخري روژې: عمران بن حصين رضي الله عنه وايي چې وماته حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل چې تادسرر(سرر اخر ته هم وايي اوسرر اخرى دروته هم وايي) د دې میاشتې(شعبان) روژې نيولي دي؟

عمران بن حصين رضي الله عنه وايي چې ما ورته وويل نه: والله يا رسول الله صلي الله عليه وسلم.

رسول الله صلي الله عليه وسلم راته وويل چې درمضان دمیاشتې روژې وخورې (ختمې کړې)نو ددې پوي ورځي روژې په ځای دوه ورځي روژه قضاء راوړه.

دسرر«روژې» دشعبان نهه ويشتم اوديرشم: ورځې روژه نيول په فقه حنفي کې مستحب بلل شوي دي دا ځکه چې دشعبان اخري ورځې په عبادت سره تيري شي، اوپه وجوب ددې روژو ځکه روايت نه ورکوي چې د دا روايت سره دمنع روايت هم راغلی ده، نو بنه خبره يې استحباب ده، لأَنه مُعَارَض بنهي التقدم بصيام يوم أَوْ يومين، فيحمل على كون التقدم بصوم رمضان جَمْعاً بين الأَدلة وهو واجب ما أَمْكن، ويصير حديث السَّرر للاستحباب، ولأَنَّ المعنى الذي يُعْقَل فيه هو أَنْ يختم شعبان بالعبادة، كما يستحب ذلك في كل شهر.

اوپه محيط کې وايي: چي مخکي والى درمضان دمياشتې څخه په يوه اوپه دوو ورځومکروه دى، اوکه څوک وايې درې ورځې مخکې روژې ونيسي اوقصد داستقبال ونلري بيا داروژې ندي مکروه لجهته ددي حديث.

اوامام احمدبن حنبل رحمه الله وايي: چې سرر«اخري نهه ويشتم»(دانهه ويشتم، اويا ديرشم) ورځ دشعبان روژه نيول واجب ده.

وعن عمران بن حصين: أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال: (هل صمت من سرر هذا الشهر؟) قلت: لا والله يا رسول الله قال: (فإذا أفطرت رمضان فصم مكان ذلك اليوم يومين).:ج١٨ص١١٤ [المعجم الكبير – الطبراني].

واما عدم كراهة التطوع الذي جزم به فلقول عليه الصلاة والسلام قال لرجل هل صمت من سرر شعبان قال لا قال فإذا أفطرت فصم يوما مكانه: وقد استدل الإمام احمد علي وجوب صوم يوم الشك، وعندنا هذا يفيد استحبابه لاوجوبه لأنه معارض بنهي التقدم بصيام يوم أويومين.:ص٤٦٦ امداد الفتاح.

السادس ما في الصحيحين مما استدل به الإمام أحمد علي وجوب صوم يوم الشك أنه عليه الصلاة والسلام قال لرجل هل صمت من سرر شعبان قال لا قال فإذا أفطرت فصم يوما مكانه وفي لفظ فصم يوما وفي الصحيحين أيضا قوله صلي الله عليه وسلم صم يوما وأفطر يوما فإنه صوم داود وسرار الشهر آخره سمي به لاستسرار القمر فيه قاله المذري وغيره

وأعلم أن السرار قد يقال علي الثلاث الأخيرة من ليالي الشهر لكن دل قوله صم يوما علي أن المراد صم آخرها لا كلها وإلا قال صم ثلاثة أيام مكانها وكذا قوله من سرر الشهر لإفادة التبعيض وعندنا هذا يفيد استحباب صومه لا وجوبه لأنه معارض بنهي التقدم بصيام يوم أو يومين فيحمل علي كون المراد التقدم بصوم رمضان جمعا بين الأدلة وهو واجب ما أمكن ويصير حديث السرر للاستحباب

ولأن المعني الذي يعقل فيه هو أن يختم شعبان بالعبادة كما يستحب ذلك في كل شهر فهو بيان أن هذا الأمر وهو ختم الشهر بعبادة الصوم لا يختص بغير شعبان كما قد يتوهم بسبب اتصال الصوم الواجب به.:ج٢ص٣١٦ فتح القدير.:ص٦٤٧ طحطاوي.

واعلم أن السرار قد يقال على الثلاث اخيرة من ليالي الشهر لكن دل قوله صم يوما على أن المراد صوم آخرها لا كلها وإلا قال صم ثلاثة أيام مكانها وكذا قوله من سرر الشهر لإفادة التبعيض وعندنا هذا يفيد استحباب صومه لا وجوبه لأنه معارض بنهي التقدم بصيام يوم أو يومين فيحمل على كون المراد التقدم بصوم رمضان جمعا بين الأدلة وهو واجب ما أمكن ويصير حديث السرر للاستحباب اه يعني للخواص مخفيا عن العوام.: مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح باب الصيام التطوع.

من حديث عمار بن ياسر، أَنه عليه الصلاة والسلام قال لرجل: «هل صمت من سَرَرِ شَعْبَان؟» قال: لا، قال: «وإِذا أَفطرت فصم يوماً مكانه». وسَرَر الشَّهْر ـ بفتح السين وكسرها ـ: آخِرُه، كذا قال جمهور أَهل لغة الحديث: وسُمِّي بذلك لاستِرار القمر فيه واختفائه، ذكره المُنْذِري. وربما كان ليلةً وربما كان ليلتين، وقد استدل به الإِمام أَحمد على وجوب صوم يوم الشك.

وعندنا هذا يفيد استحبابه لا وجوبه، لأَنه مُعَارَض بنهي التقدم بصيام يوم أَوْ يومين، فيحمل على كون التقدم بصوم رمضان جَمْعاً بين الأَدلة وهو واجب ما أَمْكن، ويصير حديث السَّرر للاستحباب، ولأَنَّ المعنى الذي يُعْقَل فيه هو أَنْ يختم شعبان بالعبادة، كما يستحب ذلك في كل شهر. فهو بيان أَنَّ هذا الأَمر ـ وهو صوم الشهر ـ بعبادة الصوم لا يختص بشهر شعبان، كما قد يتوهم بسبب اتصال الصوم الواجب به.

وفي الكُتُب الستة عن أَبي هريرة قال: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم «لا تَقَدَّمُوا رمضان بصوم يوم أَو يومين إِلاَّ رَجُلٌ كان يصُومُ صَوْماً فَيَصُومُه». وفي لفظ أَبي داود: «إِلاَّ أَنْ يكون صوماً يَصُومُه رَجُلٌ فَلْيَصُمْ ذلك الصوم ».

وفي «المحيط»: الصوم قبل رمضان بيوم أَوْ يومين مكروه، ولا يكره بثلاثة لهذا الحديث، يعني إِذا لم يكن قصده الاستقبال، والله تعالى أَعلم بالحال.: شرح الوقاية.

عواموته هدايت

عواموته بنه خبره دا ده: كه دوي ديوم الشک په ورځ روژه نيوله نودي جزماً په نيت دنفلي روژې سره داروژه ونيسي ځكه هروخت چې دوي درمضان المبارک داولي شپې مياشت ويني نو دا وايي دا د دوو درو ورځو مياشت ده، او دوه روژې مو

وخوړي او دا وايي چې دا عالمان او ملايان وه چې وموږته به يې ويل سي روژه مه نيسئ اوس دا ده دوه ورځې درمضان دمياشتې فرضي روژې مو خوړلي دي، او حال د دې عوامو بيا دا هم وي چې بيا دوي ده داخوړلو روژو قضاء هم نه راوړي نو داعوام مکروه پرېږدي او مرتکب دحراموشي!.:مصنف.:ج۴ص۵ منهاج السنن.

دنهه ويشتم برات په ورځ دي نفلي روژه ونيسي

(مسئله) په نهه ويشتم ورځ دبرات دي نفلي روژه ونيسي او شک دي په زړه کې نه ورګرځوي بعضي مشائخ وايي چې دشک دورځې روژه نيول مکروه ده، او اکثر مشائخ بيا وايي چې دا روژه دنفلي په نيت سره نيول نده مکروه که مخکې دا روژتي پدي ورځ روژه نيوله او که نه يئ نيوله.

أن يصوم بنية التطوع من غير أن يقع في قلبه أنه من رمضان، فلا بأس بذلك عند أبي حنيفة رحمه الله، وعند أبي يوسف ومحمد يكره هكذا ذكر في بعض المواضع، وذكر في بعض المواضع أن فيه اختلاف المتأخرين من المشايخ، قال بعضهم: يكره وأكثر المشايخ علي أنه لا يكره سواء كان يصوم قبل هذا اليوم ، أو كان لا يصوم، وهو مروي عن أصحابنا رحمهم الله، ثم إذا نوي صوم رمضان فإن ظهر أن هذا اليوم من رمضان جاز صومه عن رمضان، وإن ظهر أنه من شعبان كان صومه تطوعاً، وإن كان نوي صوم التطوع، فإن ظهر أن هذا اليوم من رمضان جاز صومه عن رمضان؛ لأنه صام بنية التطوع، وإن ظهر أن هذا اليوم من شعبان كان صومه تطوعاً.:ج۲ص٦٥٦ المحيط البرهاني.

:پوښتنه: مخکې ذکرشول چې نهه ويشتم اودېرشم ورځ دشعبان روژه نيول مستحب ده مناسب خو دا ده چې داروژې څوک ونه نيسي ځکه ممانعت ترې راغلي ده؟

أخرج أبو داود والبيهقي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لا تقدموا الشهر بصيام يوم ولا يومين ".

وعن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقدموا شهر رمضان بصيام قبله بيوم أو يومين إلا أن يكون رجل كان يصوم صوما فليصمه

قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح.: سنن الترمذي باب ما جاء لا تقدموا الشهر بصوم.

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: صوموا لرؤية الهلال وأفطروا لرؤيته فإن غم

عليكم فعدوا ثلاثين قلنا يا رسول الله أو لا نتقدم قبله بيوم أو يومين فغضب وقال لا (ابن النجار).:كنز العمال رقم الحديث ٢٤٣٠٨.

:جواب: د نهه ويشتم او د پرشم ورځو د شعبان روژه نيول مستحب ده.

اوكوم ممانعت د دي دوو ورځو دروژو دنيولو څخه چې راغلي دی په هغه کې حكمة دادی چې فرضي را روانه روژه په نيت دنفلي ونه نيسي نوبه نفلي دفرضي سره په عقيده كې ګډه کړي، تحذيرا مما صنعت النصارى في الزيادة على ما افترض عليهم برأيهم الفاسد.

أكثره اصحاب كرام رضي الله عنهم، اوتابعين، ومن بعدهم: منهم علي، وعمر، وابن مسعود، وحذيفة، وابن عباس، وأبو هريرة، وأنس، وأبو وائل، وابن المسيب، وعكرمة، وإبراهيم، والأوزاعي، والثوري، والأئمة الأربعة، وأبوعبيد، وأبو ثور، وإسحاق رضي الله عنهم ورحمهم الله تعالى عليهم وايي: چې مكروه ده دشک دورځې روژه نيول پدي نيت چې دا روژه د رمضان دمياشتې څخه وي.

اوبعضى جماعت د اصحاب كرامو رضي الله عنهم بيا دا رايه لري چې دا روژه ديوم الشک دورځې نيول جواز لري.

حضرت أبو هريرة رضي الله عنه وايي چې زه تعجيل په روژه درمضان کې وکړم داعمل ماته محبوب دی تردي چې زه تاخير پکښې وکړم ځکه زه چې تلوارپکښې وکړم زما څخه درمضان دمياشتې روژه نه تيريږي، اوكه تلوار پکښې ونه کړم فرضي روژه را څخه تيريږي.

حضرت عمروبن العاص رضي الله عنه اوحضرت معاوية رضي الله عنه وايي كه مونږ دشعبان دمياشتې يوه روژه ونيسو دابهتر عمل ده ومونږ ته تردي چې درمضان دمياشتې يوه فرضي روژه وخورو.

ام المؤمنين بی بی عائشه اوخور د دې حضرت أسماء رضي الله عنهما وايي: كه مونږ دشعبان دمياشتې يوه روژه ونيسو دابهترعمل ده ومونږ ته تردي چې درمضان دمياشتې يوه فرضي روژه وخورو.

:استدراک: كه دنهه ويشتم او دپرشم ورځو دشعبان روژه ونيول شي په نفلي نيت

نیولو سره نو نتیجه به یې بیا دا راځی «زمونږ په ملکونو کې مصنف» که دغه شکي ورځ بیا معلومه شوه چې دا د رمضان د میاشتې ورځ وه نو بیا دغه نفلي روژه پخپله په فرضي روژه د رمضان د میاشتې کښې په نفلي نیت کولو سره دریږي (بهتره خبره دا ده چې درې یا څلور اخري ورځې د برات د میاشتې نفلي روژې ونیسي).

وفي هذه الحالة إن ظهر أن هذا اليوم من رمضان يقع عن رمضان وإلايكون تطوعاً.:ج١ص٤٠٠ فقه الحنفي في ثوبه الجديد..

ويندب صوم يوم الشك تطوعاًلكل من علم كيفية صومه بأن ينوي صيامه تطوعاًعلي سبيل الجزم ،وفي هذه الحالة إن ظهر أن هذا اليوم من رمضان يقع عن رمضان وإلايكون تطوعاً.:ج١ص٤٠٠ فقه الحنفي في ثوبه الجديد.

وحكمه: أنه مكروه تحريماً إذا نوي أنه من رمضان أو من واجب آخر.ولا يكره صوم نفل جزم به بلا ترديد بينه وبين صوم آخر، فلا يصام يوم الشك إلا تطوعا.:ج٢ص٥٧٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ثم الحكمة في النهي عن التقديم يصوم يوم أو يومين هي أن لا يختلط صوم الفرض بصوم نفل قبله ولا بعده تحذيرا مما صنعت النصارى في الزيادة على ما افترض عليهم برأيهم الفاسد وقد صح عن أكثر الصحابة والتابعين ومن بعدهم كراهة صوم يوم الشك إنه من رمضان منهم علي وعمر وابن مسعود وحذيفة وابن عباس وأبو هريرة وأنس وأبو وائل وابن المسيب وعكرمة وإبراهيم والأوزاعي والثوري والأئمة الأربعة وأبو عبيد وأبو ثور وإسحاق وجاء ما يدل على الجواز عن جماعة من الصحابة قال أبو هريرة لأن اتعجل في صوم رمضان بيوم أحب إلي من أن أتأخر لأني إذا تعجلت لم يفتني وإذا تأخرت فاتني ومثله عن عمرو بن العاص وعن معاوية لأن أصوم يوما من شعبان أحب إلي من أن أفطر يوما من رمضان وروى مثله عن عائشة وأسماء بنتي أبي بكر رضي الله تعالى عنهم فإن حال دون منظره غيم وشبهة فكذلك لا يجب صومه عند الكوفيين ومالك والشافعي والأوزاعي والثوري ورواية عن أحمد فلو صامه وبان أنه من رمضان يحرم عندنا وبه قال الثوري والأوزاعي وقال ابن عمر وأحمد رضي الله تعالى عنه وطائفة قليلة يجب صومه في الغيم دون الصحو وقال قوم الناس تبع للإمام إن صام صاموا وإن أفطر أفطروا وهو قول الحسن وابن سيرين وسوار العنبري والشعبي في رواية وأحمد في رواية

وقال مطرف بن عبد الله بن الشخير وابن شريح عن الشافعي وابن قتيبة والداودي وآخرون ينبغي أن يصبح يوم الشك مفطرا متلوما غير آكل ولا عازم على الصوم حتى إذا تبين أنه من رمضان قبل الزوال نوى وإلا أفطر فيما ذكره الطحاوي ويوم الشك هو أن يشهد عند القاضي من لا تقبل شهادته أنه رآه أو

أخبره من يثق به من عبد أو امرأة فلو صامه ونوى التطوع به فهو غير مكروه عند الحنفية وبه قال مالك وفي (شرح الهداية) والأفضل في حق الخواص صومه بنية التطوع بنفسه وخاصته وهو مروي عن أبي يوسف وفرض العوام التلوم إلى أن يقرب الزوال وفي (المحيط) إلى الزوال فإن ظهر أنه من رمضان نوى الصوم وإلا أفطر وإن صام قبل رمضان ثلاثة أيام أو شعبان كله أو وافق يوم الشك يوما كان يصومه فالأفضل صومه بنية النفل

وفي (المبسوط) الصوم أفضل قال وتأويل النهي أن ينوي الفرض فيه وفي (المحيط) إن وافق يوما كان يصومه فالصوم أفضل وإلا فالفطر أفضل والصوم قبله بيوم أو يومين مكروه أي صوم كان ولا يكره بثلاثة وهو قول أحمد وقال الشافعي يكره التطوع إذا انتصف شعبان لقوله إذا انتصف شعبان فلا تصوموا قال الترمذي حسن صحيح وقال النسائي لا نعلم أحدا روى هذا الحديث غير العلاء بن عبد الرحمن وروى عن أحمد أنه قال هو ليس بمحفوظ قال وسألنا عبد الرحمن ابن مهدي عنه فلم يصححه ولم يخدش به وكان يتوقاه قال أحمد والعلاء لا ينكر من حديثه إلا هذا وفي رواية المروزي سألنا أحمد عنه فأنكره وقال أبو عبد الله هذا خلاف الأحاديث التي رويت عن النبي وعلى تقدير صحة قول الترمذي يعارضه حديث عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه أن رسول الله قال لرجل هل صمت من سرر شعبان قال لا قال فإذا أفطرت فصم يومين وسرر الشهر آخره سمي بذلك لاستتار القمر فيه وروى أبو داود بإسناد جيد من حديث معاوية سمعت النبي يقول صوموا الشهر وسره وأنا متقدم بالصيام فمن أحب فليفعله وعن أم سلمة رضي الله تعالى عنها أن النبي لم يكن يصوم من السنة شهرا كاملا إلا شعبان يصله برمضان قال الترمذي حديث حسن وعند الحاكم على شرطهما عن عائشة رضي الله تعالى عنها كان أحب الشهور إلى رسول الله أن يصوم شعبان ثم يصله برمضان وفي (معجم الحافظ المنذري) في حرف العين المهملة بسند فيه ابن صالح كاتب الليث بن سعد حدثنا إبراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن سالم قال كان عبد الله بن عمر يصوم قبل هلال رمضان بيوم وقال غيره عن الليث قال حدثني عقيل ويونس لهلال رمضان

أي قال غير يحيى بن بكير وأراد بهذا الغير أبو صالح عبد الله بن صالح كاتب الليث حدثني عقيل بضم العين ابن خالد الأيلي كذلك أخرجه الإسماعيلي من طريقه قال حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب وذكره بلفظ سمعت النبي يقول لهلال رمضان إذا رأيتموه فصوموا الحديث قوله ويونس أي يونس بن يزيد الأيلي وفي (التلويح) حديث يونس رواه مسلم في (صحيحه) قلت حديثه رواه مسلم عن حرملة ولكن ليس في روايته لهلال فقال حدثني حرملة قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن

شهاب قال حدثني سالم بن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله يقول إذا رأيتمو فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا فإن غم عليكم فأقدروا له قوله لهلال أراد أن في رواية عقيل ويونس أن رسول الله يقول لهلال رمضان إذا رأيتموه فأظهرا ما كان مضمرا فافهم.:ج٢٠ص٣٠٩ عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

(لا تقدموا الشهر بصيام يوم ولا يومين) وفي رواية البخاري لا يتقدمن أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين الحديث قال الترمذي بعد إخراج هذا الحديث والعمل على هذا عند أهل العلم كرهوا أن يتعجل الرجل بصيام قبل دخول شهر رمضان لمعنى رمضان انتهى أي لتعظيمه وقال الحافظ في الفتح قال العلماء معنى الحديث لا تستقبلوا رمضان بصيام على نية الاحتياط لرمضان والحكمة فيه التقوى بالفطر لرمضان ليدخل فيه بقوة ونشاط

وقيل الحكمة فيه خشية اختلاط النفل بالفرض

وقيل لأن الحكم علق بالرؤية فمن تقدمه بيوم أو يومين فقد حاول الطعن في ذلك الحكم وهذا هو المعتمد (إلا أن يكون شيء يصومه أحدكم) معنى الاستثناء أن من كان له ورد فقد أذن له فيه لأنه اعتاده وألفه وترك المألوف شديد وليس ذلك من استقبال رمضان في شيء ويلتحق بذلك القضاء والنذر لوجوبهما

قاله الحافظ في الفتح (حتى تروه) أي هلال رمضان (ثم صوموا حتى تروه) أي هلال شوال (فإن حال دونه) أي عند الهلال (غمامة) أي سحابة (فأتموا العدة) أي عدة رمضان (والشهر تسع وعشرون) يعني أنه قد يكون تسعا وعشرين لا أنه يكون دائما كذلك.:ج٦ص٣١٩ عون المعبود شرح سنن أبي داود.

:فائده: اوکه چېرې ديوملک په يوه ښارکښې ښاريان مياشت درمضان المبارک ووينې اوصباورځ دهمدې ښارخلک روژه کړي، اوداخبر ونورې دنيا ته هم په شپه کې په باورې طريقه سره ورسيږي«اويابل وخت خبرشي» اوپه دنياکښې بيا دنورو ښاريانو حکومت اوخلک چې وايي چې دا خو نومونږ مياشت نده ليدلې داشکې روژه ده مونږ صباورځ روژه نه نيسو.

اګاه اوسه! پداسې رنګه ورځ کې شکې روژه نه وي بلکې ورځ دفرضې روژې ده، که دابناريان پدې ورځ کښې روژه ونه نيسې نوبيابه دوي ديوې ورځې دروژې قضاء

راوړي((شکي روژه هلته صورت پیدا کوي چې دشعبان دمیاشتې په نهه ویشتم او دیرشم هیڅرې هم میاشت معلومه نشي. :مصنف.))

سئلت: عن أهل بلدة صاموا ثلاثين يوما للرؤية وأهل بلدة أخري صامو تسعة وعشرين يوما للرؤية فعلم من صام تسعة وعشرين بذلك فهل يلزمهم قضاء يوم ، ولاعبرة باختلاف المطالع؟

(فالجواب) نعم يلزمهم ذلك في ظاهر الرواية.:ص۱۵ فتاوي الكاملية.:ص۱۷ حامش الفتاوي الغياثية.:ج۱ص۱۹۹ الفتاوي الهندية.:ص۳۸ عيون المسائل.

بلدة صاموا ثلاثين يوما للرؤية وأهل بلدة أخري صامو تسعة وعشرين يوما للرؤية فعلم من صام تسعة وعشرين بذلك فعليهم قضاء يوم لأن الذين صاموا ثلثين يوما راوا الهلال رمضان قبلهم بليلة والعمل بقول من راي لابقول من يرد هذا اذا كان بين بلدتين تقارب بحيث لايختلف المطالع وان كان يختلف لايلزم اهل احد من البلدتين حكم الاخري ،هذا هلام لايخفاء فيه انه قد اعتبر اختلاف المطالع والصحيح هوالأول وهولاعبرة لاختلاف المطالع وهوالاصح للاحتياط. :ج۱ص۲۰۹ عيني شرح كنز.

وقال أكثر الفقهاء إذا ثبت بخبر الناس أن أهل البلد من البلدان قد رأوه قبلهم فعليهم قضاء ما أفطروه وهو قول أبي حنيفة وأصحابه ومالك وإليه ذهب الشافعي وأحمد بن حنبل انتهي.:ج٦ص۳۲۵ عون المعبود شرح سنن أبي داود.

:پوښتنه: هغه روایتونه چې په کراهیت دصوم یوم الشک کې راغلي دي نو داترې معلومیږي چې دشک روژه ونه نیول شي، او تادلته په مسئله کې ذکرکړل چې شکي روژه نیسئ؟

اول جواب: هغه حدیثونه او روایتونه چې کراهیت دصوم یوم الشک ترې معلومیږي هغه محمول دي په نیولو دروژې دشک په نیت له روژې درمضان دمیاشتې دروژې څخه یادبل واجب اخر څخه، اونفلي روژه ترې استثنٰی ده.

دوهم جواب: رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمائي په هغه ورځ دي روژه نه نیول کیږي چې پکې شک وي، مګر نفلي روژه نیولي شي.

حتّٰی چې بهتره په دېرشمه یانهه ویشتمه ورځ دبرات نفلي روژه ده ځکه حضرت عائشې اوحضرت علي رضي الله عنهم به پدي ورځ روژه نیوله په نیت دنفلي روژې اودوي به ویل چې مونږ روژه ونیسو یوه ورځ دشعبان دورځې دابهتره ده مونږ ته

تردي خبري چې يوه ورځ درمضان المبارک دمياشتې فرضي روژه وخورو، نو دا اكاهي وركول دي پدي چې په نيت دنفلو دا روژه نيولى شئ، أن عائشة كانت تصومه تطوعا. وقال عليه الصلاة والسلام «لا يصام اليوم الذي يشک فيه إلا تطوعا».

حكم صوم يوم الشك و يومين قبل رمضان وفي صوم يوم الشك فلا يكره لمن له عادة وكذا صوم يومين قبله والمذهب عدم كراهية صومه بنية النفل مطلقا.:ص١١٧ اشباه والنظائر حكم صوم يوم الشك.

ولنا ماروينا عن النبي أنه قال لايصام اليوم الذي يشك فيه من رمضان إلاتطوعا استثني التطوع والمستثني يخالف حكمه حكم المستثني منه وأما الحديث فالمراد منه صوم يوم الشك عن رمضان لأن المروي أن النبي نهي عن صوم يوم الشك عن رمضان وقال من صام يوم الشك فقد عصي أبا القاسم أي صام عن رمضان واختلف المشايخ في أن الأفضل أن يصوم فيه تطوعا أو يفطر أو ينتظر قال بعضهم الأفضل أن يصوم لما روي عن عائشة وعلي رضي الله عنهما أنهما كانا يصومان يوم الشك بنية التطوع ويقولان لأن نصوم يوما من شعبان أحب إلينا من أن نفطر يوما من رمضان فقد صاما ونبها علي المعني وهو أنه يحتمل أن يكون هذا اليوم من رمضان ويحتمل أن يكون من شعبان فلو صام لدار الصوم بين أن يكون من رمضان وبين أن يكون من شعبان ولو أفطر لدار الفطر بين أن يكون في رمضان وبين أن يكون في شعبان فكان الاحتياط في الصوم.:ج٢ص٢١٦ بدائع الصنائع فصل وأما شرائطها.

وحكمه:أنه مكروه تحريماً إذا نوي أنه من رمضان أو من واجب آخر.ولا يكره صوم نفل جزم به بلا ترديد بينه وبين صوم آخر، فلا يصام يوم الشك إلا تطوعا.:ج٢ص٥٧٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ويروي أن عائشة كانت تصومه تطوعا وقال عليه الصلاة والسلام { لا يصام اليوم الذي يشك فيه إلا تطوعا }.:ج٢ص١٩ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

روي الدارقطني: أنّ رجلاً شهد عند علي بن أبي طالب علي رؤية هلال رمضان فصام وأمر الناس أن يصوموا ، وقال: أصوم يوماً من شعبان أحب إلي من أن أفطر يوماً من رمضان.:ج١ص١٤٨ تفسير آيات الأحكام لمحمدعلي الصابوني.

يا ملرنه:

حديث من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم:

الْحَدِيثُ السَّابِعُ : قَالَ عليه السلام: "مَنْ صَامَ يَوْمَ الشَّكِّ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ" .قُلْت: غَرِيبٌ أَيْضًا، وَالْمَعْرُوفُ هَذَا مِنْ قَوْلِ عَمَّارٍ، أَخْرَجَهُ أَصْحَابُ السُّنَنِ الْأَرْبَعَةُ فِي كُتُبِهِمْ١ عَنْ أَبِي خَالِدٍ الْأَحْمَرِ

عَنْ عَمْرِو بْنِ قَيْسٍ الْمُلَائِيِّ عَنْ أَبِي إسْحَاقَ عَنْ صِلَةَ بْنِ زُفَرَ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ عَمَّارٍ فِي الْيَوْمِ الَّذِي يُشَكُّ فِيهِ، فَأَتَى بِشَاةٍ مَصْلِيَّةٍ، فَتَنَحَّى بَعْضُ الْقَوْمِ، فَقَالَ عَمَّارٌ: مَنْ صَامَ هَذَا الْيَوْمَ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ، انْتَهَى. قَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، انْتَهَى: وَرَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي "صَحِيحِهِ" فِي النَّوْعِ الثَّامِنِ وَالسَّبْعِينَ، مِنْ الْقِسْمِ الْأَوَّلِ، وَالْحَاكِمُ فِي "الْمُسْتَدْرَكِ"، وَقَالَ: حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ، وَلَمْ يُخْرِجَاهُ. وَرَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ فِي "سُنَنِهِ"، وَقَالَ: حَدِيثٌ صَحِيحٌ، وَرُوَاتُهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ، انْتَهَى. وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ. هَذَا حَدِيثٌ مُسْنَدٌ عِنْدَهُمْ لَا يَخْتَلِفُونَ فِي ذَلِكَ، وَذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي "صَحِيحِهِ" تَعْلِيقًا، فَقَالَ: وَقَالَ: صِلَةُ عَنْ عَمَّارٍ: مَنْ صَامَ يَوْمَ الشَّكِّ إلَى آخِرِهِ، وَوَهَمَ الْقَاضِي شَمْسُ الدِّينِ فِي "الْغَايَةِ" فَعَزَاهُ لِلْبُخَارِيِّ، وَمُسْلِمٍ. وَمُسْلِمٌ لَمْ يَرْوِهِ، وَالْبُخَارِيُّ إنَّمَا ذَكَرَهُ تَعْلِيقًا، وَذَكَرَ أَنَّهُ قَلَّدَ سِبْطَ ابْنَ الْجَوْزِيِّ فِي ذَلِكَ.:ج٢ص٤٤٢ نصب الراية لأحاديث الهداية مع حاشيته بغية الألمعي في تخريج الزيلعي.

بقي أن ما ذكره المصنف من حديث من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم لا أصل له كما قاله الزيلعي.:طحطاوي فصل فيمايثبت به الهلال.

من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم " هذا كلام عمار بن ياسر.:ص٧١ تذكرة الموضوعات.

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله لا يتقدمن أحدكم رمضان قال ابن الهمام نهي تنزيه ومرجعه إلى خلاف الأولى ولا يكون كالصلاة في الأرض المغصوبة بل دون ذلك بصوم يوم أو يومين قال ابن الملك وإنما نهى عنه حذرا من الشبه بأهل الكتاب وقال ابن حجر وبه يخص أمره عليه الصلاة والسلام بسرر الشهر وهو بفتح المهملة وكسرها آخره هذا وما صح عن عمار بن ياسر أنه قال من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم كان المعتمد من مذهبنا حرمة صوم يوم الشك بل وما قبله كما يأتي اه وسيأتي الجواب عنه في حديث عمار رضي الله عنه اه وقال المظهر يكره صوم آخر شعبان يوما أو يومين إلا أن يكون رجل كان يصوم صوما أي نذرا معينا أو نفلا معتادا أو صوما مطلقا غير مقيد برمضان فليصم ذلك اليوم أي ذلك الوقت فإنه يجوز له ذلك قال الطيبي قيل العلة ترك الاستراحة الموجبة للنشاط في صوم رمضان وقيل اختلاط النفل بالفرض فإنه يورث الشك بين الناس فيتوهمون أنه رأى هلال رمضان فلذلك يصوم فيوافقه بعض الناس على ظن أنه رأى الهلال ثم هذا النهي في النفل وأما القضاء والنذر فيهما ضرورة لأنهما فرض وتأخيره غير مرضي وأما الورد فتركه ليس بسديد لأن أفضل العبادات أدومها وتركه عند من ألف به شديد وقيل العلة لزوم التقدم بين يدي الله ورسوله فإنه عليه الصلاة والسلام قيد الصوم بالرؤية فهو كالعلة للحكم أقول وكذا قال تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه البقرة قال فمن تقدم صومه فقد طعن في هذه العلة أقول ينبغي أن يقول فكأنه حاول الطعن قال وإليه أشار بقوله عليه الصلاة

والسلام من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم اه يعني إذا صام بنية رمضان أو بنية على طريق الترديد بأن ينوى إن كان غدا من رمضان فأنا صائم عنه وإلا فعن غيره فإنه حينئذ يكون متقدما بين يدي الله ورسوله فأما إذا صام نفلا أو نحوه فلا يكون داخلا في الوعيد

ولا في النهي الأكيد ويومىء إلى هذا القول قوله لا يتقدمن على أن حديث من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم عليه الصلاة والسلام إنما هو من قول عمار بن ياسر والظاهر أنه إذا تقدم بثلاثة أيام فلا يكون داخلا تحت النهي متفق عليه قال ابن الهمام رواه الستة في كتبهم.:مرقاة كتاب الصوم.

البته نهي دشكي روژې ثابته ده:

وروي في النهي عن صوم يوم الشك عن عمر وعلي وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وحذيفة وأنس بن مالك وأبي هريرة رضي الله عنهم.:مصنف.

:پوښتنه: حضرت علي كرم الله وجهه به دشک روژې په ورځ په مخکې داوبو كوزه كيښوله اوكه به چاپوښتنه ترې وكوله چې نن ورځ روژه څه حكم لري؟

ده مبارک به دكوزي څخه اوبه وڅښلي نوبه مستفتي ته پوره اطمنان حاصل شو چې روژه نده روا؟

اول جواب: حضرت علي رضي الله عنه او محمد بن سلمة رحمه الله به دشک روژې په ورځ په مخکې د اوبو كوزه كيښوله اوكه به چاپوښتنه ترې وكوله چې نن ورځ روژه څه حكم لري دوي به دكوزي څخه اوبه وڅښلي اومستفتي ته به يې هم په افطار دروژې سره حكم وركړو، دوي مباركانو ځكه دا عمل كاوه چې په خلكوبيردل چې داخلک به بيا پدا ورځ روژه دفرضي روژې په نيت سره ونيسي.

سئلت: عن أهل بلدة صامواثلاثين يوما للرؤية وأهل بلدة أخري صامو تسعة وعشرين يوما للرؤية فعلم من صام تسعة وعشرين بذلك فهل يلزمهم قضاء يوم، ولاعبرة باختلاف المطالع؟

(فالجواب)نعم يلزمهم ذلك في ظاهر الرواية.:ص۱۵ فتاوي الكاملية.:ص۱۷حامش الفتاوي الغياثية.:ج۱ص۱۹۹ الفتاوي الهندية.:ص۳۸ عيون المسائل.:ج٤ ص٥ منهاج السنن.

بلدة صامواثلاثين يوما للرؤية وأهل بلدة أخري صامو تسعة وعشرين يوما للرؤية فعلم من صام تسعة وعشرين بذلك فعليهم قضاء يوم لأن الذين صاموا ثلثين يوما راوا الهلال رمضان قبلهم بليلة والعمل بقول من راي لابقول من يرد هذا اذا كان بين بلدتين تقارب بحيث لايختلف المطالع وان كان يختلف

لايلزم اهل احد من البلدتين حكم الاخري ،هذا هلام لايخفاء فيه انه قد اعتبر اختلاف المطالع والصحيح هوالأول وهولاعبرة لاختلاف المطالع وهوالاصح للاحتياط.:ج۱ص۲۰۹ عيني شرح كنز.

وقال أكثر الفقهاء إذا ثبت بخبر الناس أن أهل البلد من البلدان قد رأوه قبلهم فعليهم قضاء ما أفطروه وهو قول أبي حنيفة وأصحابه ومالك وإليه ذهب الشافعي وأحمد بن حنبل انتهي.:ج٦ص۳۲۵ عون المعبود شرح سنن أبي داود.

دوهم جواب: حضرت علي رضي الله عنه او محمدبن سلمة رحمه الله به چې دشک روژې په ورځ روژه خوړله نومياشت دروژې به په يوه ځای کې هم نه وه ليدله شوي.:مصنف.

دريم جواب:

قَوْلُهُ : رُوِيَ عَنْ عَلِيٍّ، وَعَائِشَةَ أَنَّهُمَا كَانَا يَصُومَانِ يَوْمَ الشَّكِّ تَطَوُّعًا، قُلْت: غَرِيبٌ، وَفِي "التَّحْقِيقِ" لِابْنِ الْجَوْزِيِّ مَذْهَبُ عَلِيٍّ، وَعَائِشَةَ أَنَّهُ يَجِبُ صَوْمُ يَوْمِ الثَّلَاثِينَ مِنْ شَعْبَانَ إذَا حَالَ دُونَهُ غَيْمٌ أَوْ نَحْوُهُ، قَالَ: وَهُوَ أَصَحُّ الرِّوَايَتَيْنِ عَنْ أَحْمَدَ، قَالَ: وَعَلَى هَذِهِ الرِّوَايَةِ لا يسمى يوم الشك، بَلْ هُوَ مِنْ رَمَضَانَ حُكْمًا، وَاَللَّهُ أَعْلَمُ، انْتَهَى.:ج۲ص۴۴۲ نصب الراية لأحاديث الهداية مع حاشيته بغية الألمعي في تخريج الزيلعي.

:پاملرنه: اوهمدغه رنګه دامام ابي يوسف رحمه الله څخه که به کوم مستفتي دشک روژې په ورځ کښې دروژې پوښتنه وکړه نو امام ابي يوسف رحمه الله به فتوٰی په افطار ورکړه چې پدي ورځ روژه خوره، خوکله چې به دا مستفتي روانيدو او ووت به بيابه يې ورته وويل چې راشه اوپټ په غوږکي به يې مستفتي ته وويل چې پخپله زما روژه ده نفلي دشعبان دمياشتې په نيت.

روي أن عليا كرم الله وجهه كان يضع كوزا فيه ماء بين يديه يوم الشك فإذا استفتاه مستفت شرب منه بين يدي المستفتي.:ج۲ص۱۹ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

وقال بعضهم الإفطار أفضل وبه كان يفتي محمد بن سلمة وكان يضع كوزا له بين يديه يوم الشك فإذا جاءه مستفتي عن صوم يوم الشك أفتاه بالإفطار وشرب من الكوز بين يدي المستفتي وإنما كان يفعل كذلك لأنه لو أفتي بالصوم لاعتاده الناس فيخاف أن يلحق بالفريضة ، وقال بعضهم يصام سرا ولا يفتي به العوام لئلا يظنه الجهال زيادة علي صوم رمضان هكذا روي عن أبي يوسف أنه استفتي عن صوم يوم الشك فأفتي بالفطر ثم قال للمستفتي تعال فلما دنا منه أخبره سرا فقال إني صائم.:۲ص۷۸ بدائع

الصنائع.:ج٢ص٤١٦ تجنيس والمذيد.

:پوښتنه: که په نورو ملکونوکې میاشت دروژې ولیدلي شي نوبیاولې مونږ په صباورځ کې فرضي روژه نشونیولې، حتّی چې قاضیان راته وايي چې پدي ورځ کې نفلي روژه هم نسئ نیولئ ځکه داشکي روژه ده، په مشاهده سره وینوچې اکثره وخت مونږ «په پاکستان، اوپه یوڅه نوروځایونوکې» یوه اودوه ورځې اولي روژې وخورو، هغه داسي چې اکثره وخت په نوروملکونوکې میاشت دروژې زمونږ دروئت څخه مخکې لیدلي شوي وي، او زمونږ ټول ملک په خبرشي خومونږته قاضیان اوعلماء وايي چې پداسي ورځوکې روژه نیول شکي روژه ده دلته تاسو روژه مه نیسئ، ترڅوچې مونږ میاشت نه وي لیدلي؟

:جواب:یوخوپه اکثره ملکونوکښې شرعي قاضیان اومفتیان نشته، اوکه شته هم خولیکن دا وظیفي نه شي اجراء کولی قدرت نه لري، اوبل شرعي د دین نوري غټې غټې اوضروري مسئلې هم تري پاته دي، څه قتلونه ویرونه اوظلمونه په مسلمانانو روان دي.

قضاة زماننا صاروا لصوصا...عموما في القضايا لاخصوصا

خشينا منهم ولو صافحونا ... للصوا من خواتمنا فصوصا

.:ج٤ص٨٥ تفسير روح البيان.

:پاملرنه: ويل لأمتي من علماء السوء يتخذون هذا العلم تجارة يبيعونها من أمراء زمانهم ربحا لأنفسهم لا أربح الله تجارتهم.:ج٦ص٣٤٠ كنز العمال.

:پوښتنه: نوکوم قاضي ته دفیصلوپه کولو سره ثوابونه ورکول کیږي اوکوم قاضي بیاشرقاضي وي؟

:جواب:قاضیان درې دي:

یوقاضي به په جنت کي وي اودوه به په جهنم کې وي.

هغه قاضي چې جنت له به ځې دا هغه قاضي ده چې حق یې پیژندلي وي اوپه حق سره بیاوخلکوته فیصلي ورکوي.

اماهغه دوه قاضیان چې وجهنم ته به ځې یوهغه قاضي ده چې حق پیژني خوپه

فیصلو دعووکې داحق پټه وي دابه جهنم ته ځې.

بل به هغه قاضي هم جهنم ته ځې چې خلکوته په جهل ناپوهي سره فیصلي ورکوي اوحلال اوحرام نه سره پیژني.

:پاملرنه: داجهنم ورکول خاص وهغه قاضي ته ندی خاص چې قاضي به عالم وي اوچې دا قاضي بیاپه ناحقه سره فیصله وکوي نوبه جهنم خاص ودي قاضي ته ورکول کیږي.

وهغه امي او وښیارته هم قاضي ویلي کیږي چې وخلکوته فیصلي ورکوي «په توی وړي واک اودریم توب سره» لکه دنن عصر دریمان امیان، ملکان، خانان، پیډالان، پوهان، چرمینان، ناضیمان وغیره....په نامونوباندي چې مشهور دي که داخلک وخلکوته غلطي فیصلي وروکړي حق ونه پیژني(په جهالت سره فیصله ور وکړي، حلال پرحرامو ورګډ کړي) یاحق وپیږنی خوحق ونه وایي، اویادیوه حق په بل وخوري، یاداحق پخپله ترې وخوري دا فیصله کونکي دریمان دي هم ځانونه دجهنم واو رته تیارکړي.

وفي الحديث : القضاة ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار، فأما الذي في الجنة فرجل عرف الحق فقضي به وأما الآخران فرجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار، ورجل قضي للناس علي جهل فهو في النار أي: لا يعرف الحق فيخلط الحلال بالحرام.:ج٤ص٨٥ تفسير روح البيان.

ويل لأمتي من علماء السوء يتخذون هذا العلم تجارة يبيعونها من أمراء زمانهم ربحا لأنفسهم لا أربح الله تجارتهم.:ج٦ص٣٤٠ كنز العمال.

اې فیصله کونکي شخصه دعمر رضي الله عنه دا خبره یادلره!

(**دعوه ګیر خلک ستا دین درخرابوي!**) حضرت عروة رضي الله عنه وایي چې حضرت عمر رضي الله عنه ته به دعوه ګیر راغلل اودی مبارک به په زنګنونو باندې ورته کیناست او وبه یې ویل یا الله جل جلاله زما مدد وکړې په دوي باندې؟

ځکه دا هریو (مدعي اومدعي علیه) د دوي څخه زما ددین دخرابیدلو اراده لري.

وعن عروة قال: كان عمر إذا أتاه الخصمان برك علي ركبتيه وقال: اللهم أعني عليهما فإن كل واحد منهما يريدني عن ديني. (ابن سعد).:ج٦ص٩٦٨ كنز العمال.

انصاف(عدل) كول

(دعدل كتبه) وعن عبدالله بن عمرو قال ابن نمير وأبوبكر يبلغ به النبي صلي الله عليه وسلم وفي حديث زهير قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم (إن المقسطين عند الله علي منابر من نور عن يمين الرحمن عز و جل وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا) [ش (ولوا) أي كانت لهم عليه ولاية].: رواه مسلم.

قاضي دي دالله جل جلاله له لعنت څخه ځان وساتي

:قاضي دي پام كوي!: په يو حديث شريف كي راځي چې دبيت الخلاء هغه ډبره (تيګه) چې انسان په قضاء حاجت كې پرې كيني دي ډبري والله جل جلاله ته فرياد وكړو چې يا الله جل جلاله! اواې زمابادا ره! ياالٰهى! ماخوستا ډېر وخت عبادت وكړې! او تازما مقر (ځاى) په خومره نجس ځاى كې مقرركړي ده چې سربيره دخاكنداز پربدو بدو بوينو اونجاستونو باندې پرته يم؟

الله جل جلاله الهام ودي ډبري ته وكړو چې ته نه يې خوشحاله چې ما دقاضي له مجلسه لري ګرځولي يې! يعني اې ډبرې دا نجس ځاى تا ته دقاضي له محكمي څخه بهتردى(چې ته دهغې محكمي پديوالونوكې په ښونقش ونګار سره پكښې نصب ايښى واى) كه ته هلته دمحكمي پديوالونوكې ياپه مجلس دقضاء كې ايښې واى اوياد قاضي په مجلس كې واى نوهلته كه قاضي په ناجائزه فيصله وكړي الله جل جلاله ورته وويل چې اې ډبرې زه پدي ټوله محكمه لعنت اوروم (نو دادخاكنداز ځاى اومرداربونه درته بهترده ترهغه لعنته چې دقاضى په محكمه باندې اوري، الله جل جلاله مودي دالله جل جلاله له لعنت څخه وساتي اللهم آمين).

:پاملرنه: اوپه يوه روايت كې راځي چې دا فرياد الله تعالى جل جلاله ته هغه لركي هم وكړي په كوم لركي(صندوق تابوت)كې چې دنصارٰى ۇ يادنورو مشركينو دمړي جُثه پكښې ايښول كيږي.

ومن غريب ما ورد في ذم القضاء ما رواه تمام وابن عساكر عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا عج حجر إلي الله تعالي فقال الهي وسيدي عبدتك كذا وكذا سنة ثم جعلتني في أس كنيف فقال أو ما ترضي إن عدلت بك عن مجالس القضاء كذا في الجامع الصغير للسيوطي.: ج١١ص٣٨٢ مرقاة المفاتيح.

قال المظهر خطر القضاء كثير وضرره عظيم لأنه قلما عدل القاضي بين الخصمين لأن النفس مائلة إلي من يحبه أو يخدمه أو من له منصب يتوقي جاهه أو يخاف سلطنته وربما يميل إلي قبول الرشوة وهو الداء العضال رواه أحمد.:ج١١ص٣٧١ مرقاة المفاتيح.

وعن أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي أنه قال ما من رجل يلي أمر عشرة فما فوق ذلك إلا أتاه الله عز وجلأي جاءه أمر الله أو ملائكته حال كونه مغلولا يوم القيامة:ج١١ص٣٥٠ مرقاة المفاتيح.

عج حجر إلي الله تعالي) أي رفع صوتاً متضرعاً (فقال الهي وسيدي عبدتك كذا وكذا سنة ثم جعلتني في أس كنيف) أي مرحاض (فقال أو ما ترضي) استفهام إنكاري توبيخي (أن عدلت بك عن مجالس القضاة) أي قضاة السوء ثم قيل العج حقيقي بأن جعل الله فيه إدراكاً ونطقاً وقيل علي التشبيه فهو مجازٍ علي سبيل الكناية وضرب المثل.:ج٢ص٢٥١ التيسير بشرح الجامع الصغير.

(عج حجر إلي الله تعالي) أي رفع صوته متضرعا والعج رفع الصوت (فقال إلهي وسيدي عبدتك كذا وكذا سنة ثم جعلتني في أس كنيف فقال أو ما ترضي) وفي رواية أما ترضي بغير واو (أن عدلت بك عن مجالس القضاة) أي قضاة السوء ثم قيل العج حقيقي بأن جعل الله فيه إدراكا وتمييزا بحيث قال ما قال ولا مانع من ذلك وقيل هو علي التشبيه فهو مجاز علي سبيل الكناية وضرب الأمثال ومثل العالم مثل القاضي بل أشد وفي خبر الديلمي عن ابن عمر مرفوعا اشتكت النواويس إلي ربها فقالت: يا رب إنه لا يلقي فينا إلا مشرك فأوحي إليها أن اصبري كما صبرت دكاكين القضاة علي الزور اه.

وقال الأوزاعي : شكت النواويس يوما ما تجد من ريح الكفار فأوحي الله إليها بطون علماء السوء أنتن مما أنتم فيه اه.:ج٤ص٤٠٥ فيض القدير.

(الناووس) صندوق من خشب أو نحوه يضع النصاري فيه جثة الميت ومقبرة النصاري.:ج ٢ص٩٦٢ : المعجم الوسيط.

:نكته: له حضرت ابراهيم بن ادهم رحمه الله څخه چاپو ښتنه وکړه چې کاروبار دي څه ده؟

ده په جواب کې ورته وويل چې مونږ دنياته پيوندونه ددين په څيرلو سره ږدو نونه مو دين پاته شو اونه هغه څه چې مونږيې پيونده وو، اوخوشحالي هغه چالره ده چې الله يې خوشحاله کړو.

وقيل لإبراهيم بن أدهم كيف أنت فقال:

نرقع دنيانا بتمزيق ديننا ... فلا ديننا يبقي ولا ما نرقع

فطوبى لعبد آثر الله ربه ... وجاد بدنياه لما يتوقع.:ج٣ص٢٠٧حياء علوم الدين.

(قاضي) وَأخرج أَيْضا من حَدِيث مجَالد عَن الشّعبِيّ عَن مَسْرُوق عَن ابْن مَسْعُود يرفعهُ يُؤْتى بِالْقَاضِي يَوْم الْقِيَامَة فيُوقف عَلَى شَفير جَهَنَّم فَإِن أَمر بِهِ دفع فَيهْوِي فِيهَا سبعين خَرِيفًا.:ج٤ص٢٧٣ تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري. المؤلف : جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف بن محمد الزيلعي (المتوفى : ٧٦٢هـ).

قلت: رواه ابن ماجة إلا أنه قال: " أربعين خريفا "

رواه البزار وفيه مجالد بن سعيد وثقه النسائي وضعفه جماعة.:ج٤ص٣٤٩ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد.

وأخرج البزار [١٩٣٩– البحر] قال : حدثنا محمد بن عثمان بن أبي صفوان الثقفيّ قال : نا يحيي بن سعيد القطان ، قال : نا مجالد ، عن عامر ، عن مسروق ، عن عبد الله بن مسعود مرفوعاً : " يؤتى بالقاضي يوم القيامة ، فيوقف علي شفير جهنم ، فإِنْ أُمر به ودُفع ، فهوى فيها سبعين خريفاً " .

قال البزار : " وهذا الحديث لا نعلم أسنده عن مجالد ، إلاَّ يحيي بن سعيد . قال البزار : وسمعتُ عمرو بن علي يذكر هذا الحديث عن يحيي بن سعيد ومحمد بن فضيل ، عن مجالدٍ ، عن الشعبيّ ، عن مسروقٍ ، عن عبد الله ، عن النبي صَلى الله عَليه وسلم ، وأظنُّ أن عمرو بن عليّ حمل حديث ابن فضيل علي حديث يحيي في الرفع ، لأني لم أسمع أحداً رفعه عن ابن فضيلٍ ، إلاَّعمرو بن علي ، فجمع فيه يحيي وابن فضيلٍ " .

(((•قُلْتُ رضي الله عنك!

فلم يتفرد به يحيي القطان . قال الدار قطنيُّ في " العلل " [٥/٢٤٩] : " يرويه مجالدٌ عن الشعبي ، عن مسروق . رفعه يحيي بن سعيد القطان ، عن مجالدٍ . وتابعه عليُّ بنُ صالحٍ " انظر رقم [٨٠٦] .:ج٢ص٣٢٩ كتاب تنبيه الهاجد للحويني.

(قاضي) حضرت مكحول رحمه الله وايي كه وايي ماته وويل شي چې يا به قضاء كوې او كه قضاء نه كوې بيا به دې غاړه په توره سره وهل كيږي ستا خوښه!

نو زه به وايې دغاړې وهل خوښ كړم.

وقال مكحول: لو خيرت بين القضاء و بين ضرب عنقي لاخترت ضرب عنقي على القضاء.: الكبائر – للذهبي.

(بدقاضي) طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه څخه روايت ده دى مبارک وايي

چې نبي صلى الله عليه وسلم وفرمايل الله جل جلاله نه قبلوي لمونځ دهغه امام چې دي بى د الله جل جلاله له رانازل كړي حكم څخه حكم (فيصله) وكړي.

الكبيرة الحادية و الثلاثون : القاضي السوء :

روى الحاكم بإسناده و في صحيحه [عن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا يقبل الله صلاة إمام حكم بغير ما أنزل الله] .: الكبائر – للذهبي.

(قاضي) فضيل بن عياض رحمه الله وايي ښايي قاضي لره چې يوه ورځ په قضاء كې وي اوبله ورځ بيا په ژړا كې وي پخپل نفس باندې.

و قال الفضيل بن عياض رحمه الله ينبغي للقاضي أن يكون يوما في القضاء و يوما في البكاء على نفسه.: الكبائر – للذهبي.

(قاضي) محمد بن واسع رحمه الله وايي اول به په ورځ دقيامت كې وحساب كولوته قاضيان راوبلل شي.

وقال محمد بن واسع رحمه الله : أول من يدعى يوم القيامة إلى الحساب القضاة.: الكبائر – للذهبي.

(قاضي) ام المؤمنين بي بي عائشة رضي الله عنها وايي چې ما درسول الله صلى الله عليه وسلم څخه اوريدلي دي ده به ويل راتګ به وشي په قاضي عادل سره په ورځ دقيامت كې، نو دا قاضي به له داسي سختئ او دشدت دحساب سره مخ شي چې دا قاضي به خوښه بلله چې كاش ما د دو نفرو ترمابينه په يوه خرما كې فيصله نه واى كړي.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يؤتى بالقاضي العدل يوم القيامة فيلقى من شدة الحساب ما يود أنه لم يقض بين اثنين في تمرة .: الكبائر – للذهبي.

(قاضي) و عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن القاضي ليزل في زلقة في جهنم أبعد من عدن .: الكبائر – للذهبي.

(قاضي) وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ليس من وال و لا قاض إلا يؤتى به يوم القيامة حتى يوقف بين يدي الله عز و جل على الصراط ثم تنشر سريرته فتقرأ على رؤوس الخلائق فإن كان عدلا نجاه الله بعدله و إن كان غير ذلك انتفض به

ذلك الجسر انتفاضا فصار بين كل عضو من أعضائه مسيرة كذا و كذا ثم ينخرق به الجسر إلى جهنم] .: الكبائر – للذهبي.

كه چاته دامتي يوكار وسپارلى شي او بياپكې عدل ونه كړي

(قاضي) وعن معقل بن يسار رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ولي أمة من أمتي قلت أو كثرت فلم يعدل فيهم كبه الله على وجهه في النار

رواه الطبراني في الأوسط من رواية عبد العزيز بن الحصين وهو واه والحاكم وقال صحيح الإسناد

ولفظه قال ما من أحد يكون على شيء من أمور هذه الأمة فلم يعدل فيهم إلا كبه الله في النار.: ج٣ص١٢١ الترغيب والترهيب المنذري.

په ورځ دقيامت كې دمشرانو، او درهبرانو، او دقاضيانو انجام

(قاضي) ورواه الطبراني في الأوسط بهذه الزيادة أيضا من حديث بريدة { قلت ولفظه ما من أمير عشرة إلا أتى الله يوم القيامة مغلولة يده إلى عنقه فإن كان محسنا فك غله وإن كان مسيئا زيد إلى غله .: ج٣ص١٢١ الترغيب والترهيب المنذري.

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من والي ثلاثة إلا لقي الله مغلولة يمينه فكه عدله أو غله جوره.: ج٣ص١٢١ الترغيب والترهيب المنذري.

(دظلم فيصله) وعن عوف بن مالك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إني أخاف على أمتي من أعمال ثلاثة

قالوا وما هي يا رسول الله فقال زلة عالم وحكم جائر وهوى متبع .: ج٣ص١٢١ الترغيب والترهيب المنذري.

(قاضي) وقال أيوب السختياني : إني وجدت أعلم الناس أشدهم هربا منه.: الكبائر – للذهبي.

(قاضي) وقيل للثوري : إن شريحا قد استقضي فقال : أي رجل قد أفسدوه ! .: الكبائر – للذهبي.

(قاضي) ودعا مالك بن المنذر محمد بن واسع ليجعله على قضاء البصرة فأبى فعاوده و قال : لتجلسن و إلا جلدتك فقال : إن تفعل فإنك سلطان و إن ذليل الدنيا خير من ذليل الآخرة ! .: الكبائر – للذهبي.

(قاضي) وقال وهب بن منبه : إذا هم الحاكم بالجور أو عمل به أدخل الله النقص على أهل مملكته حتى في الأسواق و الأرزاق و الزرع و الضرع شيء و إذا هم بالخير أو العدل أدخل الله البركة في أهل مملكته كذلك و كتب عامل من عمال حمص إلى عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه : أما بعد فإن مدينة حمص قد تهدمت و احتاجت إلى اصلاح فكتب إليه عمر : حصنها بالعدل و نق طرقها من الجور و السلام قال : و يحرم على القاضي أن يحكم و هو غضبان و إذا اجتمع في القاضي قلة علم و سوء قصد و أخلاق زعرة و قلة ورع فقد تم خسرانه و وجب عليه أن يعزل نفسه و يبادر بالخلاص فنسأل الله العفو و العافية و التوفيق لما يحب و يرضى إنه جواد كريم.: الكبائر – للذهبي.

ملايان دي قاضيان جوړشي

:مسئله:سوال:قاضي چې له داسي خطرناکو پړاونوڅخه تيريږي نوخوخلک بياقضاءنه کوي؟

:جواب: حضرت أبوبکر صديق رضي الله عنه چې خليفه شو نوحضرت عمررضي الله عنه يې قاضي مقررکړو، اوأبا عبيدة رضي الله يې په بيت المال سره مقررکړو.

څلورسره يارانو رضي الله عنهم په دوران دخلافت کې پخپله هم قاضيان ول دخلکو فيصلي به يې ورخلاصولي.

ملايان اومولويان دي قاضيان جوړشئ، خودومره خبره ده چې قاضي دي حق وايي اوعدل دي کوي، رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي که څوک قاضي وي اوفيصله په جهل(ناپوهی، ناانصافی) سره وکړي نو داقاضي جهنمي ده، اوکه څوک قاضي وي اوفيصله په عدل(انصاف، اوحق) سره وکړي نو دا قاضي دي سوال دسلامتياوکړي(چې نده شر وکاټو اونه دی دشر مستحق شو، نوچې دعادل قاضي داحال ده څه ګمان کوئ! په شرقاضي باندي).

أخبرنا محمد بن أحمد بن الجنيد؛ قال: حدثنا أبو أحمد الزهري، عن مسعر، عن محارب بن دثار؛ قال: لما استخلف أبوبكر استعمل عمر على القضاء، وأبا عبيدة على بيت المال، فمكث عمر سنةً لا يتقدم إليه أحد.

وعَن محارب بْن دثار؛ قال: حَدَّثَنِيْ فلان؛ قال: لما استخلف أبوبكر قَالَ لِعُمَرَ، ولأبي عبيدة ابن الجراح: إنه لا بد لي من أعوان؛ فَقَالَ لَهُ عُمَر: أنا أكفيك القضاء؛ و قَالَ أَبُوْعُبَيْدَةَ أنا أكفيك بيت

المال.:ج١ص١٠٤ أخبار القضاة تأليف الإمام المحدث القاضي أبي بكر محمد بن خلف.

وعن عبد الله بن وهب أن عثمان قال لابن عمر اذهب فكن قاضيا فقال أو تعفيني يا أمير المؤمنين فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان قاضيا فقضى بجهل كان من أهل النار ومن كان قاضيا عالما فقضى بحق أو بعدل سأل التقلب كفافا فما أرجو منه بعد هذا) لا يروى هذا الحديث عن بن عمر إلا بهذا الإسناد تفرد به معتمر.:ج٣ص١٣٩ المعجم الأوسط – الطبراني.

(من كان قاضيا فقضى بالعدل فبالحرى) أي فجدير وخليق (أن ينقلب منه كفافا) نصب على الحال أي مكفوفا من شر القضاء لا عليه ولا له وفي رواية لأحمد والطبراني من كان قاضيا فقضى بجهل كان من أهل النار ومن كان قاضيا عالما قضى بحق أو بعدل سأل المنقلب كفافا.:ج١٧ص١٥٤ فيض القدير.

وعَنْ أبي هُرَيْرَةَ قالَ: قَالَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: "مَنْ وَلِيَ الْقَضَاءَ، أَوْ جُعِلَ قَاضِياً بَيْنَ النّاسِ، فَقَدْ ذُبِحَ بِغَيْرِ سِكّينٍ".رواه ترمذي.

(قاضي) وصحح الحاكم أيضا من [حديث بريدة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : القضاة ثلاثة : قاض في الجنة و قاضيان في النار قاض عرف الحق فقضى به فهو في الجنة و قاض عرف الحق فجار متعمدا فهو في النار و قاض قضى بغير علم فهو في النار قالوا فما ذنب الذي يجهل ؟ قال : ذنبه أن لا يكون قاضيا حتى يعلم].

و عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من جعل قاضيا فقد ذبح من غير سكين .: الكبائر – للذهبي.

پنځه ملغلري

:دپندملغلري: :**اول**:كه ځوك حريص وي اوځان له حراموهم ساتي نودي سړي اجتناب ندى كړي.

:**دوهم**:كه يو ځوك غيبتونه كوي نو دا سړى سالم نه پاته كيږي.

:**دريم**:كه ځوك كينه حسد لري نو دا سړى دزړه راحت نه شي پيدا كولاى.

:**ځلورم**:كه ځوك بد اخلاق لري نو دا سړى شرف او عزت نه شي پيدا كولاى.

:**پنځم**:كه ځوك حرص لري نو دا سړى نيكي نه شي پيدا كولاى.

ولا اجتناب محرم مع حرص، ولا سلامة مع غيبة، ولا راحة قلب مع حسد ولا شرف مع سوء

الأدب، ولا بر مع شح. :٢٢٣ البصائر والذخائر المؤلف: أبو حيان التوحيدي.

دشوال دمياشتې شپږ روژې نيول

:مسئله: سوال: دكوچني اختر دشوال دمياشتې دشپږو روژو دنيولو اهميت اوحكم راته بيان كړه ځكه داما م اعظم ابي حنيفة رحمه الله په يوقول دا روژې پرله پسې نيول مكروه بولي اوجلاء جلاء نيول هم مكروه بولي، اوامام ابي يوسف رحمه الله فرمائي چې پرله پسې نيول يئ مكروه دي و ګوره، ويكره صوم ستة من شوال عند أبي حنيفة رحمه الله تعالي متفرقا كان أو متتابعا وعن أبي يوسف كراهته متتابعا لا متفرقا.: ج١ص٢٠١ الفتاوي الهندية.

:اول جواب: دا دفتاوي الهنديي نيمائي توري دي را اخستلي دې ځكه په فتاوي الهنديةكي وايي چې صحيح خبره داده چې دكوچني اختر دشوال دمياشتې شپږنفلي روژې نيول پروا نلري.

:دوهم جواب: جمهور، دفقهاؤ اوالمالكية، اوالشافعية، اوالحنابلة، اومتأخرين دالحنفيةؤ داشپږ روژې دشوال دمياشتې نيول سنت اومستحب بللي دي او داعلماء كرام وايي چې كله درمضان دمياشتې روژې ونيسې نو دخير دروازه نوره مه بنده وه اوشپږ نفلي روژې دشوال دمياشتې هم پسي ونيسه!

دا شپږ روژې دكوچني اختره وروسته متصلي په صباورځ كه شروع كړې اوكه داشپږ روژې جلاجلا دشوال په مياشت كې سره ونيسې دا سنت او مستحب ادا شو، او دا روژې نيول لوي ثواب لري، ځكه حضرت أبي أيوب الانصاري رضي الله عنه فرمائي چې نبي صلي الله عليه وسلم وفرمايل چاكه درمضان المبارک روژې ونيولي اوبيايې شپږ روژې نوري دشوال دمياشتې پسي ونيولي نو ده دټول عمر روژې ونيولي.

(معنٰی دا چې دي روژتي دټول كال روژې ونيولي اودكال دروژو برابر ثواب يې وګاټې) ځكه دنيكي بدله اوثواب يوپه لسه ده لهذا (٣٦) روژې ضرب په ١٠كي كړه نو ٣٦٠ راځي، اوكال هم ٣٦٠ ورځې ده.

وعن أبي أيوب الانصاري: قال قال النبي صلي الله عليه وسلم من صام رمضان ثم أتبعه ستا من

شوال فذلك صيام الدهر وفي الباب عن جابر و أبي هريرة و ثوبان قال أبو عيسي حديث أبي أيوب حديث حسن صحيح:ج١ص١٥٨ سنن الترمذي باب ما جاء في صيام ستة أيام من شوال.

ويكره صوم ستة من شوال عند أبي حنيفة رحمه الله تعالي متفرقا كان أو متتابعا وعن أبي يوسف كراهته متتابعا لا متفرقا لكن عامة المتأخرين لم يروا به بأسا هكذا في البحر الرائق والأصح أنه لا بأس به كذا في محيط السرخسي.:ج١ص٢٠١ الفتاوي الهندية.

هـ – صوم ستة أيام من شوال:ذهب جمهور الفقهاء المالكية ، والشافعية ، والحنابلة ومتأخرو الحنفية : إلي أنه يسن صوم ستة أيام من شوال بعد صوم رمضان ، لما روي أبو أيوب رضي الله تعالي عنه قال : قال النبي صلي الله عليه وسلم : من صام رمضان ، ثم أتبعه ستا من شوال ، كان كصيام الدهر وعن ثوبان رضي الله تعالي عنه قال : قال النبي صلي الله عليه وسلم : صيام شهر رمضان بعشرة أشهر وستة أيام بعدهن بشهرين ، فذلك تمام سنة يعني : أن الحسنة بعشرة أمثالها ، الشهر بعشرة أشهر ، والأيام الستة بستين يوما ، فذلك سنة كاملة .

وصرح الشافعية ، والحنابلة : بأن صوم ستة أيام من شوال بعد رمضان يعدل صيام سنة فرضا ، وإلا فلا يختص ذلك برمضان وستة من شوال ، لأن الحسنة بعشرة أمثالها .

ونقل عن أبي حنيفة رحمه الله تعالي كراهة صوم ستة من شوال، متفرقا كان أو متتابعا . وعن أبي يوسف : كراهته متتابعا ، لا متفرقا . لكن عامة المتأخرين من الحنفية لم يروا به بأسا .

قال ابن عابدين ، نقلا عن صاحب الهداية في كتابه التجنيس : والمختار أنه لا بأس به ، لأن الكراهة إنما كانت لأنه لا يؤمن من أن يعد ذلك من رمضان ، فيكون تشبها بالنصاري ، والآن زال ذلك المعني ، واعتبر الكاساني محل الكراهة أن يصوم يوم الفطر ، ويصوم بعده خمسة أيام ، فأما إذا أفطر يوم العيد ثم صام بعده ستة أيام فليس بمكروه ، بل هو مستحب وسنة .

وكره المالكية صومها لمقتدي به ، ولمن خيف عليه اعتقاد وجوبها ، إن صامها متصلة برمضان متتابعة وأظهرها ، أو كان يعتقد سنية اتصالها ، فإن انتفت هذه القيود استحب صيامها .

قال الحطاب : قال في المقدمات : كره مالك رحمه الله تعالي ذلك مخافة أن يلحق برمضان ما ليس منه من أهل الجهالة والجفاء ، وأما الرجل في خاصة نفسه فلا يكره له صيامها .

وصرح الشافعية ، والحنابلة : بأنه لا تحصل الفضيلة بصيام الستة في غير شوال ، وتفوت بفواته ، لظاهر الأخبار .

ومذهب الشافعية : استحباب صومها لكل أحد، سواء أصام رمضان أم لا ، كمن أفطر لمرض أو صبا

أو كفر أو غير ذلك ، قال الشربيني الخطيب: وهو الظاهر ، كما جري عليه بعض المتأخرين ، وإن كانت عبارة كثيرين : يستحب لمن صام رمضان أن يتبعه بست من شوال كلفظ الحديث .

وعند الحنابلة : لا يستحب صيامها إلا لمن صام رمضان.:ج٢٨ص٩٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

يندب صوم ستة من شوال مطلقا بدون شروط عند الأئمة الثلاثة وخالف المالكية والأفضل أن يصومها متتابعة بدون فاصل عند الشافعية والحنابلة أما المالكية والحنفية فانظر مذهبيهما تحت الخط (

المالكية قالوا : يكره صوم ستة أيام من شوال بشروط :

- ١ - أن يكون الصائم ممن يقتدي به أو يخاف عليه أن يعتقد وجوبها
- ٢ - أن يصومها متصلة بيوم الفطر
- ٣ - أن يصومها متتابعة
- ٤ - أن يظهر صومها فإن انتقي شرط من هذه الشروط فلا يكره صومها إلا إذا اعتقد أن وصلها بيوم العيد سنة فيكره صومها ولو لم يظهرها أو صامها متفرقة

الحنفية قالوا : تستحب أن تكون متفرقة في كل أسبوع يومان.:ج١ص٨٨٩ الفقه علي المذاهب الأربعة.

:فائده: دكال دروژو ثواب پدي لري چې يوه نيكي په لس ده نو درمضان دمياشتې دروژو ثواب دلسو مياشتو دروژو شو ، اودشوال دشپږو روژو ثواب په دوه مياشتو شو دايه يوكال روژې تانيولې.

قال العلماء وانما كان ذلك كصيام الدهر لان الحسنة بعشر امثالها فرمضان بعشرة أشهر والستة بشهرين وقد جاء هذا في حديث مرفوع في كتاب النسائي.:ج٨ص٥٦ شرح النووي علي صحيح مسلم.

وعن ثوبان رضي الله تعالي عنه قال : قال النبي صلي الله عليه وسلم : صيام شهر رمضان بعشرة أشهر وستة أيام بعدهن بشهرين ، فذلك تمام سنة يعني: أن الحسنة بعشرة أمثالها ، الشهر بعشرة أشهر ، والأيام الستة بستين يوما ، فذلك سنة كاملة.:ج٢٨ص٩٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:نكته: دا دشوال شپږ ورځې روژې نيول داسي مقام لري لكه دفرضي لمانځه پسي وروسته سنت يانفل لمونځ اداكول.

:پاملرنه: صاحب د هدايي په كتاب التجنيس والمزيدكې وايي چې شپږ روژې دكوچني اختره وروسته متصلي نيول كه څه هم بعضو مكروه بللي خومختاره قول

داده چې داروژې پروانلري، ځکه چې مکروه والي ددې روژوهلته ؤچې آمن نه ؤ پدې خبره چې دا خلک داروژې درمضان له روژو څخه شمارنکړي، نو بيا به داسي واي سي لکه دنصارٰي ؤ روژې چې دوي په ځانوباندې زياتي کړي، او اُوس دامعنٰى زائله شوه، ټول خبردي چې درمضان المبارک دمياشتې روژې نيول صرف يوه مياشت ده.

صوم ستة بعد الفطر متتابعة منهم من كرهه، والمختار أنه لا بأس به، لأن الكراهة إنما كانت لأنه لا يؤمن من أن يعد ذلك من رمضان، فيكون تشبها بالنصاري، والآن زال ذلك المعني.:ج٢ص٤١٣ التجنيس لصاحب الهداية.

دشوال شپږروژې امام صاحب ولي مکروه بللي دي

(پوښتنه)نو دا شپږروژې امام ابي حنيفة رحمه الله ولي مکروه بللي دي؟

اول جواب:دکوچني اخترسره متصلي دشوال دمياشتې شپږ روژې نيول بعضي عوام الناس خلک ضروري بولي اوحتّٰى کله چې بعضي خلک داروژې نيسي نو دابيا وايي چې زمونږ اخترلاندى راغلي، ددې شپږو روژو وروسته به زمونږ اختروي نو دا دفرضي روژو سره دنيونکي روژتي په عقيده کي زياتوب راځي، چې پريښول ددې عقيدي واجب ده، نوځکه دا شپږ روژې امام اعظم ابي حنيفة رحمه الله مکروه بللي دخلکو دجهالت دوجې اوپدې عقيده دا روژې نيول مکروه هم دي نو لهٰذا که دچا دا مذکوره عقيده وي نو ددې روژو پريښول بياضروري ده.

دوهم جواب: صرف امام اعظم ابي حنيفة رحمه الله ندى چې دا شپږ روژې پدامذکوره عقيده چې يې روژتي نيسي مکروه بللي دي بلکي المالکية هم وايي چې مقتدٰى شخص به دا روژې نه نيسي اوهغه خلک به هم دا شپږ روژې نه نيسي چې دوجوب عقيده ددې روژو لري، اوامام مالک رحمه الله دخلکو دجهالت دوجې داروژې مکروه بللي چې داسي نه وي چې په رمضان المبارک پسي يئ خلک ورپيوسته کړي، او دا به بياوايي چې دا هم درمضان المبارک دمياشتې روژې دي، اوحال دا دى چې دا شپږروژې درمضان دمياشتې روژې ندي.

استدراک: نومعلومه شوه چې په مسئله کښې روايات راتلل کافي ندي بلکي

دفقهاءكرامو اودمجتهيدينو عمل هم ضروري دی، دشوال په شپږو روژو دډېرو فقها ؤ اودمجتهيدينو عمل نه وه امام مالک رحمه الله فرمائي چې ماخپله کوم فقيه اومجتهدندی ليدلي چې ده به دا شپږ روژې دشوال نيولي اوعملي کولي به يې، اونه دسلف الصالحيونوڅخه ثابتي دي.

: پاملرنه: البته د دې شپږو روژو دشوال نيول پکاردي ځکه چې اجرعظيم پري مرتب دی اومناسب دا ده چې مونږ دجهالت دعقيدوڅخه ځانونه وساتو، اوهغه روايتونه کوم چې ثابته وي چې داروژې بيخي نيسي مه دا ضعيف روايت دي، نوپه ضعيف روايت باندې بايد دا لوي عظيم اجر د دې روژو پرې پرې ننبول شي.

ويكره صوم ستة من شوال عند أبي حنيفة رحمه الله تعالي متفرقا كان أو متتابعا وعن أبي يوسف كراهته متتابعا لا متفرقا لكن عامة المتأخرين لم يروا به بأسا هكذا في البحر الرائق والأصح أنه لا بأس به كذا في محيط السرخسي.:ج١ص٢٠١ الفتاوي الهندية.

يكره صوم ستة من شوال إن وصلها بالعيد مظهراً لها، ولا يكره إن فرقها أو أخرها أو صامها سراً، لانتفاء علة اعتقاد الوجوب.:ج٣ص٢١ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

فروع صوم ستة من شوال عن أبي حنيفة وأبي يوسف كراهته وعامة المشايخ لم يروا به بأسا واختلفوا فقيل الأفضل وصلها بيوم الفطر وقيل بل تفريقها في الشهر وجه الجواز أنه قد وقع الفصل بيوم الفطر فلم يلزم التشبه بأهل الكتاب وجه الكراهة أنه قد يفضي إلي اعتقاد لزومها من العوام لكثرة المداومة ولذا سمعنا من يقول يوم الفطر نحن إلي الآن لم يأت عيدنا أو نحوه فأما عند الأمن من ذلك فلا بأس لورود الحديث به.:ج٢ص٣٤٩ فتح القدير.

قال يحيي و سمعت قوله تعالي يقول في صيام ستة أيام بعد الفطر من رمضان إنه لم ير أحدا من أهل العلم والفقه يصومها ولم يبلغني ذلك عن أحد من السلف وإن أهل العلم يكرهون ذلك ويخافون بدعته وأن يلحق برمضان ما ليس منه أهل الجهالة والجفاء لو رأوا في ذلك رخصة عند أهل العلم ورأوهم يعملون ذلك.:ص ٢٥٦ الموطأمالك بن أنس باب جامع الصيام.

وفي مسلم والسنن عن أبي أيوب مرفوعا من صام رمضان ثم أتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر قال عياض لأن الحسنة بعشرة والستة تمام السنة كما رواه النسائي قال شيوخنا إنما كره مالك صومها مخافة أن يلحق الجهلة برمضان غيره أما صومها علي ما أراده الشرع فلا يكره.:ج٢ص٢٧١ شرح

الزرقاني علي موطأ الإمام مالك.

وكره المالكية صومها لمقتدي به ، ولمن خيف عليه اعتقاد وجوبها ، إن صامها متصلة برمضان متتابعة وأظهرها ، أو كان يعتقد سنية اتصالها ، فإن انتفت هذه القيود استحب صيامها .

قال الحطاب : قال في المقدمات : كره مالك رحمه الله تعالي ذلك مخافة أن يلحق برمضان ما ليس منه من أهل الجهالة والجفاء، وأما الرجل في خاصة نفسه فلا يكره له صيامها .:ج٢٨ص٩٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وفي الوافي و الكافية و المصفي يكره صوم الستة بعد الفطر متتابعة....عند مالك وعندنا لا يكره وتمام ذلك في رسالة تحرير الأقوال في صوم الست من شوال للعلامة قاسم

وقد رد فيها علي ما في منظومة التباني وشرحها من عزوه الكراهة مطلقا إلي أبي حنيفة وأنه الأصح بأنه علي غير رواية الأصول وأنه صحح ما لم يسبقه أحد إلي تصحيحه وأنه صحح الضعيف وعمد إلي تعطيل ما فيه الثواب الجزيل بدعوي كاذبة بلا دليل ثم ساق كثيرا من نصوص كتب المذهب فراجعها فافهم.:ج٢ص١٣٦ شامي.

يندب صوم ستة من شوال مطلقا بدون شروط عند الأئمة الثلاثة وخالف المالكية والأفضل أن يصومها متتابعة بدون فاصل عند الشافعية والحنابلة أما المالكية والحنفية فانظر مذهبيهما تحت الخط (

المالكية قالوا : يكره صوم ستة أيام من شوال بشروط :

- ١ – أن يكون الصائم ممن يقتدي به أو يخاف عليه أن يعتقد وجوبها
- ٢ – أن يصومها متصلة بيوم الفطر
- ٣ – أن يصومها متتابعة
- ٤ – أن يظهر صومها فإن انتقي شرط من هذه الشروط فلا يكره صومها إلا إذا اعتقد أن وصلها بيوم العيد سنة فيكره صومها ولو لم يظهرها أو صامها متفرقة

الحنفية قالوا : تستحب أن تكون متفرقة في كل أسبوع يومان.:ج١ص٨٨٩ الفقه علي المذاهب الأربعة.

دشوال دروژو درمضان دروژو سره وصل راځي

(پوښتنه) دا شپږ روژې كه څوک دكوچني اخترپه دوهمه ورځ شروع كړي نو درمضان دمياشتې دروژو سره يې وصل راغلي نو ولې مكروه ندي؟

:جواب:وصل دشوال دروژو درمضان دروژو سره دكوچني اختر دافطار په ورځ

سره ختم شو.

وجه الجواز أنه قد وقع الفصل بيوم الفطر فلم يلزم التشبه بأهل الكتاب.:ج٢ص٣٤٩ فتح القدير.

قال الحاكم الشهيد في «المنتقي»: وجدت عن الحسن أنه كان لا يري لصوم ستة أيام متتابعاً بعد الفطر بأساً، وكان يقول: كفي بيوم الفطر مفرقاً بينهن وبين شهر رمضان.:ج٢ص٦٥٦ المحيط البرهاني.
:ج٢ص١٣٦ شامي.

:پاملرنه: بهتره دا ده چې دا شپږ روژې متصلي پرلپسي دکوچني اختر په دوهمه ورځ شروع کړي، اوكه دكوچني اختر په لسم يا شلم دشوال په مياشت كې يې ونيسي هم دا فضيلت ورته حاصل كيږي، ځكه دا روژتي دكوچني اختر دشوال په مياشت كي دا روژې ونيولي، اوپه حديث مبارک كې دشوال مياشت دي روژو ته ښول شوي ده، نه دا سي چې ضرورمتصلي د اختره وروسته به وي.

والأفضل أن تصام الستة متوالية عقب يوم الفطر فان فرقها أو أخرها عن أوائل شوال إلي اواخره حصلت فضيلة المتابعة لأنه يصدق أنه أتبعه ستا من شوال.:ج٨ص٥٦ شرح النووي علي صحيح مسلم

قال أبو يوسف : يستحب ستة أيام متفرقاً ويجوز متوالياً أيضاً.:ج٢ ص٢٦٢ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

دشوال د مياشتى شپږ روژې په قضائي روژوكي ورشمارول

(مسئله) دشوال دمياشتې شپږ روژې دا قسم نيول چې نفلي به هم شي او دقضائي په نيت به يئ هم ونيسم، په دي نيت دقضائي دا روژې نيول صحت نلري لكه شكي روژه چې صحت نلري، كله كله ځيني خلک داسي پيداكيږي چې دا شپږ روژې په نيت د قضائي روژو ونيسي يعني چې همدا شپږ روژې به هم دشوال شپږ ورځې نفلي روژې شي اوهم به هغه قضائي په پوره كړم دا طريقه جائز نده.:ص١٢٢ اغلاط العوام.

بنديان به روژې په څه طريقه نيسي

(مسئله) سوال: كه يو مسلمان سړى پداسي ځاى كي بندي وي چې هيڅ درمضان المبارک دمياشتې دراتللو درک ورته نه وي معلوم نو دا بندي به فرضي درمضان

دمیاشتې روژې څنګه نیسي؟

جواب **ضابطه:** مسلمانان بندیان که دکافرانوپه محبسونوکې وي اوکه دنورو ظالمانو سره بندیان وي، نوکه دمیاشتوهیڅ درک ورته نه معلومیده بیاهم فرضیت دروژې مبارکي نه ترې ساقطیږي روژه باندې فرض ده، که چیرې دابندي شخص مقیم وي نو روژې نیول باندې لازمي دي، اوکه چیرې دابندي شخص مسافر وه نودروژو په نیولو اوپه نه نیولوکې اختیارلري.

البته ددې بندي تر راخلاصیدلو او یا د اقامت دنیته بعد دي درمضا ن المبارک دمیاشتې روژې دقضاء په نیت سره ونیسي.

ذهب جمهور الفقهاء إلي أنّ من اشتبهت عليه الشّهور لا يسقط عنه صوم رمضان بل يجب لبقاء التّكليف وتوجّه. :۲۸ص۸٤ الموسوعة الفقهية.

أما شروطه فثلاثة أنواع شرط وجوبه الإسلام والعقل والبلوغ وشرط وجوب الادا الصحة والإقامة. :ج۱ص۱۹۵ هندية.

والنوع الثاني من الشرائط شرط وجوب الادا وهو الصحة والإقامة.:ج۲ص۲۵۷ص۲۷۷ كتاب الصوم البحر الرائق.

صيام المحبوس: إذا اشتبهت الأشهر علي المسلم كأن يكون محبوساً أو في بعض الأمكنة النائية عن الأمصار يعني البلدان المأهولة بالسكان ، فلم يستطع معرفة شهر رمضان بالخبر ، فعليه أن يتحري ويجتهد.

فإذا غلب علي ظنه دخول شهر رمضان بناءً علي قرينة قامت في نفسه صامه.:ص٤٤ الصيام أدلة وأحكام المؤلف: يحيي بن موسي الزهراني.

تفریعات: خو د دې مسئلې سره یوڅو تفریعات اوضابطي هم شته:

اول: که چیرې دغه محبوس ته چې په حبس کې بندي ده یوبل مسلمان عادل دروژې دمیاشتې دلیدو خبر ورکړي یایې ددنیا دمسلمانانو دروژې دنیولو خبر ورکړو نو اوس پدغه بندي باندې کهیې طاقت درلود روژه نیول په فرض ده.

فإذا أخبره الثّقات بدخول شهر الصّوم عن مشاهدة أو علم وجب عليه العمل بخبرهم ، وإن أخبروه عن اجتهاد منهم فلا يجب عليه العمل بذلك بل يجتهد بنفسه في معرفة الشّهر بما يغلب علي ظنّه

ويصوم مع النّيّة ولا يقلّد مجتهداً مثله.:ج٢٨ ص٨٤ الموسوعة الفقهية.

(قال) وان اشتبه شهر رمضان علي الاسير تحري وصام شهرا بالتحري لانه مأمور بصوم رمضان وطريق الوصول إليه التحري عند انقطاع سائر الادلة كأمر القبلة.:ج٣ص ٦٣ مبسوط.

:دوهم: كه چيرې بندي او يا هغه مسلمان چې په دار الحرب کي وي په نامعلوم حال کې پاته شو چې هيڅ درک ورته معلوم نشو چې ددرمضان دروژې مياشت داخله شوي ده اوکه نه، او دابندي پوره اجتهاد وکړي پخپله په معلوميدلوکې دروژې دمياشتې او دغه بندي دا پوره دېرش ورځې روژې په نيت دفرضي روژو سره ونيولي نو د دې بندي روژې صحيح شوي دغه روژې له فرضې روژو څخه دريږي بيا قضاء وربانديې نشته، خوالبته يوه خبره يادلره، هغه داکه ددغه بندي دغه نيولي روژې درمضان المبارک دروژې سره برابري شوي وي يعني دغه بندي عين دغه روژې درمضان المبارک په مياشتې کې نيولي وي نوبيادټولو فقهاؤ په نزد دغه روژې صحيح شوي او قضاء بيا دروژو وربانديې نشته.

فإذا أخبره الثّقات بدخول شهر الصّوم عن مشاهدة أو علم وجب عليه العمل بخبرهم ، وإن أخبروه عن اجتهاد منهم فلا يجب عليه العمل بذلك بل يجتهد بنفسه في معرفة الشّهر بما يغلب علي ظنّه ويصوم مع النّيّة ولا يقلّد مجتهداً مثله.:ج٢٨ ص٨٤ الموسوعة الفقهية.

استمرار الإشكال وعدم انكشافه له بحيث لا يعلم أنّ صومه صادف رمضان أو تقدّم أو تأخر فهذا يجزئه صومه ولا إعادة عليه في قول الحنفيّة والشّافعيّة والحنابلة والمعتمد عند المالكيّة لأنّه بذل وسعه ولا يكلّف بغير ذلك كما لو صلّي في يوم الغيم بالاجتهاد وقال ابن القاسم من المالكيّة لا يجزيه الصّوم لاحتمال وقوعه قبل وقت رمضان.:ج٢٨ص٨٤ الموسوعة الفقهية.

فان تبين أنه أصاب شهر رمضان أجزأه لانه أدرك ما هو المقصود بالتحري.:ج٣ص٦٣ مبسوط.

ولا يخلو الأمر من أربعة أحوال:

الحال الأولي: أن لا ينكشف له الحال ، فإن صومه صحيح ويجزئه لأنه أدي فرضه باجتهاد فأجزأه كما لو صلي في يوم غيم باجتهاد إلي القبلة.:ص٤٤ الصيام أدلة وأحكام المؤلف: يحيي بن موسي الزهراني.

:دريم: اوکه د دغه بندي دغه نيولي روژې درمضان المبارک دمياشتې څخه

وروسته واقع شوي وي نو بیا یې همدغه روژې صحیح دي او دغه روژې یې د رمضان المبارک د روژو ځخه قضاءً بلله کیږي خو دوه شرطه غواړي یو دا چې عدد د روژو به یې پوره وي او که عدد د روژو کم وي بیا به هغه کم عدد ورپوره کړي.

:پوښتنه: په دي صورت کې ولي روژې صحیح شوي؟

:جواب: په التجنیس والمذید کې وایي روژې ځکه صحیح شوي چې ده د رمضان د میاشتې د روژو قضاء راوړه وروسته تر میا شتي د رمضانه.

:پاملرنه: په دي روژو کښې یو شرط دا هم ده چې دا بندي به د هري ورځې د روژې نیولو لپاره به یې نیت هم د شپې ځخه کړي وي.

رجل اشتبه عليه شهر رمضان، نحو أن كان في دار الحرب فتحري وصام شهراً ثم تبين أنه صام قبل الرمضان لايجوز، ولوتبين أنه صام بعد رمضان يجوز لأن تقديم صوم رمضان غيرجائز، أماالقضاء بعدرمضان فجائز.:ج۲ص۳٦۹ التجنيس والمذيد.

قلت أرأيت إن كان قد مضي شهر رمضان وهو لا يعلم بمضيه ولم يصمه فصام شهرا بعد شهر رمضان ينوي به شهر رمضان ثم علم بعد أن شهر رمضان قد كان مضي قال يجزي عنه صومه من شهر رمضان .:ج۲ص۱۹۷ الأصل المعروف بالمبسوط.

وان تبين أنه صام شهرا بعده جاز بشرطين اكمال العدة وتبييت النية لشهر رمضان لانه قاض لما وجب عليه بشهود الشهر وفي القضاء يعتبر هذان الشرطان.:ج۳ص ٦۳ص٦٤ مبسوط.

مطلب يصح القضاء بنية الادا وعكسه قوله (لصحة القضاء بنية الادا الخ) هذا التعليل إنما يظهر إذا نوي الادا أما إذا تجردت نيته فلا ا ه

ط والمناسب ما في الأشباه عن الفتح لو نوي الادا علي ظن بقاء الوقت فتبين خروجه أجزأه وكذا عكسه ثم مثل له ناقلا عن كشف الأسرار بقوله كنية من نوي ادا ظهر اليوم بعد خروج الوقت علي ظن أن الوقت باق وكنية الأسير الذي اشتبه عليه رمضان فتحري شهرا وصامه بنية الادا فوقع صومه بعد رمضان وعكسه كنية من نوي قضاء الظهر علي ظن أن الوقت قد خرج ولم يخرج بعد وكنية الأسير الذي صام رمضان بنية القضاء علي ظن أنه قد مضي والصحة فيه باعتبار أنه أتي بأصل النية ولكن أخطأ في الظن والخطأ في مثله معفو عنه ا هـ.:ج ۱ص۴۲۲ شامي.

وان صام شهرا قبل رمضان لم يجز وان صام شهرا بعد شهر رمضان اجزأه لكن بشرطين احدهما

اكمال العدة والثاني تبيت النية.:ص٨٣ فقه رمضان وفضائله.

الحال الثانية: أن ينكشف له أنه وافق الشهر أو ما بعده ، فإنه يجزئه في قول عامة الفقهاء ، لأنه أدي فرضه بالاجتهاد في محله.:ص٤٤ الصيام أدلة وأحكام المؤلف: يحيي بن موسي الزهراني.

ځلورم: اوكه چېرې د دغه بندي روژې درمضان المبارک دمياشتې څخه وړاندي واقع شوي وي يعني مثلاً دغه بندي درجب يا دشعبان دمياشتې روژې نيولي وي درمضان المبارک دمياشتي په ګمان اوخيال سره نو اوس كله چې درمضان المبارک مياشت راورسيده نو ده ته معلومه شوه چې ماخو درجب يادشعبان دمياشتې روژې نيولي وي نو دغه وړانديني نيول شوي روژې اعتبارنلري يعني له فرضي روژې څخه نه دريږي درمضان المبارک دمياشتې روژې به بيانيسې، روژې ځكه صحيح نه شوي چې ده درمضان دمياشتې روژې مخكې له وخته نيولي دي چې مخكې له وخته درمضان د روژو نيول صحت نلري.

قلت فإن تحري شهرا فصام قبل شهر رمضان وقبل أن يدخل وقبل أن يجب عليه صيامه قال لا يجزيه.:ج٢ص١٩٧ الأصل المعروف بالمبسوط.

وان تبين أنه صام شهرا قبله لم يجزه لانه أدي العبادة قبل وجود سبب وجوبها فلم تجزه كمن صلي قبل الوقت وذكر الشافعي في كتاب الام انه اذاعلم به قبل مضي شهر رمضان فعليه ان يصوم وان علم بعد مضي شهر رمضان جاز.:ج٣ص٦٣ مبسوط سرخسي. فتاوي اصلية.

وان صام شهرا قبل رمضان لم يجز وان صام شهرا بعد شهر رمضان اجزأه لكن بشرطين احدهما اكمال العدة والثاني تبيت النية.:ص٨٣ فقه رمضان وفضائله.

رجل اشتبه عليه شهر رمضان، نحو أن كان في دار الحرب فتحري وصام شهراً ثم تبين أنه صام قبل الرمضان لايجوز، ولوتبين أنه صام بعد رمضان يجوز لأن تقديم صوم رمضان غيرجائز، أماالقضاء بعدرمضان فجائز.:ج٢ص٣٦٩ التجنيس والمذيد.

الحال الثالثة : إن وافق صومه قبل الشهر فلا يجزئه في قول عامة الفقهاء ، لأنه أتي بالعبادة قبل وقتها ، كم صلي قبل الوقت فصلاته لا تجزئه ، والوقت المعتبر قبل شهر رمضان ستة أشهر ، كما كان السلف يدعون الله بعد رمضان ستة أشهر أن يتقبله منهم ، ويدعونه قبل رمضان بستة أشهر أن يبلغهم إياهم ، فالله أعلم أن المعتبر الستة أشهر قبل رمضان وبعده بما في ذلك شهر رمضان نفسه.:ص٤٤

الصيام أدلة وأحكام المؤلف: يحيي بن موسي الزهراني.

:**پنځم**: اوکه يې دغه روژې د اختر يعني دشوال سره برابري شوي وي او د اختر په ورځ يې هم روژه نيولي وه نو دهغه يوې ورځې داختر دروژې قضاء دي بيا رواړي اودنورو قضاء وربانديې نشته.

فان تبين أنه صام شوال فعليه قضاء يوم الفطر لان الصوم فيه لا يجوز عن القضاء.:ج٣ص٦٣ مبسوط سرخسي.

قلت أرأيت رجلا أسره العدو فالتبست عليه الشهور فلم يدر

أي شهر رمضان فتحري شهرا فصامه فإذا هو شهر رمضان قال فصيامه تام جائز عنه وهو بمنزلة من قد علم.:ج٢ص١٩٧ الأصل المعروف بالمبسوط.

الحال الرابعة: أن يوافق صومه بعض رمضان دون بعض ، فما وافق رمضان أو بعده أجزأه ، وما وافق قبله لم يجزئه. [الصيام للطيار ٣٨].:ص٤٤ الصيام أدلة وأحكام المؤلف: يحيي بن موسي الزهراني.

:**شپږم**: اوکه دغه بندي ته معلومه شوه چې ماخو د ذي الحجي په مياشت کي درمضان دمياشتې په نيت سره روژې نيولي اودرمضان المبارک مياشت راسه تيره وه نو بيا دي د اختر دورځې او د ايام التشريق د ورځو د روژو قضائي دي راوړي.

وان تبين أنه صام ذي الحجة فعليه قضاء يوم النحر وأيام التشريق.:ج٣ص٦٤ مبسوط.

قلت فإن مضي شهر رمضان فكل شهر صامه ينوي به صيام شهر رمضان أجزاه عنه قال نعم. :ج٢ص١٩٧ الأصل المعروف بالمبسوط.

:**اووم**: اوکه چېرې ددغه بندي نيمايې روژې درمضان المبارک دمياشتې سره موافقې شوي اونيمايې تري وړاندي ياوروسته شوی نوپدي صورت کې حکم داده چې څومره ورځې چې يې روژه درمضان المبارک دمياشتې په روژه وړاندي شوي وي نو دهغو روژو قضاء دي راوړي اوچې څومره روژې وروسته شوي وي نو هغه يې د ادا درمضان په ځای کې دريږي.

أن وافق صوم المحبوس بعض رمضان دون بعض ، فما وافق رمضان أو بعده أجزأه وما وافق قبله لم يجزئه ويراعي في ذلك أقوال الفقهاء المتقدّمة.:٢٨ ص٨٥ الموسوعة الفقهية.:ج١ص١٣٨ص١٤٠ فتاوي الأصلية.

وان صام شهرا قبل رمضان لم يجز وان صام شهرا بعد شهر رمضان اجزأه لكن بشرطين احدهما اكمال العدة والثاني تبيت النية:ص٨٣ فقه رمضان وفضائله.

:**اتم**: اوكه چېرې دا بندي خبرنه وي اودی روژې نيسي په نفلي نيت، او وروسته بياخبرشو چې پدا نيولي روژوكې مياشت درمضان وه نوكه دېرش ورځې پوره روژې يې نيولي وي بيايې درمضان دروژوڅخه غاړه خلاصه ده اودغه نيولي روژې په فرضي كې قبولي دي، ځكه درمضان په مياشت كې نفلي روژې نه وي.

قلت فإن صام شهر رمضان ينوي به تطوعا بصيامه وهو لا يعلم أنه شهر رمضان هل يجزي عنه من شهر رمضان قال نعم لأنه صام شهر رمضان ولا يكون شهر رمضان تطوعا.:ج٢ص١٩٧ الأصل المعروف بالمبسوط.

:**نهم**: اوهغه مسلمانان بنديان چې شپه او ورځ نه ورته معلوميږي اودوي په يوه تياره ځای كې وه چې درمضان المبارک دشپې او دورځې درک نه ورمعلوميدی اويا دروژه ماتي درک نه ورته معلوميده، نوپدي صورت ددوي حكم داسي راغلي ده :

: **اول**: دا بندي دي روژې نيسي وروسته دي قضاء هم راوړي.

:**دوهم**: دابندي دي روژې نه نيسي ځكه چې روژه په جزم(ټينګه سره) نيت غواړي اودلته نيت نشته.

:**دريم**: دا بندي دي فكركوي اوپه غالب ګمان دي فيصله كوي اوعلامه نووي رحمه الله دغه وروستي قول راجح ګڼلی خوكه يې وروسته دا روژې راوګرځولي نوبهتره ده.

:**څلورم**:اوكه چېرې دي بندي اجتهاد اوفكركړي وه، خوبيا هم ده روژې داسي نيولي وي چې په شپه شپه كي يې دا روژې نيولي وي، نو دروژو قضاء به بيا راوړي.

صوم المحبوس إذا اشتبه عليه شهر رمضان:إذا لم يعرف الأسير أو المحبوس في رمضان النّهار من اللّيل واستمرّت عليه الظّلمة فقد قال النّوويّ : هذه مسألة مهمّة قلّ من ذكرها وفيها ثلاثة أوجه

أحدها يصوم ويقضي لأنّه عذر نادر الثّاني لا يصوم لأنّ الجزم بالنّيّة لا يتحقّق مع جهالة الوقت الثّالث يتحرّي ويصوم ولا يقضي إذا لم يظهر خطؤه فيما بعد وهذا هو الرّاجح

ونقل النووي وجوب القضاء علي المحبوس الصائم بالاجتهاد إذا صادف صومه الليل ثم عرف ذلك فيما بعد ، وقال : إن هذا ليس موضع خلاف بين العلماء ، لأن الليل ليس وقتا للصوم كيوم العيد. :ج۲۸ص۸۵ص۸۶ الموسوعة الفقهية الكويتية.

قال بعض مشايخنا: لا يجوز الإفطار بالتحري، وعن محمد: إن كان في موضع يمكنه معاينة غروب شمس لا يمنعه عن ذلك مانع لا يفطر بالتحري، بل يفطر بالمعاينة، وإن منعه عن ذلك مانع يفطر بالتحري بعد أن يتيقن فيه، ويحتاط نحو أن يتبع العلامة من الظلام ونحوه وبنحوه، روي الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله، وذكر شمس الأئمة الحلواني أن ظاهر مذهب أصحابنا: أنه يجوز الإفطار بالتحري.:ج۲ص۶۲۸ المحيط البرهاني.

:لسم: ولو اشتبه رمضان على أسير أو محبوس أو نحوه، صام شهراً بالاجتهاد، كما يجتهد للصلاة في القبلة والوقت، وذلك بأمارة كالربيع والخريف والحر والبرد، فلو صام بلا اجتهاد، فوافق رمضان، لم يجزئه لتردده في النية. فلو اجتهد وتحير، فلم يظهر له شيء، فيرى النووي في المجموع أنه لا يلزمه أن يصوم.:ج۳ص۵۶ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

كه يوڅوک دښمن بندي کړي او د مياشتو معلومات ورته نه وي

(مسئله) که يوڅوک دښمن بندي کړي اودمياشتو معلومات ورته نه وي چې درمضان دروژې مياشت کومه يوه ده!

اودي بندي يوه مياشت روژه ونيوله په اټکل دفکر سره نوکه دا نيولي روژه د ده درمضان دروژې دمياشتې سره موافقه شوه روژه يې ادا شوه، اوکه درمضان دروژې دمياشتې څخه ده مخکې روژه نيولي وه بياجواز نلري.

اوکه چيرې دابندي وروسته ترمياشتې درمضان دروژې څخه روژې نيولي وي بياجوازلري، بشرط چې يوخوبه يې مکملي نيولي وي، اوبل به يې نيت هم دشپې څخه ورته کړي وي.

(پوښتنه) داروژې څنګه تري قبولي شي اوحال دا ده چې دا بندي خو د ادا نيت وروژو ته کړی نه دقضائي روژو ؟

:جواب: دابندي خو دهغه څه نيت کړي چې د ده پرذمه واجب دي پدا روان کال کې، نو دا او نيت دقضا خو سره برابر ده.

ذكر محمد في «الأصل»: في رجل أسره العدو واشتبهت عليه الشهور، فلم يدر أي شهر رمضان؟ فتحرى شهوراً، إن وافق صومه رمضان جاز، وإن صام شهراً قبل شهر رمضان لم يجزه، وإن صام شهراً بعد شهر رمضان أجزأه، ولكن بشرطين:

أحدهما: إكمال العدة.

والثاني: ثبوت النية؛ لأنه قاضي ما عليه، وفي القضاء يعتبر الشرطان، فإن قيل: كيف جوز هذا وإنه نوى الادا دون القضاء؟ قلنا: هو ناوي ما هو واجب عليه في هذه السنة، وهذا ونية القضاء سواء. :ج٥ص٣ المحيط البرهاني.

هغه مملكتونه چې شپږمیاشتې ورځ پکښې شپه شپه وي

(مسئله) :**اول سوال**: په هغه ممالكوكې چې شپږمیاشتې ورځ پکښې شپه شپه وي چې دوي هره ورځ نشي پیدا كولاى نو ايا د دوي څخه روژې اولمنځونه ساقط دي كه نه اوكه ترې ساقط نه وي دوي به څنګه روژې نيسي او څنګه به لمنځونه كوي؟

:**دوهم سوال**: په بعضي ملكونوكې بيايوه ورځ پنځه منتهه كم څلورويشت ساعته وي دوي به روژې څنګه نيسي.

اوپه بعضوځايونوكې بياچې څنګه دمابنام شفق غائب شي سم دستي طلوع دلمر وي.

اوپه بعضوځايونوكې بياټول عمرمطلقاً لمرلمر وي ياشپه شپه وي؟

:**داول سوال جواب**: پدي مسئله كې درې روايته راغلي دي:

:**اول روايت**:بعض علماء دفقهي الحنفي فرمائي چې ددنياپه كوموخطونوچې شپږ مياشتې ورځ شپه شپه وي ياشپږمياشتې پكښې ورځ ورځ وي، د دوي څخه لمنځونه او روژې ندي ساقطي دوي دي پدا شپږ مياشتوكښې دخپلوهري روژې د افطار او دپشلمي وختونه او دهر وخت دلمنځو اوقات دي په اوقاتو دورسره نږدې ملك چې پكښې دلمرهره ورځ طلوع اوغروب كيږي ددغه ملك دلمنځو او دروژو اوقات دا دي دوي وځانونوته تعين اومعيار وګرځوي، او د دوي نظام الأوقات دي ځانونو ته مقرركړي، او دا اصح روايت ده.

نو دي داخلك داهره روژه هم په دغواوقاتو نيسي اوهم په دغو اوقاتو دي خوري،

او لمنځونه دي هم په دغو اوقاتوسره کوي، او ودي مسئلې ته دليل دا لري چې دامسئله په آيامو د دجال باندې قياس کوي.

مافي السنن لأبي داود: ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال فقال " إن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه دونكم وإن يخرج ولست فيكم فامرؤ حجيج نفسه والله خليفتي على كل مسلم فمن أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف فإنها جواركم من فتنته " قلنا وما لبثه في الأرض ؟ قال " أربعون يوما يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم " فقلنا يارسول الله هذا اليوم الذي كسنة أتكفينا فيه صلاة يوم وليلة ؟ قال " لا اقدروا له قدره ثم ينزل عيسى ابن مريم عليه السلام عند المنارة البيضاء شرقي دمشق فيدركه عند باب لد فيقتله " . صحيح.:سنن أبي داود كتاب الملاحم باب خروج الدجال.

قال في إمداد الفتاح قلت وكذلك يقدر لجميع الآجال كالصوم والزكاة والحج والعدة وآجال البيع والسلم والإجارة وينظر ابتداء اليوم فيقدر كل فصل من الفصول الأربعة بحسب ما يكون كل يوم من الزيادة والنقص كذا في كتب الأئمة الشافعية ونحن نقول بمثله إذ أصل التقدير مقول به إجماعا في الصلوات ا هـ.:ج١ص٢٦٨ شامي.

تتمة: لم أر من تعرض عندنا لحكم صومهم فيما إذا كا ن يطلع الفجر عندهم كما تغيب الشمس أو بعده بزمان لا يقدر فيها لصائم على أكل ما يقيم بنيته، ولا يمكن أن يقال بوجوب موالاة الصوم عليهم، لانه يؤدي إلى الهلاك.

فإن قلنا بوجوب الصوم يلزم القول بالتقدير، وهل يقدر ليلهم بأقرب البلاد إليهم كما قاله الشافعية هنا أيضا، أم يقدر لهم بما يسع الاكل والشرب، أم يجب عليهم القضاء فقط دون الادا كل محتمل، فليتأمل، ولا يمكن القول هنا بعدم الوجوب أصلا كالعشاء عند القائل به فيها، لان علة عدم الوجوب فيها عند القائل به عدم السبب، وفي الصوم قد وجد السبب وهو شهود جزء من الشهر وطلوع فجر كل يوم، هذا ما ظهر لي، والله تعالى أعلم.:ج١ص٢٦٨ شامي.

دوهم روايت: بعضي علماءکرام فرمائي چې دوي دي خپل دروژو او دلمنځو وختونه په اوقاتو دمکې مکرمي برابر معيار اوتعميل وګرځوي ليکن اول روايت راجح ده.

دريم روايت: اوپه معارف القرآن کې مفتی صاحب فرمائي چې د دنياپه کومو خطونوچې شپه او ورځ پکښې څوڅومياشتې اُوږ دي(طويلي) وي(داعلاقی

دځمکې دګرې پرقطبينو قطب جنوبی اوقطب شمالی علاقوباندې واقع دی، په خاصه د انترکتيکا لويه وچې چې تل يې دا حالت وي) نوهلته دمياشتې درمضان پيدا کول له لويه سره کيدی نسي نوځکه د دغه ځای پرمسلمانانوباندې روژې فرض نه دي په احنافوکښې حلواني اوقبالي وغيره پدي فتوای ورکړي ده، چې د دي خلکولمنځونه به د دوی دشپو او دورځو په جوړ وي مثلاً په کوم ملک کې چې دمغرب نه سمدستي صبح صادق کيږي هلته دماخوستن مونځ فرض ندي.:ج ۱ص۲۶۶ شامي.

ددې مقتضٰی دا ده چېرته چې دشپږو مياشتو ورځ ده هلته به شپږمياشتو کې صرف پنځه مونځونه وي.

او رمضان به هلته هډو راځي نه ځکه روژې به پري فرض نه وي. اودا قول په امداد الفتاوي کښې مولانا صاحب هم اختيار کړي ده.:حصه اوله سورة البقرة ايات ۱۸۵ معارف القرآن.

:پاملرنه: اويادي دځلور ويشت ګنټو په پوره کيدو سره دي لږ دومره مخکې افطار وکړي چې پدي کې دضرورت په قدرخوراک اوڅښاک وکولي شي.

:ضابطه: پدي مسئله کې درياضيو دامام د محمدموسی بازی رحمه الله قول داده او دا قول غوره قول ده چې ددې خلکوڅخه روژې ندي ساقطی، حتٰی چې دسپوږمۍ پرکره باندې هم پر مسلمانانو روژې نيول فرض دي.:الهيئة الصغرٰی. والهيئة الوسطی.

قوله (فإن فيها يطلع الفجر قبل غروب الشفق) مقتضاه أنه فقد وقت العشاء والوتر فقط وليس كذلك بل فقد وقت الفجر أيضا لأن ابتداء وقت الصبح طلوع الفجر وطلوع الفجر يستدعي سبق الظلام ولا ظلام مع بقاء الشفق أفاده ح

أقول الخلاف المنقول بين مشايخ المذهب إنما هو في وجوب العشاء والوتر فقط ولم نر أحدا منهم تعرض لقضاء الفجر في هذه الصورة وإنما الواقع في كلامهم تسميته فجرا لأن الفجر عندهم اسم للبياض المنتشر في الأفق موافقا للحديث الصحيح كما مر بلا تقييد بسبق ظلام.:ج١ص٢٦٦ شامي.

من لم يجد بعض الأوقات الخمسة ٤١ – اختلف علماء الحنفية فيمن لم يجد بعض الأوقات

الخمسة ، كسكان المناطق القطبية ، فإن هذه المناطق تستمر في نهار دائم ستة أشهر ، وفي ليل دائم ستة أشهر أخري ، كما يقول الجغرافيون ، فهل يجب علي سكان هذه المناطق – إن كانوا مسلمين – أن يصلوا الصلوات التي لم يجدوا وقتا لها ، بأن يقدروا لكل صلاة وقتا أو تسقط عنهم هذه الصلوات ؟ .

وكذلك في بعض البلاد القريبة من المناطق القطبية ، تأتي فيها فترات لا يوجد وقت العشاء ، أو يطلع الفجر بعد مغيب الشفق مباشرة .وفي بعض المناطق لا تغيب الشمس مطلقا .

ذهب بعض علماء الحنفية إلي عدم سقوط هذه الصلوات عنهم ، ويقدرون لكل صلاة وقتا ، ففي الستة الأشهر التي تستمر في نهار دائم يقدرون للمغرب والعشاء والوتر والفجر وقتا ، مثل ذلك الستة الأشهر الأخري يقدرون للصبح والظهر والعصر وقتا، باعتبار أقرب البلاد التي لا تتواري فيها الأوقات الخمسة.

وقد استدلوا علي ذلك بالقياس علي أيام الدجال ، الذي هو من علامات الساعة الكبري ، فقد أمر النبي صلي الله عليه وسلم بالتقدير فيها ، في الحديث الذي رواه مسلم قال : ذكر النبي صلي الله عليه وسلم الدجال ولبثه في الأرض أربعين يوما : يوم كسنة ، ويوم كشهر ، ويوم كجمعة ، وسائر أيامه كأيامكم . قال الراوي : قلنا يا رسول الله ، أرأيت اليوم الذي كالسنة ، أتكفينا فيه صلاة يوم ؟ قال : لا ، ولكن اقدروا له . أي صلوا صلاة سنة في اليوم الذي هو كسنة ، وقدروا لكل صلاة وقتا . وذهب بعض فقهاء الحنفية إلي سقوط الصلوات التي لم يجدوا وقتا لها ؛ لأن الوقت سبب للوجوب ، فإذا عدم السبب – وهو الوقت – عدم المسبب وهو الوجوب .

وهذا ينطبق علي البلاد التي يقصر فيها الليل أربعين يوما في الصيف ، فقبل أن يغيب الشفق الأحمر ، يظهر الفجر الصادق فلا يوجد وقت للعشاء والوتر ؛ لأن أول وقت العشاء مغيب الشفق الأحمر ، وقد ظهر الفجر الصادق قبل أن يغيب الشفق .

فذهب بعض علماء الحنفية والمالكية إلي عدم سقوط الوتر والعشاء عن أهل هذه البلاد ، بل يقدرون للعشاء والوتر وقتا باعتبار أقرب البلاد إليهم . وذهب بعض آخر من علماء الحنفية إلي سقوط الوتر والعشاء ، وهو الذي مشي عليه صاحب نور الإيضاح وعبارته : ومن لم يجد وقتها لم تجب عليه . لكنه خلاف المذهب وما عليه المتون .

وذهب بعض المالكية ، وهو مذهب الشافعية إلي تقدير مغيب شفق أقرب البلاد إليهم ، فإذا كان أقرب البلاد إليهم يغيب فيها الشفق بعد ساعة من غروب الشمس ، ومدة الليل في هذه البلاد ثماني

ساعات ، فيكون أول العشاء عندهم بعد ساعة من غروب الشمس ، وإذا كانت مدة الليل في البلاد التي ليس فيها عشاء اثنتي عشرة ساعة ، فيقدر مغيب الشفق عندهم بساعة ونصف من غروب الشمس ؛ لأن مدة بقاء الشفق في أقرب البلاد إليهم ساعة ، وهي تعادل الثمن من الليل ؛ لأن الليل عندهم ثماني ساعات ، والبلاد التي ليس فيها عشاء وليلها اثنتا عشرة ساعة ، يقدر لغياب الشفق ثمن هذه المدة ، وهي ساعة ونصف.

وذهب الشافعية إلي وجوب قضاء العشاء علي أهل هذه البلاد ، ولا يسقط عنهم .

قال ابن عابدين : هذه المسألة نقلوا فيها الخلاف بين ثلاثة من مشايخنا وهم : البقالي والحلواني والبرهاني الكبير ، وأفتي البقالي : بعدم الوجوب ، وكان الحلواني يفتي بالقضاء ، ثم وافق البقالي حينما أرسل إليه من يسأله عمن أسقط صلاة من الصلوات الخمس : أيكفر ؟ فأجاب البقالي السائل : من قطعت يداه أو رجلاه كم فروض وضوئه ؟ قال : ثلاث . قال : فكذلك الصلاة ، فاستحسن الحلواني ، ورجع إلي قول البقالي بعدم الوجوب . أما الكمال بن الهمام فقد رجح القول بالوجوب ، ومنع ما أفتي به البقالي من القول بعدم الوجوب لعدم السبب وهو الوقت ، كما يسقط غسل اليدين عن مقطوعهما .

وقال : لا يرتاب متأمل في ثبوت الفرق بين عدم محل الفرض ، وبين عدم السبب وهو الوقت . إلي أن قال : وانتفاء الدليل علي الشيء لا يلزم فيه انتفاء هذا الشيء ؛ لجواز دليل آخر . وقد وجد وهو ما تواطأت عليه أخبار الإسراء ، من فرض الله تعالي الصلوات الخمس ، وجعلها شرعا عاما لأهل الآفاق ، لا تفضيل بين قطر وقطر .

قال ابن عابدين : وقد ورد في هذه المسألة قولان مصححان في المذهب ، والأرجح القول بالوجوب ، لا سيما إذا قال به إمام من الأئمة ، وهو الشافعي رضي الله عنه ، وهل ينوي القضاء أو لا ينويه ؟ ذكر في الظهيرية أنه لا ينوي القضاء لفقد وقت الادا ، واعترضه الزيلعي بأنه إذا لم ينو القضاء يكون ادا ، ضرورة لا واسطة بينهما ، وهي ليست ادا ؛ لأن الوقت الذي صليت فيه ليس وقتا لصلاة العشاء ، بل وقت لصلاة الصبح .

ومعني التقدير عند الحنفية : افتراض أن الوقت موجود ، وإن كان الوقت وقتا لصلاة الصبح ، وهذا بخلاف معني التقدير عند الشافعية وبعض المالكية ، علي ما بيناه سابقا من مذهبهم .

أما البلاد التي يقصر فيها وقت الظهر ، فيبلغ ظل الشيء مثله بعد زوال الشمس عن وسط السماء بوقت قصير لا يتمكن فيه المصلي من صلاة الظهر ، فلم نجد في كتب الفقهاء نصا علي حكم هذه المسألة. :ج٧ص١٨٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:پاملرنه: په فتاوی دارالعلوم زکریاکې وایي چې په کوموعلاقوکې چې بیخی طویلی(غټې)ورځې(په میاشتو)وي چې دروژو نیول پکښې مشکل خبره ده یاخو دي داخلک اوس دوی روژې نه نیسي چې کله ورځې معتدلی شوي نوقضاء دي دروژو بیاراوړی، اویاخو دي داخلک دنیړدی ښارونو په روژو(په وخت اوقاتو) سره روژې ونیسي.

البته که په روژه نیولو سره قدرت وولکه په انګلینډ وغیره کې (چې ورځ پکښې درویشت یاڅه کم څلور ویشت ساعته وي) نو روژې نیول دلته ضروري(فرض) دي.:ج۳ص۳۳۸ فتاوی دارالعلوم زکریا.

:د دوهم سوال جواب: اوهغه ملکونه چې پکښې دروژې یوه ورځ پنځه یادرې منټه کم څلور ویشت ساعته وي چې څنګه دماښام شفق غائب شي سم دستي دلمر طلوع وي، نو دوي به ترهغو روژه نیسي چې لمر غروب کوي ولوکه دا ورځ دوه منټه کم یو شواروز وي بس پدا پنځه منټه شپه کې د دوي افطارکول جوازلري، اوچې څنګه دصبح صادق دروښنائې طلوع ظاهیره شي، نو د دوي روژه بیرته شروع شوه، او دلمونځو وختونه خو د دي خلکو معلوم دي، اوپه هغه ځایونوکې چې بیاټول عمر مطلقاً لمر لمر وي د دوي دمسئلې حل د اول سوال په جواب دمسئلې کې وګوره.

وَكُلُواْ وَاشْرَبُواْ حَتَّي يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُّواْ الصِّيَامَ إِلَي الَّليْلِ.:١٨٧سورة البقرة قرآن كريم.

وعن عمر بن الخطاب عن أبيه رضي الله عنه قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم (إذا أقبل الليل من ها هنا وأدبر النهار من ها هنا وغربت الشمس فقد أفطر الصائم) .:[صحيح البخاري] باب متي يحل فطر الصائم.:صحيح مسلم.

تنبيه قال في الفيض ومن كان علي مكان مرتفع كمنارة اسكندرية لا يفطر ما لم تغرب الشمس عنده.:ج٢ص١٢٤ شامي.

قوله (وهو اليوم) أي اليوم الشرعي من طلوع الفجر إلي الغروب وهل المراد أول زمان الطلوع أو انتشار الضوء فيه خلاف كالخلاف في الصلاة والأول أحوط والثاني أوسع كما قال الحلواني كما في المحيط والمراد بالغروب زمان غيبوبة جرم الشمس بحيث تظهر الظلمة في جهة الشرق قال إذا أقبل

الليل من هاهنا فقد أفطر الصائم أي إذا وجدت الظلمة حسا في جهة المشرق فقد ظهر وقت الفطر أو صار مفطرا في الحكم لأن الليل ليس ظرفا للصوم وإنما أدي بصورة الخبر ترغيبا في تعجيل الإفطار كما في فتح الباري.:ج٢ص٨٨ شامي.

(پوښتنه) دا خلک چې دافرضي لمنځونه پخپل ملک کې پدا وختونو د نورو همسايه ممالکو د اوقاتو کوي دوي به نيت دقضائي لمنځو او دروژو کوي او که به دوي نيت د ادا دوخت پدي فرضي عبادتونو کې کوي؟

:جواب: دا خلک چې دافرضي لمنځونه پخپل ملک کې پدا اوقاتو دنورو همسايه ممالکو کوي دوي به نيت د ادا دوخت دلمنځوکوي او وتر لمونځ به هم کوي، ځکه افتراض دوخت موجود دی، نو دا وخت دهر لمانځه عين وخت دخپل وخت دلمانځه دی.

وهل ينوي القضاء أو لا ينويه ؟ ذكر في الظهيرية أنه لا ينوي القضاء لفقد وقت الادا ، واعترضه الزيلعي بأنه إذا لم ينو القضاء يكون ادا ، ضرورة لا واسطة بينهما ، وهي ليست ادا ؛ لأن الوقت الذي صليت فيه ليس وقتا لصلاة العشاء ، بل وقت لصلاة الصبح .

ومعني التقدير عند الحنفية: افتراض أن الوقت موجود ، وإن كان الوقت وقتا لصلاة الصبح ، وهذا بخلاف معني التقدير عند الشافعية وبعض المالكية ، علي ما بيناه سابقا من مذهبهم.:ج٧ص١٨٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وما روي ذكر الدجال رسول الله صلي الله عليه وسلم قلنا ما لبثه في الأرض قال أربعون يوما يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم فقيل يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنة أيكفينا صلاة يوم قال لا اقدوروا له رواه مسلم فقد أوجب أكثر من ثلثمائة عصر قبل صيرورة الظل مثلا أو مثلين وقس عليه فاستفدنا أن الواجب في نفس الأمر خمس علي العموم غير أن توزيعها علي تلك الأوقات عند وجودها ولا يسقط بعدمها الوجوب وكذا قال صلي الله عليه وسلم خمس صلوات كتبهن الله علي العباد ثم هل ينوي القضاء الصحيح أنه لا ينوي القضاء لفقد وقت الادا ومن أفتي بوجوب العشاء يجب علي قوله الوتر أيضا.:ج١ص٢٢٤ فتح القدير.:ج٢ص٨ الفتاوي التتارخانية.

إن البلاد التي يتصل فيها شروق الشمس بغروبها بحيث لا يفصل بينهما وقت لصلاة العشاء والوتر لا تجب في حق أهل هذه البلاد صلاة العشاء والوتر لعدم وجود السبب (كما في بلاد البلغار مثلا)

علي أحد القولين. والقول الثاني: إن فاقد وقتهما مكلف بهما فيقدر لهما ولا ينوي القضاء كما في أيام الدجال تقدر الأوقات لوجود النص في ذلك.:ص٧٠ فقه العبادات في الفقة الحنفي.

قوله (ولا ينوي القضاء الخ) قد علمت ما أورده الزيلعي عليه من أنه يلزم من عدم نية القضاء أن يكون ادا ضرورة الخ فيتعين أن يحمل كلام البرهان الكبير علي وجوب القضاء كما كان يقول به الحلواني

وقد يقال لا مانع من كونها لا ادا ولا قضاء كما سمي بعضهم ما وقع بعضها في الوقت ادا وقضاء لكن المنقول عن المحيط وغيره أن الصلاة الواقع بعضها في الوقت وبعضها خارجه يسمي ما وقع منها الوقت ادا وما وقع خارجه يسمي قضاء اعتبارا لكل جزء بزمانه فافهم.:ج١ص٢٦٧ شامي.

أقول لا يخفي أن القائلين بالوجوب عندنا لم يجعلوا لتلك الصلاة وقتا خاصا بها بحيث يكون فعلها فيه ادا وخارجها قضاء كما هو في أيام الدجال لأن الحلواني قال بوجوبها قضاء والبرهان الكبير قال لا ينوي القضاء لعدم وقت الادا وبه صرح في الفتح أيضا.:ج١ص٢٦٨ شامي.

[**تتمة**] لم أر من تعرض عندنا لحكم صومهم فيما إذا كان يطلع الفجر عندهم كما تغيب الشمس أو بعده بزمان لا يقدر فيه الصائم علي أكل ما يقيم بنيته ، ولا يمكن أن يقال بوجوب موالاة الصوم عليهم ؛ لأنه يؤدي إلي الهلاك .

فإن قلنا بوجوب الصوم يلزم القول بالتقدير ، وهل يقدر ليلهم بأقرب البلاد إليهم كما قاله الشافعية هنا أيضا ، أم يقدر لهم بما يسع الأكل والشرب ، أم يجب عليهم القضاء فقط دون الادا ؟ كل محتمل ، فليتأمل

ولا يمكن القول هنا بعدم الوجوب أصلا كالعشاء عند القائل به فيها ؛ لأن علة عدم الوجوب فيها عند القائل به عدم السبب، وفي الصوم قد وجد السبب وهو شهود جزء من الشهر وطلوع فجر كل يوم، هذا ما ظهر لي، والله تعالي أعلم. :ج١ص٢٦٩ شامي.

وما روي أنه ذكر الدجال قلنا ما لبثه في الأرض قال أربعون يوما يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنة أتكفينا فيه صلاة يوم قال لا قدروا له رواه مسلم فقد أوجب أكثر من ثلاثمائة عصر قبل صيرورة الظل مثلا أو مثلين وقس عليه فاستفدنا أن الواجب في نفس الأمر خمس علي العموم غير أن توزيعها علي تلك الأوقات عند وجودها ولا يسقط بعدمها الوجوب وكذا قال خمس صلوات كتبهن الله علي العباد ا هـ .:ج١ص٢٦٧ شامي.

ومن لم يجد وقتهما لا يجبان عليه قال الزيلعي من لم يجد وقت العشاء والوتر بأن كان في موضع

يطلع الفجر فيه كما تغرب الشمس أو قبل أن يغيب الشفق لم يجبا عليه وذكر المرغيناني أن برهان الدين الكبير أفتي بأن عليه صلاة العشاء ثم إنه لا ينوي القضاء في الصحيح وفيه نظر لأن الوجوب بدون السبب لا يعقل وكذا إذا لم ينو القضاء يكون ادا ضرورة وهو فرض الوقت ولم يقل به أحد انتهي أقول ما ذكره واضح ولكن يمكن التوجيه بأن انتفاء الدليل علي الشيء لا يستلزم انتفاءه لجواز دليل آخر وهو أن الله تعالي كتب علي عبده كل يوم صلوات خمسا ولا بد أن يصلي العشاء حتي يوجد الامتثال لأمره تعالي ولا ينوي القضاء لأنه مشروط بدخول الوقت وعدم الادا فيه ولم يوجد الوقت حتي ينوي القضاء تدبر.: ج١ص١٠٧ مجمع الأنهر.

والصحيح أنه لا ينوي القضاء لفقد وقت الادا ومن أفتي بوجوب العشاء يجب علي قوله الوتر أيضا.: ج١ص٢٦٠ البحر الرائق كتاب الصلاة.

(پوښتنه) خبره چې دلمرپه مسئله کې راغله نو دقيامت دعلامو څخه يوه غټه علامه دلمر دراختلوده دمغرب له خوا څخه نوچې کله لمر دمغرب له خوا راوخيږي نو دا راختل دمغرب څخه به يواري وي، اوکه بيابه لمر هره ورځ دمغرب له خوا (طرفه) راخيږي؟

:جواب:لمرچې د مغرب له خوا را وخيږي نو ترمايين دآسمانه به لاړشي يعني تر وخته دزواله به دا لمر دمشرق وخواته روان وي، او بيا به بيرته را وګرځي دمغرب په خوا به غروب وکړي، نو بيابه هره ورځ وروسته له دي دا لمر دمشرق دخوا(طرفه) څخه راخيږي.

مطلب في طلوع من مغربها تنبيه ورد في حديث مرفوع أن الشمس إذا طلعت من مغربها تسير إلي وسط السماء ثم ترجع ثم بعد ذلك تطلع من المشرق كعادتها.: ج١ص٢٦٨ شامي.

:پاملرنه: دتوبي دروازه ترهغه وخته پوري خلاصه ده چې لمردمغرب له خوا څخه راخيږي که لمر دمغرب له خوا څخه راوخوت بس دا دتوبي دروازه بنده شوه بيا که کافرمسلمان هم شي فائده نلري، نو هرګناه ګاره بنده ته لازم ده که ګناه د ده لويه وي اوکه ګناه دده کوچني وي، چې توبه دګناه څخه دا اوس اوس وکاږي، ځکه توبه دده قبليږي، اوکه لمر دمغرب دخوا څخه راوخوت بيا دتوبي دروازه بنده شوه او دتوبو کښل فائده نلري.

البته چاچې مخکې توبې کښلې وې ګټه هغو خلکو ويوړه نونن ورځ دې له خپلې ګناه څخه هر انسان توبه وکاږي، داسې توبه چې دا توبه توبة النصوح او دصدق توبه وي، دامعنٰى چې بياپه هغه مفسدعمل پيښمانه وي اوبيا ودې مفسدعمل ته نه را وګرځي لکه شېدې چې دغولانځې څخه را ولوشل شي بيابيرته په غولانځه نه پرورننوځي نو مسلمان هم چې توبه له ګناه څخه وکاږي بيا دي ګناه ته دغسي ورنشي نو دي ته توبة النصوح توبه وايي.

باب التوبة مفتوح لكل ذي ذنب عَظُم أو صغُر علي شرط صدق التوبة بالإقلاع الفوري والندم والاستغفار الدائم وإصلاح المفاسد.:ج٣ص ١٦٩ البحر المديد.

لأن باب التوبة مفتوح إلي هذا اليوم وهو يوم طلوع الشمس من مغربها فإنه يغلق.:ج ٢ص ١٤٧ أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير المؤلف: جابر بن موسي بن عبد القادر بن جابر أبوبكر الجزائري.

أن طلوع الشمس من مغربها يُغلق بعده بابُ التوبة ؛ فلا يقبل الإيمان من كافر ، ولا التوبة من عاصٍ ، وأما الإيمان المجرد عن العمل ، إذا كان حاصلاً قبل ذلك اليوم ، فإنه ينفع علي مذهب أهل السنة ، وكذلك العاصي بالبعض ينفعه بعض الذي كان يعمله ، كالزاني مثلاً ، إذا كان يصلي ، فتنفعه صلاته ويعاقب علي العصيان ، وهكذا ، والمنفي قبوله : إنما هو الخير المتروك قبل ذلك اليوم ، فلا ينفع استدراكه بعد.:ج٢ص ٤٥٦ البحر المديد.

وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله (صلي الله عليه وسلم) (من تاب قبل طلوع الشّمس من مغربها تاب الله عليه) . وفي (جامع التّرمذي) ، عن صفوان بن عسال المرادي قال : قال رسول الله (صلي الله عليه وسلم) (بابٌ مِن قِبل المغرب مفتوح مسيرة عَرضه أربعين سنة (كذا) مفتوح للتَّوبة لا يُغلق حتّي تطلُع الشّمس من مغربها) ، قال التّرمذي : حديث صحيح.:ج٨ص ١٩٠ التحرير والتنوير . الطبعة التونسية المؤلف: الشيخ محمد الطاهر بن عاشور.

قال رسول الله صلي الله عليه وسلم : يا عمر خلق الله بابا للتوبة خلف المغرب وهو من أبواب الجنة له مصراعان من ذهب مكللان بالبدر والياقوت والجوهر ما بين المصراع إلي المصراع مسيرة أربعين عاما للراكب المسرع فذلك الباب المفتوح منذ خلق الله خلقه إلي صبيحة تلك الليلة عند طلوع الشمس والقمر من مغاربها ولم يتب عبد من عباد الله توبة نصوحا من لدن آدم إلي ذلك اليوم إلا ولجت تلك التوبة في ذلك الباب ثم ترفع إلي الله فقال معاذ بن جبل : يا رسول الله وما التوبة النصوح ؟ قال : أن يندم العبد علي الذنب الذي أصاب فيهرب إلي الله منه ثم لا يعود إليه حتي يعود اللبن في

الضرع.:ج۳ص۳۹۸ [تفسير الدر المنثور – السيوطي].

په کوم سهار چې لمر د مغرب دخوا راخيږي

:پوښتنه: په کوم سهار چې لمر د مغرب دخوا څخه راخيږي نو د دې شپې کومه علامه وي که نه؟

:جواب: په کوم سهار چې لمر د مغرب د طرفه څخه راخيږي نو د دې شپې په علامه به هغه خلک پوه شي چې د تهجد لمونځونه کوي دا بزرګان به پوه شي چې دا شپه خو ډېره لويه شوه او له حکمته خالي نده نو دا خلک به و الله جل جلاله ته توبې وکاږي اوشپه به په عباداتوسره تيره کړي، کله چې سهارشي نولمربه دمغرب دخوا راوخيږي اولمربه نور (روښنائي) نلري ترنيمي آسمانه به ولاړشي، ډېر خلک به د دې خوف او دهشته څخه مړه شي.

وجاء في بعض الاثار ان الليلة تطول جداً فيعرف اصحاب قيام الليل انها لاتخلو عن حكمة فيعبدون الله ويتوبون سائر الليلة فتطلع الشمس من مغربها مسلوبة النور حتي يتوسط السماء فيموت كثيرمن الناس فزعاً ثم تغرب ثم يكون طلوعها علي الحالة المعهودة.:ص۵۸۷ النبراس شرح شرح العقائد.

که يو نفر روژه ماتى وکړي او بياپه طياره کي لمر ووينې

(مسئله)سوال: که يوسړی پخپل ښارکې چې لمرغروب وکړي او روژه ماتی وکړي، اوبيا وبل وطن ته په هوائي جهازکې ولاړشي چې ګوري هلته لمر ولاړ وي نود دې سړي روژه څنګه شوه؟

:جواب: که يونفرپه ښارکې دلمر دغروب څخه وروسته درمضان المبارک په مياشت کې دفرضی روژې روژه ماتی وکړی، خو دا روژتې شخص بعدکې فورا په هوائي جهازکې سفرشروع کړي اودسفرپه دوران کې يې دوباره لمر وليده، اوياچې بل ښار ته ورسيده هلته ورځ وه، نوپدې نفرباندې ديوې روژې قضاء لازمه ده، اوکفاره باندې نشته، کفاره ځکه باندې نشته چې دې نفرخوپه اول ښارکې په يقيني طور سره چې لمرغروب کړي وه ده روژه ماته کړي وه، البته داروژتي چې لمر بيا ووينې دروژه دارانو سره به مشابهت اختياره وي.

(مثلاً که يو روژتي داسي اراده لري چې زه له هندوستان څخه په مابنام کښې،

وشام، یاوسعودی، ته ځم، اوهلته چې ولاړشم نوبیابه لمر دمازدیګر ولاړوي دا نفر دي په اول مابنام کې په هندوستان کې روژه نه ماتوي، ځکه دده په حق کې ورځ باقی ده، هلته په عربو کې دي بیا روژه ماته کړي).

:مسئله: که دمابنام روژماتی او دمابنام لمونځ یې پخپل ښارکې وکړی، وروسته چې پدغه ورځ اوپدغه ساعت کې و دا بل وطن ته په طیاره کي ورغلی هلته لمر ولاړؤ نو دروژې به امساک کوي او د مابنام لمونځ به ددغه ملک په پخپل وخت کې بیاکوي اولنی دخپل وطن دمابنام لمونځ یې باطل شو.

والمراد بالغروب: زمان غيبوبة جرم الشمس بحيث تظهر الظلمة في جهة الشرق، قال (ص): إذا أقبل الليل من هاهنا فقد أفطر الصائم أي إذا وجدت الظلمة حسا في جهة المشرق فقد ظهر وقت الفطر أو صار مفطرا في الحكم، لان الليل ليس ظرفا للصوم، وإنما أدى بصورة الخبر ترغيبا في تعجيل الافطار كما في فتح الباري. قهستاني.:ج٣ص٣٣٠ شامی کتاب الصوم.:ص٢٦٠ محقق ومدلل جدیدمسائل

لو غربت ثم عادت هل يعود الوقت الظاهر نعم.:ج١ص٣٦٠ الدر المختار.

قلت : علي أن الشيخ إسماعيل رد ما بحثه في النهر تبعا للشافعية ، بأن صلاة العصر بغيبوبة الشفق تصير قضاء ورجوعها لا يعيدها ادا ، وما في الحديث خصوصية لعلي كما يعطيه قوله عليه الصلاة والسلام " { إنه كان في طاعتك وطاعة رسولك } " .ا هـ .

قلت : ويلزم علي الأول بطلان صوم من أفطر قبل ردها وبطلان صلاته المغرب لوسلمنا عود الوقت بعودها للكل، والله تعالي أعلم.:ج١ص٣٦١ شامي كتاب الصلاة مطلب لو ردت الشمس بعد غروبها.

وكذا من وجب عليه الصوم في أول النهار لوجود سبب الوجوب والأهلية ثم تعذر عليه المضي فيه بأن أفطر متعمدا أو أصبح يوم الشك مفطرا ثم تبين أنه من رمضان أو تسحر علي ظن أن الفجر لم يطلع ثم تبين أنه طالع فإنه يجب عليه الإمساك في بقية اليوم تشبها بالصائمين.:ج١ص٢١٤ الفتاوي الهندية.

(مسئله) که د یوسړي روژه وه اوپه طیاره کي یې سفرکاوه لمریې لیده په فضاءکي پدي وجه چې طیاره ډېره لوړه وه، اودځمکي په خلکو باندي شپه راغله نو دا دطیاري خلک روژه نشي ماتولي ترڅوچې لمرویني اوکه روژه یې ماته کړه نودیوې روژې قضاء به بیاراوړي.

:تنبيه: قال في الفيض: ومن كان علي مكان مرتفع كمنارة اسكندرية لا يفطر ما لم تغرب الشمس عنده، ولاهل البلدة الفطر إن غربت عندهم قبله، وكذا العبرة في الطلوع في حق صلاة الفجر أو السحور .:ج۲ص۴۶۱ شامي.

وكل صائم له حكم المكان الذي هوفيه سواء أكان علي سطح الأرض أم كان علي طائرة في الجو. وعليه فمن أفطر وهوفي الطائرة والشمس طالعة لابد أن يقضي يوماً مكانه لأن صومه فسد بأكله والشمس مرئية له.:ص٢٦٩ فتاوي شرعية المعاصرة.

دمياشتې تلاش كول په كوموشپو كې پكارده

(مسئله) دشعبان په نهه ويشتمه شپه دغروب دلمرڅخه وروسته دمياشتې تلاش كول ضروري ده كه په نظر راغله نوفبهاونعمت، اوكه په نظرنه راغله بيادې دېرش ورځې دشعبان مياشت پوره كړي او روژه دې ونيسي.

ويجب أن يلتمس الناس الهلال في التاسع والعشرين من شعبان وقت الغروب، فإن رأوه صاموا، وإن غم عليهم أكملوه ثلاثين يوماً.:ص١٠ الاختيار لتعليل المختار المؤلف: ابن مودود الموصلي .:ج۱ص۱۹۷ الفتاوي الهندية.

دمياشتې دليدلو دعا

(مسئله) كله چې څوک اولنی مياشت ويني نو **اول** دې: درې واري الله آكبر ووايي

:دوهم: دې «اللهم أهله علينا باليمن والإيمان، والأمن والأمان، ربي وربک الله» دا دعا ووايي.

:دريم: دې درې واري «هلال خير ورشد» ووايي .

:څلورم: دې «آمنت بالذي خلقک» ووايي .

:پنځم: دې «الحمد لله الذي ذهب بشهر كذا، وجاء بشهر كذا»

ترجمه: الحمد لله فلانی مياشت ولاړه اوفلانی مياشت راغله دا الفاظ دې ووايي.

:شپږم: «نبي صلي الله عليه وسلم دا دعا هم كړي ده، إذا رأي الهلال قال: «الله أكبر، اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان، والسلامة والإسلام، والتوفيق لما تحب وترضي، ربي وربک الله» .

:فائده: په ډېروكتابونو دفقهي حنفي كي وايي چې اولني مياشت وويني نو مكروه عمل دا ده چې په لاسونو اوګوتوسره اشاره ورته كوي دا لپاره دتعظيم دمياشتې، او په شامى كي وايي ولوكه يې وبل ته ورښي هم دا مكروه عمل ده، خوپه هندية او خزانة المفتين كې وايي كه دتعظيم لپاره دا اشاره نه وي اوصرف بل چاته يې ورښي بياباک نلري.

ويسن إذا رأي المرء الهلال كبر ثلاثا، وقال: «اللهم أهله علينا باليمن والإيمان، والأمن والأمان، ربي وربك الله » ويقول ثلاث مرات: «هلال خير ورشد» ويقول: «آمنت بالذي خلقك» ثم يقول: «الحمد لله الذي ذهب بشهر كذا، وجاء بشهر كذا» وروي الأثرم عن ابن عمر، قال: «كان النبي صلي الله عليه وسلم إذا رأي الهلال قال: الله أكبر، اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان، والسلامة والإسلام، والتوفيق لما تحب وترضي، ربي وربك الله » .وإذا رئي الهلال يكره عند الحنفية أن يشير الناس إليه، لأنه من عمل الجاهلية.:ج۳ص۳۹ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ اختلاف المطالع.

وفي الفتاوي الظهيرية: وتكره الاشارة عند رؤية الهلال تحرزا عن التشبه بأهل الجاهلية.: البحر الرائق.

(قوله: يكره) ظاهره ولو بقصد دلالة من لم يره وظاهر العلة أن الكراهة تنزيهية ط والله أعلم. :ج۳ص۴۱۹ شامي.

وتكره الإشارة إلي الهلال عند رؤيته تعظيما له أما إذا أشار إليه ليريه صاحبه فلا بأس به كذا في خزانة المفتين. :ج۵ص۳۸۰ الفتاوي الهندية.

ويكره الإشارة إلي الهلال عند رؤيته لأنّه من عادة الجاهلية كانوا يفعلونه تعظيماً له، أمّا إذا أشار إليه ليريه صاحبه فلا (بأس به).:ج۵ص۱۹۱ شرح الوقاية.

دروژې دمياشتې شاهدان

(مسئله)سوال:درمضان المبارک دروژې دمياشتې دليدلو دپاره څوشاهدان ضروري وي؟

:جواب:ضروري ده چې دشعبان په نهه ويشتمه درمضان دمياشتې تفتيش اوطلب وکړل شي، نوکه په آسمان کې يوعلت يعني چې مانع دليدلو دنري مياشتې څخه ؤ، لکه وريځ، ګرځونه، تموږ، شبنم، وغيره، نوپدي صورتونوکښې كه يوه

سړي داشاهدي وويله چې مامياشت دروژې وليدله بس دا شاهدي كافي ده، اودروژې دمياشتې په ليدلوكې شرط نده لفظ دشهادة (مثلاً چې زه په اشهدبالله سره شاهدي وايم چې مامياشت دروژې وليدله) اونده شرط دعوه كول باندې، اوقاضي دښار دي ديوه عادل يامستورالحاله سړي ولوكه ښځه هم وي درمضان دمياشتې شاهدي دي قبوله كړي، او اِعلان دي وكړي چې صبا ورځ روژه ده.

:سوال: دروژې دمياشتې دليدلوپه شاهدي كې ولې دمستور الحاله سړي شاهدي او ديوې ښځې شاهدي هم قبليدى شي؟

:اول جواب: داخبر اوشاهدي داخاصه ده دروژې دشاهدي په نقل سره، ځكه چې دا اصلاً شاهدي نده دا اخبار دى((دامعنٰى چې خبر كوم حجت ملزمه نده چې په بل يې او ريدل واجب ده، او دخپل حق وپريښنولوته په داخبر سره مجبوره كړل شي، بخلاف دشاهدى دشهادت دوركولوڅخه)) ليكن په اصلاً شاهدي كې چې ديوه سړي شاهدي نقل كوي دا شاهدي بيا دوه نر اشخاص غواړي، يا يو نر او دوه ښځې.

:دوهم جواب: په مبسوط كي وايي چې پدغه سي ځايونوكې ځكه عدالت ندي شرط چې دلته تهمت نشته پرليدونكي نفرهم روژه لازميږي لكه پرنورو چې لازميږي.

:پاملرنه: دمياشتې دثابت كيدلوپاره مدار په حقيقي خبرباندې دى.

(و) يقبل خبره و(لو كان أنثي أو رقيقا أو محدودا في قذف) وقد (تاب) في ظاهر الرواية إثباتا (لرمضان) لأنه أمر ديني وخبر العدل فيه مقبول فأشبه رواية الأخبار.:ص۶۵۳ طحطاوي.

روي الحسن عن أبي حنيفة رحمهما الله: أنه تقبل شهادة مستورالحال علي رؤية الهلال وهو الصحيح.:ج۲ص۴۲۷ التجنيس لصاحب الهداية.

(قوله وينبغي للناس أن يلتمسوا الهلال في اليوم التاسع والعشرين من شعبان) أي يجب وكذا ينبغي أن يلتمسوا هلال شعبان أيضا في حق إتمام العدة (قوله فإن رأوه صاموا وإن غم عليهم أكملوا عدة شعبان ثلاثين يوما ثم صاموا) لأن الأصل بقاء الشهر فلا ينتقل عنه إلا بدليل ولم يوجد.:ج۲ص۱۹ الجوهرة النيرة.:ج۱ص۱۹۷ هداية.:ج۱ص۲۳۷ فتاوي الولوجية.

وينبغي للناس أن يلتمسوا الهلال في اليوم التاسع والعشرين من شعبان فإن رأوه صاموا وإن غم عليهم أكملوا عدة شعبان ثلاثين يوما ثم صاموا ومن رأي هلال رمضان وحده صام وإن لم يقبل الإمام شهادته

وإذا كان بالسماء علة قبل الإمام شهادة الواحد العدل في رؤية الهلال رجلا أو امرأة حرا كان أو عبدا

الحكم التاسع : بم يثبت شهر رمضان؟

يثبت شهر رمضان برؤية الهلال ، ولو من واحد عدل أو إكمال عدة شعبان ثلاثين يوماً ، ولا عبرة بالحساب وعلم النجوم ، لقوله صلي الله عليه وسلم : « صوموا لرؤيته ، وأفطروا لرؤيته ، فإن غُمّ عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين يوماً ».:ج١ص١٤٨ تفسير آيات الأحكام لمحمدعلي الصابوني.

وقيل انما لا تشترط العدالة في هذا الموضع لانتفاء التهمة لانه يلزمه من الصوم ما يلزم غيره.:ج٣ ص١٥٤ ص٢٥٣ المبسوط.

:پاملرنه: خبر په معملاتو دنيوية كي: لكه بيع او شراء، كفالة او حوالة، او وكالة وغيره نور دنيا يې كارونه، نودلته پكي ديوه نفرخبرمعتبر ده، خواه دانفرعادل وي، اوكه فاسق وي، مسلمان وي اوكه كافروي، په شرط دتيقن دسامع دخبر دمخبر او دى رينبتونى بلل:

(الْفَصْلُ الثَّانِي فِي الْعَمَلِ بِخَبَرِ الْوَاحِدِ فِي الْمُعَامَلَاتِ) يُقْبَلُ قَوْلُ الْوَاحِدِ فِي الْمُعَامَلَاتِ عَدْلًا كَانَ أَوْ فَاسِقًا حُرًّا كَانَ أَوْ عَبْدًا ذَكَرًا كَانَ أَوْ أُنْثَى مُسْلِمًا كَانَ أَوْ كَافِرًا دَفْعًا لِلْحَرَجِ وَالضَّرُورَةِ ، وَمِنْ الْمُعَامَلَاتِ الْوَكَالَاتُ وَالْمُضَارَبَاتُ وَالرِّسَالَاتُ فِي الْهَدَايَا وَالْإِذْنُ فِي التِّجَارَاتِ ، كَذَا فِي الْكَافِي .

وَإِذَا صَحَّ قَوْلُ الْوَاحِدِ فِي أَخْبَارِ الْمُعَامَلَاتِ عَدْلًا كَانَ أَوْ غَيْرَ عَدْلٍ فَلَا بُدَّ فِي ذَلِكَ مِنْ تَغْلِيبِ رَأْيِهِ فِيهِ إنْ أَخْبَرَهُ صَادِقٌ ، فَإِنْ غَلَبَ عَلَى رَأْيِهِ ذَلِكَ عَمِلَ عَلَيْهِ وَإِلَّا فَلَا ، كَذَا فِي السِّرَاجِ الْوَهَّاجِ .:ج٥ص٣٤٤ هندية.

:شهاهدي په شريعت كي:

لأن الشهادة فِي الشَّرْعِ عِبَارَةٌ عَنْ إخْبَارٍ بِصِدْقٍ مَشْرُوطٍ فِي مَجْلِسِ الْقَضَاءِ وَلَفْظِ الشَّهَادَةِ.: الجوهرة النيرةكتاب الشهادات .

والشهادة لغة ، إخبار قاطع ، وفي عرف أهل الشرع إخبار صدق لإثبات حق بلفظ الشهادة في مجلس القضاء فتخرج شهادة الزور فليست شهادة .:فتح القدير(كتاب الشهادات).

دفاسق شاهدي دمياشتي درؤيت نه قبليږي

(مسئله) البته دفاسق شاهدي دمياشتي درؤيت نه قبليږي ځكه چي په ده كښې دتهمت ځاى شته اودمياشتي رؤيت دا د دين معامله ده لهٰذا دمياشتي دليدلو په

برابر دیوه سړي شاهدي قبليږي، خو خبر د فاسق دا په باب د دين کې بيا مقبول ندی.

:پوښتنه: د فاسق خبر د رؤيت په باب کې ولي نه قبليږي؟

:جواب: له قرآن مجيد څخه رالاندې بيادين له آحاديثو څخه جوړشوی ده نو د حديثو په روايتونو کښې د فاسق روايت نه وي مقبول لهٰذا د رؤيت مسئله هم د دين له باب ده.

وقيل انما لا تشترط العدالة في هذا الموضع لانتفاء التهمة لانه يلزمه من الصوم ما يلزم غيره وانما لا يقبل خبر الفاسق لتمكن التهمة والاصح اشتراط العدالة فيه لان هذا من أمور الدين ولهذا يكتفي فيه بخبر الواحد وخبر الفاسق في باب الدين غير مقبول بمنزلة رواية الحديث عن رسول الله صلي الله عليه وسلم.:ج۳ص۱٥٤ ص۲٥۳ المبسوط.

:پاملرنه: الله تعالی جل جلاله د فاسق د شهادت په برابر وايي چې د ده د خبر تحقيق کوئ:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ (٦).:سورة الحجرات.

که د فاسق شاهدي د روژې د مياشتې په رؤيت کې قبوله شوه

(مسئله) که پاچا د فاسق شاهدي د روژې د مياشتې په رؤيت کښې قبوله کړه او پاچا د روژې نيولو اِعلان وکړو نو پر خلکو روژه نيول بيا واجب ده، او که چا بې عذره عمداً په دغه ورځې روژه وخوړه نو کفاره پر دا خوړونکي کس واجب ده.

ولو شهد فاسق وقبلها الإمام ، وأمر الناس بالصوم فأفطر هو وواحد من أهل بلده قال عامة المشايخ : تلزمه الكفارة كذا في الخلاصة.:ج۱ص۱۹۸ الفتاوي الهندية.

دقيقه نکته

:دقيقه نکته: د روژې په مياشت کې دومر احتياط راغلی ده چې په فقه شريفه کې وايي که د روژ ې مياشت وايې تنها پرده ناکي ځواني ښځې ليده لي وه نو دا کولای شي چې بيله اجازي د قريب او د ولي ولاړه سي و قاضي ته خپله شاهدي ادا کړي ځکه چې دا اخبار پر دي بي بي فرض دی په فرض عين کې د ولي و اجاز ي ته ضرورت نسته.

وللمخدرة أن تشهد بغير إذن وليها لأنه من فروض العين.:ص٦٥٣ طحطاوي.

د اختر دمیاشتې دلیدلو شرائط

(مسئله)سوال: دکوچني اختر دمیاشتې دلیدلوڅه شرائط شته که نه؟

:جواب: دکوچني اختر دمیاشتې دلیدلوپاره دا شرط ده که په آسمان کښې یو علت ؤ یعني آسمان صفاء نه وي، نو لفظ د اشهدُ به په شاهدي دمیاشتې دلیدلو کښې قاضي ته وایي، چې مونږدکوچني اخترمیاشت ولیدله، اودا عدد دشاهدانوبه دوه حُرآزاد نارینه اویا یوحُر اودوه حُري ښځې وي، دا شاهدي به بیله دعویٰ کولو څخه وي، اوکه دکوچني اختر دمیاشتې دلیدلوپه وخت په آسمان یوعلت هم نه وي بیا نو پداسي حال کې دلوي جماعت وشاهدانو ته ضرورت دی.

:پاملرنه: جمع عظیم (لوي جماعت) چې حاصل شي په خبر ددوي سره غلبه دیقین دا مفوض ورائي ته دامام یا دقاضي راجع کیږي بی دشماره دعدده دا قول دامام محمد رحمه الله دی، اومقدار دجمع کثیر په ظاهرالروایت کې خوندی راغلي خو امام ابویوسف رحمه الله وایي چې جمع عظیم پنځوس کسه غواړي.

فإن لم يكن بالسماء عله لم تقبل شهادته حتي يراه جمع كثير يقع العلم بخبرهم.:ج١ص٨٣ اللباب في شرح الكتاب كتاب لصوم.

ولا يشترط لفظ الشهادة كمالا يشترط حكم أو مجلس قضاء أما هلال شوال وغيره من الأشهر في يوم الغيم فلا بد في إثباته من عدلين حرين مسلمين مكلفين غير محدودين في قذف أو رجل وامرأتين لكن بلا اشتراط تقدم دعوي.:ص١٣٢ فقه العبادات الحنفي: حكم التماس الهلال.

(وإن لم يكن بالسماء علة فلا بد) للثبوت (من) شهادة (جمع عظيم لرمضان والفطر) وغيرهما لأن المطلع متحد في ذلك المحل والموانع منتفية والأبصار سليمة والهمم في طلب رؤية الهلال مستقيمة فالتفرد في مثل هذه الحالة يوهم الغلط فوجب التوقف في رؤية القليل حتي يراه الجمع الكثير لا فرق في ظاهر الرواية بين أهل المصر ومن ورد من خارج المصر (ومقدار) عدد (الجمع) العظيم قيل أهل الحلة وعن أبي يوسف خمسون كالقسامة وعن خلف خمسمائة ببلخ قيل وقال البقالي الألف ببخاري قيل وقال الكمال الحق ما روي عن محمد وأبي يوسف أن العبرة لتواتر الخبر ومجيئه من كل جانب اه وفي التجنيس عن محمد أن أمر العقلة والكثرة (مفوض إلي رأي الإمام) وهو الصحيح وفي

البرهان (في الأصح) لأن ذلك يختلف باختلاف الأوقات والأماكن وتتفاوت الناس صدقا (وإذا تم العدد) أي عدد رمضان ثلاثين (بشهادة فرد) برؤيته (ولم ير هلال الفطر و) ذلك و (السماء مصحية لا يحل الفطر) اتفاقا علي ما ذكره شمس الأئمة ويعزر ذلك الشاهد كذا في الدرر وفي التجنيس إذا لم ير هلال شوال لا يفطر ون حتي يصومون يوما آخر وقال الزيلعي والأشبه أن يقال إن كانت السماء مصحية لا يفطرون لظهور غلطه وإن كانت متغيمة يفطرون لعدم ظهور الغلط.:ص٦٥٤ طحطاوي.:ج٢ص٤٢٨ التجنيس لصاحب الهداية.

وفي هلال شوال وذي الحجة يشترط لفظ الشهادة لأنه يتعلق به حق العبد فصار كسائر حقوقه. :ج٢ص٤٢٥ التجنيس لصاحب الهداية.

وأما هلال شوال فيثبت بإكمال عدة رمضان ثلاثين يوماً، ولا تقبل فيه شهادة العدل الواحد عند عامة الفقهاء .

وقال مالك: لا بدّ من شهادة رجلين عدلين ، لأنه شهادة وهو يشبه إثبات هلال شوال ، لا بدّ فيه من اثنين علي الأقل .

قال الترمذي : والعمل عند أكثر أهل العلم علي أنه تقبل شهادة واحدٍ في الصيام . روي الدارقطني : أنّ رجلاً شهد عند علي بن أبي طالب علي رؤية هلال رمضان فصام وأمر الناس أن يصوموا ، وقال : أصوم يوماً من شعبان أحب إلي من أن أفطر يوماً من رمضان.:ج١ص١٤٨ تفسير آيات الأحكام لمحمدعلي الصابوني.

الجمع الذي يحصل بخبرهم غلبة الظن وهو مفوض الى رأى الامام من غير تقدير عدد وهو الصحيح.:ج١ص٢٣٦عمدة الرعاية.

:اعتراض: ليدل دكوچني اختر دمياشتې خوهم خبر دی نو ولي عدد اوحريت اولفظ دشهادت او دا چې دا شاهدان به هم محدود في القذف هم نه وي دا پکښې شرط بلل شوي دی؟

:جواب: په خبرکي دليدلو دمياشتې دعيدالفطر کښې دبنده گانونفع سته هغه دا چې خولې به يې وخوراک او وڅښناک کولو ته خلاصي شي، اوهرکله چې پدي کي دبنده گانونفع ده نو دا خالص ديني امر پاتي نشو، بلکه دا دحق العباد سره مشابه شو، نولکه په نورو حقوق العبادکي دثابتولو دپاره، چې عدد اوحريت اولفظ

دشهادت شرط بلل شوي، نو دعيدالفطر په اخبارکې هم شرط دی.

لاتشترط لفظة الشهادة في الشهادة علي هلال رمضان ،لأنه أمرديني، فصار كرواية الحديث، وإخبار بطهارة الماء ونجاسته.:ج٢ص٤٢٥ التجنيس لصاحب الهداية.

أما في العيد فيشترط لفظ الشهادة وهو يدخل تحتالحكم لأنه من حقوق العباد.:ج٢ص٢٨٣ البحر الرائق كتاب الصوم.

قوله ويأمر الناس بالصوم يعني في يوم الغيم ولا يشترط لفظ الشهادة وشرائط القضاء أما في العيد فيشترط لأنه يدخل تحت الحكم لأنه من حقوق العباد انتهي.:ج٧ص٣٧٧ فتح القدير.

كوم شخص چې درمضان المبارک میاشت تنها ووینې

(مسئله)سوال: کوم نفرچې درمضان المبارک میاشت تنهاپخپله ووینې اوبل چا نه وي لیدلي او په ښارکې خلک په صبا ورځ روژه ونه نیسي نوایا پرلیدونکي سړي روژه فرض ده که نه؟

:جواب: کوم شخص چې درمضان المبارک دروژې میاشت، اویا دکو چنې اختر دشوال میاشت تنها ووینې اوشاهدي هم ورکړي خومتاسفانه شاهدي دده شرعاً قابل داعتبارونه ګرځي، نوپردا لیدونکي نفرد دواړو ورځو روژه نیول واجب ده.

:استدراک: اوکه دي تنها لیدونکي نفر روژه په دغو دوو ورځوکښې ماته کړه نوحکم یې دا دی چې په دواړو صورتونوکې دي دیوې روژې قضاء بیا راوړي.

اوامام شافعي اوامام زفر رحمهم الله وايي: که روژه یې وخوړه پدې صورت کې نوپدې نفرکفاره واجب ده، ځکه د ده په حق کې خو درمضان میاشت قائمه ده.

:سوال: که دا تنها لیدونکی نفر وقاضي ته شاهدي دمیاشتې درمضان دلیدلو ونه وايي اوصبا ورځ چې خلک روژه ونه نیسي او دا لیدونکی نفرهم روژه وخوري نوکفاره دروژې باندې شته پدې صورت کې که نه؟

:**جواب**: کفاره پردواړو صورتونوکښې پر دانفر نشته پرصحیح روایت سره، ولوکه څه هم دا نفر روژه وخوري دمخه تر ردکولو دقاضي دشاهدي د ده، ځکه چې د دې نفر دروژې ماتول په سبب دشبهې دي، اوسره دشبهې کفاره نه پرلازمیږي.

:**یادلرنه**: په امداد الفتاح کې وايي: کوم نفر چې دکوچنې اختر دشوال میاشت تنها

وويني اوشاهدي ورکړي خوشاهدي دده شرعاً قابل داعتبار ونه ګرځي، خو يوسړی ددې ليدونکي شخص دشاهدي تصديق وکړي او روژه وخوري، نوپردي تصديق کونکي نفرهم کفاره نشته.

قوله ومن رأي هلال رمضان وحده صام وإن لم يقبل الإمام شهادته لأنه متعبد بما علمه فإن أفطر فعليه القضاء دون الكفارة .

وقال زفر عليه الكفارة وهذا إذا رد الإمام شهادته أما إذا لم يشهد عند الإمام وصام ثم أفطر فقد اختلفوا في وجوب الكفارة والأولي أن لا تجب لاحتمال الخطأ في رؤيته ألا تري أنه لو أكمل ثلاثين يوما ولم ير الهلال لم يفطر لغلبة الخطأ وأما القضاء فيجب فإن أكمل هذا الرجل ثلاثين لم يفطر إلا مع الإمام لجواز أن يكون اشتبه عليه فرأي ما ليس بهلال فظنه هلالا فإن أفطر فعليه القضاء دون الكفارة اعتبارا للحقيقة التي عنده وأما القضاء فللاحتياط.:ج٢ص ٢٠ الجوهرة النيرة.:ج١ص ٤٠٤ فقه الحنفي في ثوبه الجديد.:ج٢ص٤٢٠ التجنيس لصاحب الهداية.

ومن رأي هلال رمضان أو الفطر وحده وشهد عند القاضي ورد قوله بدليل شرعي صام في الأول لقوله تعالي فمن شهد منكم الشهر فليصمه وهذا قد شهده وفي الثاني لا يفطر لقوله عليه الصلاة والسلام صومكم يوم يصومون وفطركم يوم يفطرون الناس لم يفطروا في هذا اليوم فعليه موافقتهم قال أبو الليث لكن لا ينوي الصوم لأنه يوم عيد عنده.:ج١ص٣٥١ مجمع الأنهر.

(رأي) مكلف (هلال رمضان أو الفطر ورد قوله) بدليل شرعي (صام) مطلقا وجوبا وقيل ندبا (فإن أفطر قضي فقط) فيهما لشبهة الرد (واختلف) المشايخ لعدم الرواية عن المتقدمين (فيما إذا أفطر قبل الرد) لشهادته (والراجح عدم وجوب الكفارة).:ج٢ص٣٨٤ الدر المختار كتاب الصوم.

أن من ابصر هلال رمضان وحده فرد القاضي شهادته فافطر عامدا لاكفارة عليه عندنا،وعند الامام الشافعي تلزمه الكفارة.:ص١١٥ تاسيس النظر.

(ولو كان فطره قبل ما رده القاضي في الصحيح) لقيام الشبهة وهي قوله صلي الله عليه وسلم " الصوم يوم تصومون " وقيل تجب الكفارة فيهما للظاهر بين الناس في الفطر وللحقيقة التي عنده في رمضان.:ص٦٥٢ طحطاوي.

رجل رأي هلال رمضان وحده فشهد ، ولم تقبل شهادته كان عليه أن يصوم ، وإن أفطر في ذلك اليوم كان عليه القضاء دون الكفارة ، وإن أفطر قبل أن يرد القاضي شهادته فالصحيح أنه لا تجب عليه الكفارة كذا في فتاوي قاضي خان.:ج١ص١٩٨ الفتاوي الهندية.

ولاكفارة عليه ولاعلي صديق للرائي إن شهد عنده بهلال الفطر وصدقه فأفطر.:ص٦٦٧ امداد الفتاح.

وإن أفطر قبل أن يرد الإمام شهادته، أو قبل أن يشهد عند القاضي هل تلزمه الكفارة عندنا؟ فيه اختلاف المشايخ، ذكره شمس الأئمة الحلواني في شرح كتاب الصوم، وأما إذا قبل الإمام شهادته، وأمر الناس بالصوم، فأفطر هو، أو واحد من البلدة هل تلزمه الكفارة؟ قال عامة مشايخنا: تلزمه، وقال الفقيه أبو جعفر: لا تلزمه، ثم الواحد إذا شهد عند القاضي، وردّ القاضي شهادته، وأكمل هذا الرجل ثلاثين يوماً لا يفطر إلا مع الإمام.:ج٥ص٤٩٩ المحيط البرهاني.

كه درؤيت دشاهدي څوک سماع وکړي

(مسئله) که یو عادل نفر د روژې د میاشتې د رؤیت شاهدي د حاکم په وړاندي و ویله او دا کس عادل هم معلومیده، او حاکم دده رؤیت ته اعتبار ورنه کړو، او نورو خلکو هم د ده د دغي شاهدي سماع وکړه نو په اوریدونکو خلکو روژه نیول په صبا ورځ کي واجب ده.

حتي إنه لو شهد عند الحاكم وسمع رجل شهادته عند الحاكم وظاهره العدالة وجب علي السامع أن يصوم، ولا يحتاج إلي حكم الحاكم، وهل يستفسره في رؤية الهلال، قال أبوبكر الإسكاف: إنما تقبل إذا فسر بأن قال رأيته خارج المصر في الصحراء أو في البلد بين خلل السحاب.:ج١ص١٩٧ الفتاوي الهندية.

قمري مياشت کله دېرش ورځې وي

:پاملرنه: قمري میاشت کله دېرش ورځې وي، او کله کله بیا نهه ویشت ورځې هم وي، البته اته ویشت ورځې نه وي.

په میاشتو وخت او تاریخ معلومیږي، د میاشتې د معلوم والي له وجې د رمضان میاشت په پیژندل کیږي.

د میاشتې دیو والي له وجې د حج ورځ مو یوه ده دا ټول د میاشتې په اولني لیدلو سره معلومیږي، او نور ډېر احکام زمونږ چې دي دا د میاشتو د اول رؤیت سره تړلي دي لکه وجوب د نذر، وقوع الطلاق، او موده د ایلاء، او نیټه د قرضونو ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الأهِلَّةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾، میاشت او د میاشتې تاریخ د ټولو ملکونو سره یوده،

نوځکه دي ټول اُمت دټولی دنیا دمسلمانانو دیوه ملک دمیاشتي په لیدلو سره روژه ونیسي!، او امرهمدغسي شوي ده رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي:صوموا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته: یعني درمضان دمیاشتي روژه ونیسئ په لیدلو دمیاشتي اویاپه شمارپوره کولو دشعبان دمیاشتي، او اخترهم په لیدلو دمیاشتي جوړکړئ.

الله جل جلاله فرمائي:(إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ) (۹۲)سورة الانبياء.

:**ژباړه**: بیشکه داستاسو اُمت (محمدي) اُمت دی یو اوزه ستاسو رب یم پس زماعبادت کوئ.

نومعلومه شوه چې اوله ورځ دروژې موهم یوه ده لکه ورځ دحج چې مو یوه ده، او د دې اُمت وحدت هم صرف په کتاب الله سره راځي چې دا کتاب حاکم وګرځو.: ج۱ص۴۰۲ فقه حنفي في ثوبه الجديد.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن الرسول صلي الله عليه وسلم قال إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا و هكذا وعقد الإبهام في الثالثة والشهر هكذا وهكذا و هكذا يعني تمام ثلاثين متفق عليه.:ج٤ص٤٨ فتح القدير.

الحكم التاسع: بم يثبت شهر رمضان؟يثبت شهر رمضان برؤية الهلال ، ولو من واحد عدل أو إكمال عدة شعبان ثلاثين يوماً، ولا عبرة بالحساب وعلم النجوم، لقوله صلي الله عليه وسلم: « صوموا لرؤيته ، وأفطروا لرؤيته ، فإن غُمّ عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين يوماً » .

فبواسطة الهلال تعرف أوقات الصيام والحج كما قال تعالي: { يَسْأَلُونَكَ عَنِ الأهلة قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ والحج } [البقرة : ۱۸۹] فلا بدّ من الاعتماد علي الرؤية ، ويكفي لإثبات رمضان شهادة واحدٍ عدل عند الجمهور ، لما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال : « تراءي الناس الهلال ، فأخبرت رسول الله صلي الله عليه وسلم أني رأيته ، فصام وأمر الناس بصيامه » وأما هلال شوال فيثبت بإكمال عدة رمضان ثلاثين يوماً ، ولا تقبل فيه شهادة العدل الواحد عند عامة الفقهاء .

وقال مالك : لا بدّ من شهادة رجلين عدلين ، لأنه شهادة وهو يشبه إثبات هلال شوال ، لا بدّ فيه من اثنين علي الأقل .

قال الترمذي: والعمل عند أكثر أهل العلم علي أنه تقبل شهادة واحدٍ في الصيام. روي الدارقطني: أنّ رجلاً شهد عند علي بن أبي طالب علي رؤية هلال رمضان فصام وأمر الناس أن يصوموا ، وقال:

أصوم يوماً من شعبان أحب إلي من أن أفطر يوماً من رمضان.:ج١ص١٤٨ تفسير آيات الأحكام لمحمدعلي الصابوني.

اختلاف دمطالعو! (دمطالعو مسئله)

په مسئله دمطالعو کې درې مذهبه دي:

اول مذهب: هغه دا ده چې اختلاف دمطالعو مطلقا معتبر ده که ښارونه قريب وي او که بعيد وي د دوى دليل استدلال، اول حديث دکريب رضي الله تعالى عنه ده:

اول دليل: أن أم الفضل بعثته الي معاوية بالشام قال فقدمت الشام وقضيت حاجتها واستهل علي شهر رمضا ن وانا بالشام فرايت الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في اخر الشهر فسالني عبدالله بن عباس ثم ذكر الهلال وقال متي رايتم الهلال فقلت رايناه ليلة الجمعة فقال انت رايته فقلت نعم وراه الناس وصاموا وصام معاوية فقال كنا رايناه ليلة السبت فلانزال نصوم حتي نكمل الثلاثين اونراه فقلت اولاتكتفي بروية معاوية وصيامه قال لا هكذاامرنا رسول الله صلي الله عليه وسلم.: رواه الترمذي.

دوهم دليل: دوي قياس کړي ده په اوقات دلمنځونو باندې چې اوقات دصلوة دهرچا خپل خپل معتبر دي نو رؤيت دمطالعوهم دهرچا خپل خپل معتبر دى.

الصحيح عند الشافعية لأن كل قوم مخاطبون بما عندهم كما في أوقات الصلاة وأيده في الدرر بما مر من عدم وجوب العشاء والوتر علي فاقدوقتهما.:ج٣ص٤١٨ شامي.

دوهم مذهب: دتعديل ده هغه دا ده چې په نزدي ښاروکې اختلاف دمطالعو ته اعتبار نشته او په ليري (بعيده) ښاروکې بيا اعتبار ورته شته دى((خو دائمة ثلاثة ؤ څخه دا ديوه مذهب هم نده)):

والمذاهب ثلاثة: المذ هب الاول لكل اهل بلد رويتهم واليه ذهب عكرمة والقاسم وسالم واسحاق وهو وجه للشافعية كما في الفتح والمغني

المذ هب الثاني يلزم رويته بلداهل البلادكلها بعدثبوت شرعي واليه ذهب الحنيفه كما تقدم والمالكية كمافي الفتح وغيره

المذ هب الثالث حكم اللزوم في البلاد المتقاربة كالبصرة والبغداد دون المتباعدة كاالاندليس وخراسان وهو المختار عند بعض المشائخ الحنيفية والمشهور عندالشافعية حكي الحافظ ابوعمر عليه الاجماع ولو ثبت الاجماع نقيد ماخالفه بالبلادالقريبة التي لاتختلف مطلعها.:ج٥ص٣٥١ معارف

السنن.: فتاوى الاصلية.:ص١٣٩ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

دغه ددوهم مذهب قول زمونږ د احنافو د مذهب د پرو متقدمينو او متاخرينو محقيقينو اختيار کړي ده لکه:

اول :دا قول دصاحب التجريد رحمة الله تعالى عليه ده.

" صوموا لرؤيته " وقيل يختلف ثبوته باختلاف المطالع واختاره صاحب التجريد وغيره كما إذا زالت الشمس عند قوم وغربت عند غيرهم فالظهر علي الأولين لا المغرب لعدم انعقاد السبب في حقهم .:ص٢٣٢ مراقي الفلاح.

(اهل بلدة رأو الهلال هل يلزم ذلك في حق اهل بلدة اخريٰ اختلف المشائخ فيه بعضهم قالوا لايلزم ذلك لا ن المعتبر الي قوله وفي القدوري اذاكان بين بلدتين تفاوت يختلف المطالع لم يلزم حكم احدي البلدتين البلدة الاخري.:ج٢ص٩٦ التاتارخانيه.

دوهم:دا قول د جرجاني رحمة الله تعالى عليه ده.

وقيل يعتبر اختلاف المطالع في البلاد البعيدة الي قوله وهوالذي اختار ه القدوري في التجريد وبه قال الجرجاني.:ج٥ص٣٣٧ معارف السنن.

دريم :دا قول د ملک العلماء العلامة الكاساني رحمة الله تعالى عليه ده.

هذا اذكانت المسافة بين البلدتين قريبة لاتختلف المطالع فيها فاما اذا كانت بعيدة فلايلزم احدي البلد تين حكم الاخر لان مطالع البلاد عندالمسافة الفاحشة تختلف فيعتبر في اهل كل بلدة مطالع بلدتهم دون البلد الأخر.:ج٢ص٢٢٥ البدائع.

څلورم :دا قول د زيلعي رحمة الله تعالى عليه ده.

اقل ماتختلف فيه المطالع مسيرة شهر الاشبه ان يعتبر لان كل قوم مخاطبون بماعندهم الخ.:ج١ ص٣٢١ تبيين الحقائق.

پنځم :دا قول د صاحب الفيض رحمة الله تعالى عليه ده.

هل يجب علي كل قوم مطلعهم ام لا ؟ فقيل بالاول واعتمده الزيلعي وصاحب الفيض وهوالصحيح عند الشافعيه لان كل قوم مخاطبون بماعندهم كما في اوقات الصلوة الخ.:ج٣ص٤١٨ شامي.

شپږم:دا قول د صاحب الطحطاوي رحمة الله تعالى عليه ده.

وهوالاشبه لان انفصال الهلال من شعاع الشمس يختلف باختلاف الاقطار كمافي دخول الوقت

وخروجه حتي اذازالت الشمس في المشرق لايلزم منه ان تزول في المغرب الي ان واقل ما اختلف المطالع مسيرة شهر كذا في الجوهرة.:ج٢ص٣١٨ طحطاوي علي مر اقي الفلاح.

اووم :دا قول دعلامة اللكنوي رحمة الله تعالى عليه ده.

اصح المذاهب عقلا ونقلا همين است كه هر دوبلده كه فيما بينهما مسافة باشد كه درآن اختلاف مطالع مي شود وتقدير ش مسافت يك ماه است درين صورت رؤيت يك بلده به بلده ديگر نه خواهد شد ودربلاد متقاربه كه مسافت آن كم ازكم از يك ماه داشته باشد حكم رؤيت يك بلده به بلده ديگر لازم خواهد بود.:ج١ص٢٥٥ مجموع الفتاوي.

اتم :دا قول دعلامة الكشميري رحمة الله تعالى عليه ده.

قال الزيلعي شارح الكنز ان عدم اعتبار اختلاف المطالع انما هوفي البلدان المتقاربة لاالنائية وكذا في تجريد القدوري وقال به الجرجاني اقول لابدّ من تسليم قول الزيلعي والا يلزم وقوع العيد يوم السابع والعشرون اوالثامن والعشرين اويوم الحادي وثلاثين اوالثاني وثلاثين فان هلا ل بلاد القسطنطنية ربما يتقدم علي هلالنا بيومين وكنت قطعت بماقال الزيلعي ثم رأيت في قواعد ابن رشد اجماعا علي اعتبار اختلاف المطالع في البلدان النائية اما تحديد القرب والبعد فمحمول الي المبتلي به وليس له حد معين الخ.:ج١ص١٤٩عرف الشذي حاشية الترمذي.:ص٦٥ رؤيت هلال رسالة لمفتي محمدشفيع.

نهم:دا قول دعلامه شبير احمد العثماني رحمة الله تعالى عليه ده.

نعم ينبغي ان يعتبر اختلاف المطالع ان لزم منه التفاوت بين البلدتين باكثر من يوم واحد لان النصوص مصرحة بكون الشهر تسعة وعشرين اوثلاثين.:ج٣ص١١٣ احسن الفتاوي بحواله فتح الملهم شرح المسلم.

لسم:دا قول دعلامه البنوري رحمة الله تعالى عليه ده.

وبالجملة اذا وقفنا علي نقل الاجماع علي عبرة الاختلاف في البلاد البعيدة لابد ان نقيد قولهم المطلق بذلك الاجماع وهذا الذي يريده شيخنا رحمة الله تعالي عليه فقال ابن رشد اجمعوا علي انه لايراعي ذلك في البلدان النائية كالاندليس والحجاز.:ج٥ص٣٣٩ معارف السنن.

يولسم :دا قول دعلامه رشيدا احمد الجنجوي رحمة الله تعالى عليه ده.

ان اختلاف المطالع معتبرفي جميع المسائل عند جميع الائمة كالزكوة والاضحية واوقات الصلوة فالمعتبر عند كل اهل بلد رويتهم انتهي.:ج١ص٢٤٦ الكوكب الدري.

دولسم :دا قول دصاحب البزازية ده.

شهد ان القاضي بلد كذا قضي بثبوت الرمضان بالشهودلايظهر ذلك في حق مصراخر ويظهرفي حق من راه وقراه وفي الحاوي

اهل بلد راوا الهلال في ليلة الثلاثاء واخري في ليلة الاربعاء فلكل مارأوا قال ابن عباس رضي الله عنهما فيه لهم مالهم ولنا مالنا

وفي التجريد اعتبر اختلاف المطالع.:ج۴ص۹۵ بزازيه علي هامش الهندية.

:ديارلسم: له دا راروان عبارت نه هم اعتبار دمطالعو معلوميژي.

وحكي عن أبي عبد اللَّهِ بن أبي مُوسَي الضَّرِير

:تنبيه: قال في الفيض ومن كان علي مكان مرتفع كمنارة اسكندرية لايفطر مالم تغرب الشمس عنده ولاهل البلدة الفطران غربت عندهم قبله وكذا العبرة في الطلوع في حق صلاة الفجر اوالسحور. :ج۳ص۴۵۹ شامي.

:څورلسم: شيخ الحديث ميرصاحب عبدالستار هاشمي لوګري پخپله رساله البهية كي ليكلي دي:

البحث الثالث في اعتبار اختلاف المطالع

(**تنبه**)وهو الحق عندي في هذا الزمان لان عيد الحجاج يوم الخميس وحسابهم من الثلاثاء فعلي هذا تكون رؤية الهلال المحرم من الاربعاء اوالخميس والحال انها لم نراها ليلة الجمعة مع صحو السماء.:ص۱۳۴رسالة البهية.

:پنځلسم: مفتي محمد شفيع رحمه الله پخپله رساله جديديه كې ليكلي دي چې ټول فقهاء متفق دي پدي خبره چې اختلاف دمطالعو معتبرده په اماكنو بعيده ووكې اوكوم اختلاف چې دمطالعوپه اعتباركې ده هغه په اماكنو قريبهؤو كې ده.

:شپاړسم:مفتي محمد تقي عثماني صاحب ليكلي دي بهر حال په بلاد بعيده ؤ كې دمتاخرينو احنافو مسلك هم دائمة ثلاثة سره مطابق ده يعني پداسي صورت كې چې بلاد بعيده وي اختلاف دمطالع معتبرده كمابيناه بالتحقيق.:ج۲ص۱۲۲ درس الترمذي ..:ج۱ص۴۹ فتاوي الاصلية.

:پاملرنه: بلاد بعيده دي ته وايي چې دا ښارونه ديوې مياشتې دپياده سفر په اندازه سره ليرى وي.

ولا عبرة باختلاف المطالع فيلزم برؤية أهل المغرب أهل المشرق وإذا ثبت في مصر لزم سائر الناس في ظاهر الرواية وقيل يعتبر في كل بلد مطلع بلدهم إذا كان بينهما مسافة كثيرة وقدر الكثير بالشهر اه.:ج٢ص٦١٩ :شامي.

:**دريم مذهب**: داده چې اختلاف دمطالعو مطلقا نده معتبر حتّٰی تردي چې په مغرب کې میاشت ولیدل شي دمشرق په خلکوهم عمل (روژه نیول) ضرور (واجب) ده خوپدي شرط چې دغه خبربه په معتبره طریقه سره ورسیدلي وي او دغه قول ظاهرالروایة ده.

(فقد ذهب اليه الكثير من المتقدمين والمتاخرين وهو ظاهر الرواية كمافي الهنديه ولاعبرة لاختلاف المطالع في ظاهر الرواية كذافي قاضيخان وعليه الفتوي الفقيه ابي الليث وبه يفتي شمس الائمة الحلواني.:ج١ص١٩٨هندية.

وظاهر الرواية الثاني وهو المعتمد عندنا وعند المالكية والحنابلة لتعلق الخطاب عاما بمطلق الرؤية في حديث صوموا لرؤيته بخلاف أوقات الصلوات.:ج٣ص٤١٨ شامي.: كذا في الفتح القدير.:ج٢ ص٣١٣ .:ج١ص٤٩ فتاوي الاصلية.

دريم مذهب چې اختلاف دمطالعو معتبرندی

(مسئله)سوال: که دمغرب په یوه ښارکښې دروژې میاشت خلکو ولیده اودملک قاضي پدي ښار اوملک کې دروژې دنیولو اعلان وکړي نو دمشرق وملکونو اوخلکو ته دا لیدل کفایت کوي که نه!

اوکه به دمشرق خلک داسي کوي چې دهرملک مسلمانان به پخپله میاشت درمضان المبارک ویني اوروژه به نیسي؟

:جواب: دا خبره یادلره چې مسئله دا اختلاف المطالعوقدیماً وحدیثاًمعرکة الآراء مسئلة ده:

:**اول حکم دمسئلې**: ثبوت دمیاشتې په نزد دغیرلیدونکو صرف په حکایت سره نه کیږي چې یو یادوه کسان ووایي چې په فلانی ښارکښې میاشت ولیدل شوه، بلکي داثبوت دمیاشتې پدي ډول سره کیږي چې څوکسان شاهدي ادا کړي چې دفلاني ښارقاضِي حکم وکړي دمیاشتې په لیدو په شاهدي دشاهدانو، اویادلیدولو

دمياشتې خبرمشهورشي، چې د اسلامي دولتونو درا ډواستېشنونه داخبرخپور اونشرکړي چې په فلانی ښار دولت اسلامي کښې میاشت ولیدل شوله اوقاضیانو هم حکم په وکړي چې صباورځ روژه ده، بس دنورو مملکتونو دپاره هم داحکم دتعمیل ده او داحکم پر ټوله نړۍ صحت لري، ځکه دمفتٰی به قول په بینا اختلاف دمطالعو معتبرندی.: کذا في تحفة الرمضان لمفتي محمدسلمان منصورپوري ص ٤٠.

:**دوهم حکم دمسئلې**: که دیوه ښار والاؤ دروژې یادلوي اختر میاشت ولیده، پدا نورو ټولو ملکونو د دنیا باندې هم دا لیده حجت دي، اوهم دا نورو ملکونو والا ؤ ته دا لیدل ورته کفایت کوي، ولوکه په مابین د دې ملکونوکې ډېره فاصله هم موجوده وي، یعني اختلاف دمطالعو مطلقا دمیاشتو درؤیت ندي معتبر، حتّٰی که په مغرب یامشرق کښې په اول دماښام کې دمغرب یادمشرق خلکو دروژې میاشت ولیده، اودمغرب یادمشرق دخلکوخبر په معتبري طریقي سره دمشرق یادمغرب داتتها یعني دپاي خلکوته چې ورسیږ ي او دایقین وي چې داخبر دروغ نده نو دمشرق او دمغرب پرخلکو دصبا دورځې روژه درمضان المبارک څخه نیول پرې واجب اوضروري ده، اوهم دارنګه دمغرب دخلکولیدل دمشرق وخلکوته کفایت کوي، اودمشرق دخلکولیده درؤیت دمیاشتې دمغرب وخلکوته هم کفایت کوي، یعنی فرق نکوي هرڅومره بعدچې وي، هم داروایت ظاهرالروایت ده، اوهم دامسلک اوقول دآیمة الثلاثه ؤ امام ابي حنیفة،امام مالک،امام احمدرحمهم الله تعالی علیهم دی(دامذهب ده)، اوهم پردي قول فتوٰی د الفقیه أبي اللیث ثمرقندي ده وبه کان یفتي شمس الأئمة الحلواني، اوهم دا قول دحسن بصری رحمه الله ده.

الحكم العاشر: هل يعتبر اختلاف المطالع في وجوب الصيام؟

ذهب الحنيفة والمالكية والحنابلة: إلي أنه لا عبرة باختلاف المطالع ، فإذا رأي الهلال أهل بلد وجب الصوم علي بقية البلاد لقوله صلي الله عليه وسلم : « صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته » وهو خطاب عام لجميع الأمة ، فمن رآه منهم في أي مكان كان ذلك رؤية لهم جميعاً.

وذهب الشافعية إلي أنه يعتبر لأهل كل بلد رؤيتهم ، ولا تكفي رؤية البلد الآخر ، والأدلة تطلب من كتب الفروع فارجع إليها هناك.:ج١ص١٤٩ تفسير آيات الأحكام لمحمد علي الصابوني.:ص١٤٨

زبدة الأحكام.

ولا عبرة لاختلاف المطالع في ظاهر الرواية كذا في فتاوي قاضي خان وعليه فتوي الفقيه أبي الليث وبه كان يفتي شمس الأئمة الحلواني قال لو رأي أهل مغرب هلال رمضان يجب الصوم علي أهل مشرق كذا في الخلاصة ثم إنما يلزم الصوم علي متأخري الرؤية إذا ثبت عندهم رؤية أولئك بطريق موجب حتي لو شهد جماعة أن أهل بلدة قد رأوا هلال رمضان قبلكم بيوم فصاموا وهذا اليوم ثلاثون بحسابهم ولم ير هؤلاء الهلال لا يباح فطر غد ولا يترك التراويح في هذه الليلة لأنهم لم يشهدوا بالرؤية ولا علي شهادة غيرهم وإنما حكوا رؤية غيرهم ولو شهدوا أن قاضي بلدة كذا شهد عنده اثنان برؤية الهلال في ليلة كذا وقضي بشهادتهما جاز لهذا القاضي أن يحكم بشهادتهما لأن قضاء القاضي حجة وقد شهدوا به كذا في فتح القدير.:ج١ص١٩٨ الفتاوي الهندية.

إذا ثبت رؤية الهلال بقطر من الأقطار وجب الصوم علي سائر الأقطار لا فرق بين القريب من جهة الثبوت والبعيد إذا بلغهم من طريق موجب للصوم . ولا عبرة باختلاف مطلع الهلال مطلقا عند ثلاثة من الأئمة وخالف الشافعية فانظر مذهبهم تحت الخط (الشافعية قالوا : إذا ثبتت رؤية الهلال في جهة وجب علي أهل الجهة القريبة منها من كل ناحية أن يصوموا بناء علي هذا للثبوت والقرب يحصل باتحاد المطلع بأن يكون بينهما أقل من أربعة وعشرين فرسخا تحديدا أما أهل الجهة البعيدة فلا يجب عليهم الصوم بهذه الرؤية لاختلاف المطلع).:ج٢ص٥٥٠ الفقه علي المذاهب الأربعة إذا ثبت الهلال بقطر من الأقطار.

قوله (ولا عبرة باختلاف المطالع) فإذا رآه أهل بلدة ولم يره أهل بلدة أخري وجب عليهم أن يصوموا برؤية أولئك إذا ثبت عندهم بطريق موجب ويلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب وقيل يعتبر فلا يلزمهم برؤية غيرهم إذا اختلف المطلع وهو الأشبه كذا في التبيين والأول ظاهر الرواية وهو الأحوط كذا في فتح القدير وظاهر المذهب وعليه الفتوي كذا في الخلاصة أطلقه فشمل ما إذا كان بينهما تفاوت بحيث يختلف المطلع أولا وقيدنا بالثبوت المذكور لأنه لو شهدجماعة أن أهل بلد كذا رأوا هلال رمضان قبلكم بيوم فصاموا وهذا اليوم ثلاثون بحسابهم ولم يروا هؤلاء الهلال لا يباح فطر غد ولا تترك التراويح هذه الليلة لأن هذه الجماعة لم يشهدوا بالرؤية ولا علي شهادة غيرهم وإنما حكوا رؤية غيرهم ولو شهدوا أن قاضي بلد كذا شهد عنده اثنان برؤية الهلال في ليلة كذا وقضي بشهادتهما جاز لهذا القاضي أن يحكم بشهادتهما لأن قضاء القاضي حجة وقد شهدوا به وأما ما استدل به الشارح علي اعتبار اختلاف المطالع من واقعة الفضل مع عبد الله بن عباس حين أخبره أنه رأي الهلال بالشام ليلة

الجمعة ورآه الناس وصاموا وصام معاوية فلم يعتبره وإنما اعتبر ما رآه أهل المدينة ليلة السبت فلا دليل فيه لأنه لم يشهد علي شهادة غيره ولا علي حكم الحاكم ولئن سلم فلأنه لم يأت بلفظ الشهادة ولئن سلم فهو واحد لا يثبت بشهادته وجوب القضاء علي القاضي

والمطالع جمع مطلع بكسر اللام موضع الطلوع.:ج٢ص٢٩٠ البحر الرائق باب مابفسد الصوم ومالايفسده.

أن اختلاف المطالع لا يمكن في أقل من أربعة وعشرين فرسخا وأفتي به الوالد والأوجه أنها تحديدية كما أفتي به أيضا اه، فليحفظ وإنما الخلاف في اعتبار اختلاف المطالع بمعني أنه هل يجب علي كل قوم اعتبار مطلعهم ولا يلزم أحدا العمل بمطلع غيره أم لا يعتبر اختلافها بل يجب العمل بالأسبق رؤية حتي لو رئي في المشرق ليلة الجمعة وفي المغرب ليلة السبت وجب علي أهل المغرب العمل بما رآه أهل المشرق فقيل بالأول واعتمده الزيلعي وصاحب الفيض وهو الصحيح عند الشافعية لأن كل قوم مخاطبون بما عندهم كما في أوقات الصلاة وأيده في الدرر بما مر من عدم وجوب العشاء والوتر علي فاقد وقتها وظاهر الرواية الثاني وهو المعتمد عندنا وعند المالكية والحنابلة لتعلق الخطاب عاما بمطلق الرؤية في حديث صوموا لرؤيته بخلاف أوقات الصلوات وتمام تقريره في رسالتنا المذكورة. :ج٢ ص١٠٥ شامي مطلب في اختلاف المطالع.

واتفقوا على أنه إذا رؤى الهلال في بلده رواية فاشية فإنه يجب الصوم على سائر أهل الدنيا .

إلا ما رواه أبو حامد الإسفرائي من أنه لا يلزم باقي البلاد الصوم ، وغلطه القاضي أبو الطيب الطبري وقال: هذا غلط منه بل إذا رأى أهل بلد هلال رمضان لزم الناس كلهم الصيام في سائر البلاد .:ج١ص٢٣٢ اختلاف الأئمة العلماء المؤلف: الوزير أبو المظفر يحيى بن محمد بن هبيرة الشيباني.

واتفقوا على أنه إذا رؤى الهلال في بلده رواية فاشية فإنه يجب الصوم على سائر أهل الدنيا ، الا ان اصحاب الشافعى رحمة الله عليه صحها انه يلزم حكمه اهل البلد القريب دون البعيد.: اختلاف الأئمة لشيخ عبدالرحمن الدمشقي.

:**تنبيه**: يفهم من كلامهم في كتاب الحج أن اختلاف المطالع فيه معتبر فلا يلزمهم شيء لو ظهر أنه رئيفي بلدة أخري قبلهم بيوم وهل يقال كذلك في حق الأضحية لغير الحجاج لم أره والظاهر نعم لأن اختلاف المطالع إنما لم يعتبر في الصوم لتعلقه بمطلق الرؤية وهذا بخلاف الأضحية فالظاهر أنها كأوقات الصلوات يلزم كل قوم العمل بما عندهم فتجزيء الأضحية في اليوم الثالث عشر وإن كان علي رؤيا غيرهم هو الرابع عشر والله أعلم.:ج٢ص١٠٥ شامي مطلب في اختلاف المطالع.

:**تتمة**: قال في اللباب ولا عبرة باختلاف المطالع فيلزم برؤية أهل المغرب أهل المشرق وإذا ثبت في مصر لزم سائر الناس في ظاهر الرواية وقيل يعتبر في كل بلد مطلع بلدهم إذا كان بينهما مسافة كثيرة وقدر الكثير بالشهر اه ،وقدمنا تمام الكلام علي ذلك في الصوم وقدمنا هناك أن ظاهر كلامهم هنا اعتبار اختلاف المطالع لما علمته من هذه المسائل تأمل؛.ج٢ص٦١٩ شامي.

وإذا ثبت في مصر لزم سائر الناس فيلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب في ظاهر المذهب وقيل يختلف باختلاف المطالع لأن السبب الشهر وانعقاده في حق قوم للرؤية لا يستلزم انعقاده في حق آخرين مع اختلاف المطالع وصار كما لو زالت أو غربت الشمس علي قوم دون آخرين وجب علي الأولين الظهروالمغرب دون أولئك وجه الأول عموم الخطاب في قوله صوموا معلقا بمطلق الرؤية في قوله لرؤيته وبرؤية قوم يصدق اسم الرؤية فيثبت ما تعلق به من عموم الحكم فيعم الوجوب بخلاف الزوال والغروب فإنه لم يثبت تعلق عموم الوجوب بمطلق مسماه في خطاب من الشارع والله أعلم، ثم إنما يلزم متأخري الرؤية إذا ثبت عندهم رؤية أولئك بطريق موجب حتي لو شهد جماعة أن أهل بلد كذا رأوا هلال رمضان قبلكم بيوم فصاموا وهذا اليوم ثلاثون بحسابهم ولم ير هؤلاء الهلال لا يباح لهم فطر غد ولا تترك التراويح هذه الليلة لأن هذه الجماعة لم يشهدوا بالرؤية ولا علي شهادة غيرهم وإنما حكوا رؤية غيرهم ولو شهدوا أن قاضي بلد كذا شهد عنده اثنان برؤية الهلال في ليلة كذا وقضي بشهادتهما جاز لهذا القاضي أن يحكم بشهادتهما لأن قضاء القاضي حجة وقد شهدوا به ومختار صاحب التجريد وغيره من المشايخ اعتبار اختلاف المطالع وعورض لهم بحديث كريب أن أم الفضل بعثته إلي معاوية بالشام قال فقدمت الشام فقضيت حاجتها واستهل علي رمضان وأنا بالشام فرأيت الهلال يوم الجمعة ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألني عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ثم ذكر الهلال فقال متي رأيتموه فقلت رأيناه ليلة الجمعة فقال أنت رأيته فقلت نعم ورآه الناس وصاموا وصام معاوية رضي الله عنه فقال لكنا رأيناه ليلة السبت فلا نزال نصوم حتي نكمل ثلاثين أو نراه فقلت أو لا تكتفي برؤية معاوية رضي الله عنه وصومه فقال لا هكذا أمرنا رسول الله صلي الله عليه وسلم شك أحد رواته في تكتفي بالنون أو بالتاء ولا شك أن هذا أولي لأنه نص وذلك محتمل لكون المراد أمر كل أهل مطلع بالصوم لرؤيتهم رواه مسلم وأبو داود والنسائي والترمذي وقد يقال إن الإشارة في قوله هكذا إلي نحو ما جري بينه وبين رسول أم الفضل وحينئذ لا دليل فيه لأن مثل ما وقع من كلامه لو وقع لنا لم نحكم به لأنه لم يشهد علي شهادة غيره ولا علي حكم الحاكم، فإن قيل إخباره عن صوم معاوية يتضمنه لأنه الإمام يجاب بأنه لم يأت بلفظة الشهادة ولوسلم فهو واحد لا يثبت بشهادة وجوب القضاء علي

القاضي والله سبحانه وتعالي أعلم والأخذ بظاهر الرواية أحوط.:ج۲ص۳۱۳ فتح القدير.:ج۳ص۳٦٥ الفتاوي التتارخانية.:ص٦٧۲ امدادالفتاح.:ص۶۴ رؤيت هلال رسالة لمفتي محمدشفيع.

:**پاملرنه**: ويفهم من كلامه (الحسن البصرى) هذا هو أنه لايرى اختلاف المطالع.:ج۲ص۱۳۳ فقه الحسن البصرى المقارن مع المذاهب الاربعة.

اختلاف دمطالعو په تعليم السلام کې

(مسئله)سوال:که چېرې ديو لېرې ښار څخه دمياشتې دليدلو خبرراسي نودا خبرمعتبر دى که نه؟

:جواب: دهرڅو مره لېري ملک څخه چې خبر راسي معتبردى

مثلاً: دبرماخلکومياشت نه وي ليدلې اودبمبئ دښار يوسړي دهغوخلکوپه مخکې دمياشتې درؤيت شاهدي ورکړه، نو دبرماپر خلکوديوې روژې قضاء لازم ده، هو !شرط دا دى چې داخبرپداسي طريقه راسي چې دشريعت له رويه معتبروي .

:ص۱۵۳تعليم السلام پښتو، دروژې مبارکي دروژو بيان.

دالأزهر دمدرسي فتوىٰ په برابر داختلاف المطالعو

(مسئله) دمصر دمدرسي په فتاوي الأزهرکښې يې اختلاف المطالع پداسي ښه اندازکې څېړلي دي، اوفتوىٰ پردي ده چې راجح اومفتٰى به رايه دا ده چې اختلاف دمطالعومعتبرندي او دا دليل قوي هم دى، اوهم پدي کښې دحکيم شارع دوحدت قصدهم ده، اوپردي خبره چې اعتبار دمطالعو معتبرندي فتوىٰ دالائمةامام مالک، وأبي حنيفة، وأحمد، والليث بن سعد، او دا حکايت ابن المنذر له ډېرو أکثرالفقهاء کرامو څخه کړي ده.

۱- اختلاف المطالع في رؤية الهلال – أجمع المسلمون علي أن استبصار هلال رمضان واجب كفائي، وليس فرض عين فيكفي أن يلتمسه بعض المسلمين عملا بمقتضي السنة الصحيحة .

۲ – يري جمهور الفقهاء أنه لا عبرة باختلاف المطالع، فاذا ثبتت رؤية الهلال في أي بلد اسلامي ثبتت في حق جميع المسلمين، علي اختلاف اقطارهم، متي بلغهم ثبوته بطريق صحيح .

۳ – ويري بعض الفقهاء اعتبار اختلاف المطالع فيلتزم أهل كل بلد بمطلعه .

٤ – الرأي الراجح المفتي به، والذي استقر عليه مؤتمر علماء المسلمين المنعقد بمجمع البحوث

الإسلامية بالزهر الشريف (١٣٨٦ هجرية – ١٩٦٦ م) أنه لا عبرة باختلاف المطالع لقوة دليله ولأنه يتفق مع ما قصده الشارع الحكيم من وحدة المسلمين .

٥ – متي تحققت رؤية هلال رمضان في بلد من البلاد الإسلامية فانه يجب الصوم علي جميع المسلمين الذين تشترك بلادهم مع البلد الإسلامي الذي ثبتت فيه الرؤية في جزء من الليل، ما لم يقم ما يناهض هذه الرؤية ويشكك في صحتها امتثالا لقوله تعالي { فمن شهد منكم الشهر فليصمه } والحديث الشريف (صموا لرؤيته).:ج١ص١٠٧ فتاوي الأزهر اختلاف المطالع في رؤية الهلال.

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله : صوموا لرويته وأفطروا لرؤيته فإن غم عليكم الشهر فكملوا العدة ثلاثين: فبرؤية الهلال يجب علي المسلمين صوم رمضان ،وبرؤيته يجب عليهم الإفطار وكذا إثبات شهر ذي الحجة. ويستفاد من الحديث: أنه إذا رؤي الهلال ببلدة لزم جميع بلاد المسلمين الصوم ، وهومذهب الائمة مالك وأبي حنيفة وأحمد والليث بن سعد وحكاه ابن المنذر عن أكثرالفقهاء. :ص٢٢ص٢٣ سوال وجواب في الشهر الكريم.

په الروضة الندية كې داسي وايي

(مسئله) درؤيت الهلال په برابر په الروضة الندية شرح الدرر البهية كې داسي وايي.

"وإذا رآه أهل بلد لزم سائر البلاد الموافقة" وجهه الأحاديث المصرحة بالصيام لرؤيته والإفطار لرؤيته وهي خطاب لجميع الأمة فمن رآه منهم في أي مكان كان ذلك رؤية لجميعهم، وأما استدلال من استدل بحديث كريب عند مسلم وغيره: أنه استهل عليه رمضان وهو بالشام فرأي الهلال ليلة الجمعة فقدم المدينة فأخبر بذلك ابن عباس فقال: لكنا رأيناه ليلة السبت فلا نزال نصوم حتي نكمل ثلاثين أو نراه ثم قال: هكذا أمرنا رسول الله صلي الله تعالي عليه وآله وسلم وله ألفاظ فغير صحيح لأنه لم يصرح ابن عباس بأن النبي صلي الله تعالي عليه وسلم أمرهم بأن لا يعملوا برؤية غيرهم من أهل الأقطار بل أراد ابن عباس أنه أمرهم بإكمال الثلاثين أو يروه ظنا منه أن المراد بالرؤية رؤية أهل المحل وهذا خطأ في الاستدلال أوقع الناس في الخبط والخلط حتي تفرقوا في ذلك علي ثمانية مذاهب، وقد أوضح الماتن المقام في الرسالة التي سماها إطلاع أرباب الكمال علي ما في رسالة الجلال في الهلال من الاختلال. قال في المسوي: لا خلاف في أن رؤية بعض أهل البلد موجبة علي الباقين واختلفوا في لزوم رؤية أهل بلد أهل بلد آخر والأقوي عند الشافعي يلزم حكم البلد القريب دون البعيد وعند أبي حنيفة يلزم مطلقا".:ج١ص٢٢٥ الروضة الندية شرح الدرر البهية المؤلف: أبو الطيب محمد صديق

خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القِنَّوجي (المتوفي: ١٣٠٧هـ).

اعتبار د مطالعو په الموسوعة الفقهية الكويتية كي

(مسئله) د رؤيت الهلال او د اعتبار د مطالعو په برابر په الموسوعة الفقهية الكويتية كښې داسي وايي.

اختلاف المطالع: اختلاف مطالع الهلال أمر واقع بين البلاد البعيدة كاختلاف مطالع الشمس ، لكن هل يعتبر ذلك في بدء صيام المسلمين وتوقيت عيدي الفطر والأضحي وسائر الشهور فتختلف بينهم بدءا ونهاية أم لا يعتبر بذلك ، ويتوحد المسلمون في صومهم وفي عيديهم ؟

ذهب الجمهور إلي أنه لا عبرة باختلاف المطالع ، وهناك من قال باعتبارها ، وخاصة بين الأقطار البعيدة ، فقد قال الحنفية في هذه الحالة : بأنه لكل بلد رؤيتهم ، وأوجبوا علي الأمصار القريبة اتباع بعضها بعضا ، وألزموا أهل المصر القريب في حالة اختلافهم مع مصر قريب منهم بصيامهم تسعة وعشرين ، وصيامالآخرين ثلاثين اعتمادا علي الرؤية أو إتمام شعبان ثلاثين أن يقضوا اليوم الذي أفطروه ؛ لأنه من رمضان حسب ما ثبت عند المصر الآخر ، والمعتمد الراجح عند الحنفية أنه لا اعتبار باختلاف المطالع فإذا ثبت الهلال في مصر لزم سائر الناس فيلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب في ظاهر المذ هب.

وقال المالكية بوجوب الصوم علي جميع أقطار المسلمين إذا رئي الهلال في أحدها .

وقيد بعضهم هذا التعميم فاستثني البلاد البعيدة كثيرا كالأندلس وخراسان.:ج٢٢ص٣٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

اعتبار د مطالعو او الفقه الإسلامي وأدلته

(مسئله) اعتبار د مطالعو په الفقه الإسلامي وأدلته كي.

المطلب الثالث ـ اختلاف المطالع: اختلف الفقهاء على رأيين في وجوب الصوم وعدم وجوبه على جميع المسلمين في المشارق والمغارب في وقت واحد، بحسب القول باتفاق مطالع القمر أو اختلاف المطالع، ففي رأي الجمهور: يوحد الصوم بين المسلمين، ولا عبرة باختلاف المطالع. وفي رأي الشافعية يختلف بدء الصوم والعيد بحسب اختلاف مطالع القمر بين مسافات بعيدة. ولا عبرة في الأصح بما قاله بعض الشافعية: من ملاحظة الفرق بين البلد القريب والبعيد بحسب مسافة القصر (٨٩ كم).

هذا مع العلم بأن اختلاف المطالع نفسه لانزاع فيه، فهو أمر واقع بين البلاد البعيدة كاختلاف مطالع

الشمس، ولا خلاف في أن للإمام الأمر بالصوم بما ثبت لديه؛ لأن حكم الحاكم يرفع الخلاف، وأجمعوا أنه لا يراعى ذلك في البلدان النائية جداً كالأندلس والحجاز، وأندونيسيا والمغرب العربي.

وأذكر أولاً عبارات الفقهاء في هذا الموضوع المهم.

قال الحنفية: اختلاف المطالع، ورؤية الهلال نهارا قبل الزوال وبعده غير معتبر، علي ظاهر المذهب، وعليه أكثر المشايخ، وعليه الفتوي، فيلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب، إذا ثبت عندهم رؤية أولئك، بطريق موجب، كأن يتحمل اثنان الشهادة، أو يشهدا علي حكم القاضي، أو يستفيض الخبر، بخلاف ما إذا أخبر أهل بلدة كذا رأوه؛ لأنه حكاية.

وقال المالكية: إذا رئي الهلال، عم الصوم سائر البلاد، قريبا أو بعيدا، ولا يراعي في ذلك مسافة قصر، ولا اتفاق المطالع، ولا عدمها، فيجب الصوم علي كل منقول إليه، إن نقل ثبوته بشهادة عدلين أو بجماعة مستفيضة، أي منتشرة..... والأمر الوارد في حديث ابن عمر، لا يختص بأهل ناحية على جهة الانفراد، بل هو خطاب لكل من يصلح له من المسلمين، فالاستدلال به على لزوم رؤية أهل بلد لغيرهم من أهل البلاد، أظهر من الاستدلال به على عدم اللزوم؛ لأنه إذا رآه أهل بلد، فقد رآه المسلمون، فيلزم غيرهم ما لزمهم.

والذي ينبغي اعتماده هو ماذهب إليه المالكية وجماعة من الزيدية واختاره المهدي منهم، وحكاه القرطبي عن شيوخه: أنه إذا رآه أهل بلد، لزم أهل البلاد كلها.

وهذا الرأي(رأي الجمهور) هو الراجح لدي توحيداً للعبادة بين المسلمين، ومنعاً من الاختلاف غير المقبول في عصرنا، ولأن إيجاب الصوم معلق بالرؤية، دون تفرقة بين الأقطار.

والعلوم الفلكية تؤيد توحيد أول الشهر الشرعي بين الحكومات الإسلامية، لأن أقصى مدة بين مطلع القمر في أقصى بلد إسلامي وبين مطلعه في أقصى بلد إسلامي آخر هو نحو ٩ ساعات، فتكون بلاد الإسلام كلها مشتركة في أجزاء من الليل تمكنها من الصيام عند ثبوت الرؤية والتبليغ بها برقياً أو هاتفياً. والاحتياط هو الاكتفاء بتوحيد الأعياد في حدود البلاد العربية بدءاً من عمان في الشرق إلى المغرب الأقصى.: ج٣ص٣٩ص٤٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُه.

اعتبار د مطالعو او الفقه الإسلامي وأدلته

(مسئله) اعتبار د مطالعو په الفقه الإسلامي وأدلته كي.

السؤال الثالث والعشرون :

في كثير من الولايات الأمريكية وكذلك الأقطار الأوروبية تصعب أو تتعذر رؤية هلال رمضان أو شوال،

والتقدم العلمي الموجود في كثير من هذه البلدان يمكن من معرفة ولادة الهلال بشكل دقيق بطريق الحساب، فهل يجوز اعتماد الحساب في هذه البلدان؟

وهل تجوز الاستعانة بالمراصد وقبول قول الكفار المشرفين عليها علماً أن الغالب على الظن صدق قولهم في هذه الأمور؟ ومما يجدر بالملاحظة أن اتباع المسلمين في أمريكا وأوربا لبعض البلدان الإسلامية المشرقية في صيامها أو إفطارها قد أثار بينهم اختلافات كثيرة، غالباً ما تذهب بأهم فوائد الأعياد، وتثير مشكلات شبه دائمة، وفي الأخذ بالحساب ما قد يقضي على هذا في نظر البعض أو يكاد.

الجواب : يجب الاعتماد على الرؤية، ويستعان بالحساب الفلكي والمراصد مراعاة للأحاديث النبوية والحقائق العلمية.

وإذا ثبتت الرؤية في بلد وجب على المسلمين الالتزام بها ولا عبرة لاختلاف المطالع لعموم الخطاب بالأمر بالصوم والإفطار.:ج٧ص١٢٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

اعتبار دمطالعواويحيي بن موسي الزهراني

(مسئله) اعتبار دمطالعوته يحيي بن موسي الزهراني داسي كتنه كړي ده .

قال شيخ الإسلام رحمه الله: " تتفق مطالع الهلال باتفاق أهل المعرفة بالفلك ، فإن إتفقت لزم الصوم ، وإلاّ فلا " وذلك للأدلة التالية :

١- قوله تعالي : { فمن شهد منكم الشهر فليصمه } ، والذين لا يوافقون من شاهده في المطالع لا يقال أنهم شاهدوه لا حقيقة ولا حكماً، والله تعالي أوجب الصوم علي من شاهده .

٢- قوله عليه الصلاة والسلام : " صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته " فعلل الأمر في الصوم بالرؤية ، ومن يخالف من رآه في المطالع لا يقال إنه رآه لا حقيقة ولا حكماً.

٣- أن التوقيت اليومي يختلف فيه المسلمون بالنص والإجماع . فإذا طلع الفجر في المشرق فلا يلزم أهل المغرب الإمساك لقوله تعالي : { فكلوا واشربوا حتي يتبين لكم الخيط البيض من الخيط الأسود } ، ولو غابت الشمس في المشرق فليس لأهل المغرب الفطر . فكما أن المسلمين يختلفون في الإفطار والإمساك اليومي فلا بد أن يختلفوا كذلك في الإفطار والإمساك الشهري.:ص٤٦ الصيام أدلة وأحكام المؤلف: يحيي بن موسي الزهراني.

:پاملرنه: واعلم بان الشهود لرمضان امايكون برؤية بنفسه اويكون بشاهدين او واحد يقبله فى شهادة الصوم اويكون باخبار هو يكون على قسمين احدهما ان يخبروا لطائفة بان الناس كلهم صائمين

فى البشاور اوذكر بلدة آخر فهذا كلهامفيد لايجاب.

والثانى اخبار بواسطة راديو هوعلى قسمين احدهما تفصيلى هو ان يخبر برؤية الهلال وبشهادة قضاء القاضي هو المنظور فى احكام الشرعى.

والثانى اجمالى، هو ان يخبر بمطلق رؤية الهلال بدون الشاهدين وبدون القضاء هو غير منظور لانا لانعلم برأى هو ان يكون كافر او مسلم ورؤية الكافر لايصح فى الدينيات.:ج١ص٦٦ تفسيركډي آغاصاحب سورة البقرة ايات نمبر١٨٥ .

ويبدأ وجوب صوم شهر رمضان إذا علم دخوله.

وللعلم بدخوله ثلاث طرق:

الطريقة الأولى: رؤية هلاله، قال تعالى: {فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَفَلْيَصُمْهُ} ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: "صوموا لرؤيته" ، فمن رأى الهلال بنفسه؛ وجب عليه الصوم.

الطريقة الثانية: الشهادة على الرؤية، أو الإخبار عنها؛ فيصام برؤية عدل مكلف إخباره بذلك؛ لقوله ابن عمر: "تراءى الناس الهلال، فأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم أني رأيته، فصام، وأمر الناس بصيامه"، رواه أبو داود وغيره، وصححه ابن حبان الحاكم.

والطريقة الثالثة: إكمال عدة شهر شعبان ثلاثين يوما، وذلك حينما لا يرى الهلال ليله الثلاثين من شعبان مع وجود ما يمنع الرؤية من غيم أو قتر أو مع وجود شيء من ذلك، لقوله صلى الله عليه وسلم: "إنما الشهر تسعة وعشرون يوما؛ فلا تصوموا حتى تروا الهلال، ولا تفطرون حتى تره، فإن غم عليكم؛ فاقدروا له" ، ومعنى "قدروا له" ؛ أي: أتموا شهر شعبان ثلاثين يوما؛ لما ثبت في حديث أبي هريرة: "فإن غم عليكم؛ فعدوا ثلاثين".:ص١٨١ الملخص الفقهي المؤلف : صالح بن فوزان بن عبد الله الفوزان.

اعتبار د مطالعو في الفقه علي المذاهب الأربعة كې

(مسئله) اعتبار د مطالعو په الفقه علي المذاهب الأربعة كښې:

شوافيع وايي كه ليده دمياشتې په يوه ښاركې ثابت شی نو واجب ده روژه نيول ورسره په نزدی ښارونو دهرطرف چې پراته وي ودي ښارته، اوپر ليري بعيده ؤ ښارونو چې مطلع د دوي تري بدل وي روژه ورسره نيول واجب نده.

إذا ثبت الهلال بقطر من الأقطار وجب الصوم علي سائر الأقطار لا فرق بين القريب من جهة الثبوت والبعيد إذا بلغهم من طريق موجب للصوم . ولا عبرة باختلاف مطلع الهلال مطلقا عند ثلاثة من الأئمة

وخالف الشافعية فانظر مذهبهم تحت الخط (الشافعية قالوا : إذا ثبتت رؤية الهلال في جهة وجب علي أهل الجهة القريبة منها من كل ناحية أن يصوموا بناء علي هذا للثبوت والقرب يحصل باتحاد المطلع بأن يكون بينهما أقل من أربعة وعشرين فرسخا تحديدا أما أهل الجهة البعيدة فلا يجب عليهم الصوم بهذه الرؤية لاختلاف المطلع).:ج١ص٥٥ الفقه علي المذاهب الأربعة: إذا ثبت الهلال بقطر من الأقطار.

اعتبار د مطالعو في الفقه علي المذاهب الأربعة كې

مسئله اعتبار د مطالعو په الفقه علي المذاهب الأربعة كښې.

هل يشترط حكم الحاكم في الصوم ؟ لا يشترط في ثبوت الهلال ووجوب الصوم بمقتضاه علي الناس حكم الحاكم . ولكن لو حكم بثبوت الهلال بناء علي أي طريق في مذهبه وجب الصوم علي عموم المسلمين . ولو خالف مذهب البعض منهم . لأن حكم الحاكم يرفع الخلاف وهذا متفق عليه إلا عند الشافعية فانظر مذهبهم تحت الخط

(الشافعية قالوا : يشترط في تحقيق الهلال ووجوب الصوم بمقتضاه علي الناس أن يحكم به الحاكم فمتي حكم به وجب الصوم علي الناس ولو وقع حكمه عن شهادة واحد عدل).:ج٢ص٥٥١ الفقه علي المذاهب الأربعة.

اعتبار د مطالعو په فتاوی کاملية كې

مسئله اعتبار د مطالعو په الفقه فتاوی کاملية كښې صاحب د فتاوی کاملية هم آلات جديده ووته اعتبار وركړی دہ.

ومافي الكاملية سئل عن حادثة حضر خبر من الشام في التلغراف لبعض الثغوربانه قد ثبت في الشام روية الهلال رمضان ليلة اليوم الحاضر يوم الجمعة فافتى مفتيه بالعمل بهذاالخبر والحكم بثبوت الشهر في ذلك الثغر وحكم قاضيه بذلك

ژباړه: له شام څخه بعض ثغور (سرحد) ته دتارپه واسطه خبر راغلي ؤ چې په شام كي يې مياشت ليدلي ده نود سرحد قاضي فتویٰ په ثبوت د مياشت وركړه او عمل يې پدي قول د شامي كړي.

درا ديوګانو اعلانونه يقين او ظن غالب پيدا كوي او ظن غالب حجة ده او موجب دعمل ده لكه علامه شامي چې وايي.

قلت والظاهر أنه يلزم أهل القرى الصوم بسماع المدافع أو رؤية القناديل من المصر لأنه علامة ظاهرة تفيد غلبة الظن وغلبة الظن حجة موجبة للعمل كما صرحوا به واحتمال كون ذلك لغير رمضان بعيد إذ لايفعل مثل ذلك عادة في ليلة الشك إلا لثبوت الرمضان.:ج٣ص٤٠٨ شامي.:فتاوى الأصلية.

اعتبار د مطالعو او مجمع الأنهر

(مسئله) اعتبار د مطالعو په مجمع الأنهر كې.

قال الحلواني: الصحيح من مذهب أصحابنا أن الخبر إذا استفاض في بلدة أخري وتحقق يلزمهم حكم تلك البلدة (وقيل: يختلف باختلاف المطالع).:ج١ص٢٣٩ مجمع الأنهر.

احكام القرآن د محمداشرف علي تهانوي

(مسئله) اعتبار د مطالعو په فتاوي قاضي خان، او په الفتاوي الهندية او په احكام القرآن د محمد اشرف علي تهانوي رحمه الله كښې.

ولا عبرة لاختلاف المطالع في ظاهر الرواية كذا في فتاوي قاضي خان.

وعليه فتوي الفقيه أبي الليث وبه كان يفتي شمس الأئمة الحلواني قال لو رأي أهل مغرب هلال رمضان يجب الصوم علي أهل مشرق كذا في الخلاصة ثم إنما يلزم الصوم علي متأخري الرؤية إذا ثبت عندهم رؤية أولئك بطريق موجب: الفتاوي الهندية (الباب الثاني في رؤية الهلال) .ولاعبرة باختلاف المطالع واذا رآي الهلال اهل بلد لزم جميع البلاد الصوم وهكذا قول ابي ليث وبعض اصحاب الشافعي.:ج١ص٢٠٠ احكام القرآن داشرف علي تهانوي.

(پا ملرنه) اختلاف المطالع: ذهب الجمهور: إلى أنه لا عبرة باختلاف المطالع. فمتى رأى الهلال أهل بلد ، وجب الصوم على جميع البلاد لقول الرسول صلى الله عليه وسلم " صوموا لرؤيته ، وافطروا لرؤيته " . وهو خطاب عام لجميع الامة فمن رآه منهم في أي مكان كان ذلك رؤية لهم جميعا . وذهب عكرمة ، والقاسم بن محمد ، وسالم ، وإسحاق ، والصحيح عند الاحناف ، والمختار عند الشافعية: أنه يعتبرلاهل كل بلدرؤيتهم، ولايلزمهم رؤية غيرهم. لماروا‌ه كريب.:ج١ص٤٣٥ فقه السنة للسيدسابق.

اعتبار د مطالعو په الصيام من المحرر كښې

(مسئله) اعتبار د مطالعو په الصيام من المحرر كښې.

مسألة: (اختلاف المطالع) إذا رؤي الهلال في بلد فهل يلزم الناس كلهم الصوم؟

الجواب: المسألة فيها خلاف، وهي من مضائقه وتشعبت فيها الآراء بسبب عدم وجود دليل صريح

في المسألة.

القول الأول: الحنابلة في المشهور من المذهب أن الصوم يلزم الناس كلهم إذا رؤي في بلد من بلدان الأرض وهو قول للحنفية. الدليل: ما رواه أحمد من طريق ربعي بن خراش عن رجل صحب النبي صلي الله عليه وسلم أنه قال: صام الناس في عهد رسول الله صلي الله عليه وسلم في يوم الثلاثين من رمضان، فجاء رجلان إلي النبي صلي الله عليه وسلم فأخبراه أنهما أهلاه عشية البارحة، فأمر رسول الله صلي الله عليه وسلم الناس أن يفطروا، ولم يستفصل في أي مكان رأوه.

دليلهم

١– ما رواه أحمد أن ابن عمررضي الله عنه ما أمر الناس بالصيام مع الجماعة وقال: صوموا مع الجماعة

٢ – ما رواه الدار قطني من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال ((الصوم يوم تصومون، والفطر يوم تفطرون، والأضحي يوم تضحون)). وهذا إسناده لين، وفيه انقطاع وإن كان مشهورا علي الألسنة.

٣ – ما رواه الشيخان أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال: ((صوموا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته)). والخطاب موجه للجماعة المجتمعون تحت إمام وسلطان واحد.

وهذا القول هو الذي عليه الفتوي والعمل، وهو حري بذلك لما فيه من ضبط الناس واتفاقهم واجتماعهم.

القول الرابع: قول متأخر لا يعرف، أن الناس تبعٌ لمكة.

لأن مكة أم القري، فلما كانت أما لزم القري إتباعها صوما وحجا وصلاة.

القول الثاني: الشافعية: أن البلدان تتفاوت في المطالع، وأن مطلع كل بلد يختلف عن البلد الآخر.

:ص١٢ الصيام من المحرر لسليمان الحربي.

اعتبار د مطالعو په فتح الوهاب كي

(مسئله) اعتبار د مطالعو په فتح الوهاب كي.

س : هل اذا رأي اهل بلد الهلال تلزمهم الرؤيه وحدهم أم تلزم جميع الناس ؟

:الجواب: اختلاف مطالع الهلال أمر واقعٌ بين البلاد البعيدة كاختلاف مطالع الشّمس ، لكن هل يعتبر ذلك في بدء صيام المسلمين وتوقيت عيدي الفطر والأضحي وسائر الشّهور فتختلف بينهم بدءاً ونهايةً أم لا يعتبر بذلك ، ويتوحّد المسلمون في صومهم وفي عيديهم ؟

ذهب الجمهور إلي أنّه لا عبرة باختلاف المطالع ، ذهب الحنفيّة والمالكيّة والحنابلة وهو قول عند الشّافعيّة: إلي عدم اعتبار اختلاف المطالع في إثبات شهر رمضان ، فإذا ثبت رؤية هلال رمضان في بلدٍ لزم الصّوم جميع المسلمين في جميع البلاد ، وذلك لقوله صلي الله عليه وسلم: « صوموا لرؤيته » وهو خطاب للأمّة كافّةً.:ص٤٣ فتح الوهاب في بيان أحكام الصيام سؤال وجواب المؤلف: السيد العربي بن كمال.

و إذا تبين ما ذكرنا، فإنه تزول مشكلة كبري من مشاكل المسلمين اليوم، ألا و هي اختلافهم في إثبات هلال رمضان بسبب اختلاف المطالع، فإن من المعلوم أن الهلال حين يري في مكان فليس من الممكن أن يري في كل مكان، كما إذا رؤي في المغرب فإنه لا يمكن أن يري في المشرق، و إذا كان الراجح عند العلماء أن حديث " صوموا لرؤيته ... " إنما هو علي عمومه، و أنه لا يصح تقييده باختلاف المطالع، لأن هذه المطالع غير محدودة و لامعينة، لا شرعا ولا قدرا، فالتقييد بمثله لا يصح، و بناء علي ذلك فمن الممكن اليوم تبليغ الرؤية إلي كل البلاد الإسلامية بواسطة الإذاعة و نحوها، و حينئذ فعلي كل من بلغته الرؤية أن يصوم ، و لو بلغته قبل غروب الشمس بقليل، و لا قضاء عليه، لأنه قد قام بالواجب في حدود استطاعته، و لا يكلف الله نفسا إلا وسعها، و الأمر بالقضاء لم يثبت كما سبقت الإشارة إليه، و نري أن من الواجب علي الحكومات الإسلامية أن يوحدوا يوم صيامهم و يوم فطرهم ، كما يوحدون يوم حجهم، و لريثما يتفقون علي ذلك، فلا نري لشعوبهم أن يتفرقوا بينهم، فبعضهم يصوم مع دولته، و بعضهم مع الدولة الأخري ، و ذلك من باب درء المفسدة الكبري بالمفسدة الصغري كما هو مقرر في علم الأصول، و الله تعالي ولي التوفيق.:ص٦١ فتح الوهاب في بيان أحكام الصيام فتح الوهاب في بيان أحكام الصيام.

اعتبار د مطالعو په كيف نصوم رمضان كتاب كې

(مسئله) اعتبار د مطالعو په كيف نصوم رمضان كتاب كې.

١- اذا رأوا الهلال أوظهرت البينة بالنهار لزمهم الامساك ولزم قضاء ذلك اليوم علي من لم يبيت النية من الليل .

(٢) اختلاف المطالع: هذه المسأله خلافية الخلاف فيها معتبر يعذر المخالف فيه .* جمهور أهل العلم : إلي أنه لاعبرة باختلاف المطالع فمتي رأي الهلال أهل بلد لزم الجميع الصوم لقوله صلي الله عليه وسلم" صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته ......" . رواه البخاري .

وهو خطاب عام لجميع الأمة فمن رآه منهم في أي مكان ، كان ذلك رؤية لهم جميعا وذلك لأن

العبرة ببلوغ العلم بالرؤية وليس برؤية كل فرد .* وذهب اخرون :" الي أنه يعتبر لأهل كل بلد رؤيتهم ، ولا يلزمهم رؤية غيرهم "واستدلوا بما رواه كريب قال : قدمت الشام ، واستهل علي هلال رمضان وأنا بالشام ، فرأيت الهلال ليلة الجمعة ، ثم قدمت المدينة في آخر الشهر ، فسألني ابن عباس ــ ثم ذكر الهلال– فقال: متي رأيتم الهلال؟ فقلت: رأيناه ليلة الجمعة، فقال: أنت رأيته؟ فقلت: نعم، ورآه الناس ، وصاموا ، وصام معاوية ، فقال : لكنا رأيناه ليلة السبت ! فلا نزال نصوم حتي نكمل ثلاثين ، أو نراه ، فقلت: ألا تكتفي برؤية معاوية وصيامه؟ فقال:لا.هكذا أمرنا رسول الله صلي الله عليه وسلم. رواه أحمد ومسلم والترمذي .

ولكنه يردعليه: الحجة في المرفوع الحديث السابق وليس في الاجتهاد لابن عباس.:ص١٨ كيف نصوم رمضان إيمانا واحتسابا.

اعتبار د مطالعو په فقه الحنفي في ثوبه الجديد كې

(مسئله) اعتبار د مطالعو په فقه الحنفي في ثوبه الجديد كتاب كې.

واذا ثبتت رؤية الهلال في بلدة لزم سائرالمسلمين في كل أقطار الدنيا، وعليه الفتوي لعموم الخطاب في الحديث الشريف (صوموا لرؤيته)وبخاصة في عصرنا الحاضر حيث أصبحت وسائل الاتصال ونقل الأخبار سهلة وسريعة بحيث ينتشر الخبر إلي أرجاء العمورة في زمن يسير ،وقال تعالي: إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ (٩٢)سورة الأنبياء.

لذلك يجب كفاية علي المسلمين أن يلتمسوا الهلال وقت غروب شمس يوم التاسع والعشرين من الشعبان لاحتمال أن يكون شعبان تسعة وعشرين يوما، وكذلك ينبغي أن يلتمسوا هلال شعبان أيضا لمعرفة عدده ، قال رسول الله عليه وسلم احصوا هلال شعبان لرمضان.:ج١ص ٤٠٢ فقه الحنفي في ثوبه الجديد.

اعتبار د مطالعو په اعلاء السنن كښې

(مسئله) اعتبار د مطالعو په اعلاء السنن كې په اعلاء السنن كښې وايي: چې دا قول د رسول الله صلي الله عليه وسلم (الشهر تسع وعشرون ليلة فلا تصوموا حتي تروه فإن غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين) دا خطاب چې روژه مه نيسئ ترڅو چې مو مياشت نه وي ليدلي او كه مياشت ښكاره نشوه (په يوعلت) په تاسو نوبيا دبرات مياشت پوره دېرش ورځې شمار كړئ؛ دا خطاب داسي نده چې په يو طرف پوري په انفرادي ډول

سره خاص دی بلکي داخطاب وټولو ښارونو دمسلمانانو ته عام دی بس چې په یوښارکي میاشت ووینې او روژه پرې لازمه شي نو دا رؤيت او روژه په نورو ټولو ښارونو (دنیا) روژه نیول لازمي ده.

وعن عبدالله ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال (الشهر تسع وعشرون ليلة فلا تصوموا حتي تروه فإن غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين) وهذا لايختص بأهل ناحية علي جهة الانفراد بل هو خطاب لكل من يصلح له من المسلمين، فاستدلال به علي لزوم رؤية أهل بلد لغيرهم من أهل البلاد أظهر من الاستدلال به علي عدم اللزوم؛ لأنه اذا رآه أهل بلد لقدرآه المسلمون فيلزم غيرهم مالزمهم.:ج٦ص٢٨٤٤ اعلاء السنن.

اعتبار د مطالعو په اعلاء السنن کښې

(مسئله) اعتبار دمطالعو په اعلاء السنن کښې:

په اعلاء السنن کې وایي چې دکال دټولو دولسو میاشتو اعتبار دمطالعوندی معتبر، اوهغه چې علامه شامي رحمه الله فرق په مابین درمضان دمیاشتې او د ذي الحجي دمیاشتې کې کړي ده چې دذي الحجي په میاشته کې که حاجیانو یوه ورځ وروسته حج وکړی(چې په نورو ځایونوکې میاشت یوه ورځ مخکې لیدلي شوي وه) نو حج صحیح ده او اعتبار دمطالعو ساقط ده(دلته اعتبار دمطالعو ځکه ساقط ده) چې دلته حرج دفع ده بعدوقوع الحج، نه دا چې اعتبار دمطالعو معتبردی.:ج٦ ص٢٨٤٥ اعلاء السنن.

و أعلم أن عدم اعتبار اختلاف المطالع أنه عام لجميع الأهلة وفرق العلامة الشامی بین هلال رمضان وهلال ذی الحجة استناداً بما قالوا فی الحج واستدلالابتعلق صوم رمضان بمطلق الرؤية.... فساوی جمیع الأشهرفی هذا الحکم.:ج٦ص٢٨٤٥ اعلاء السنن.

اعتبار د مطالعو په فتاوی فریدیة کې

(مسئله) اعتبار دمطالعو په فتاوی فریدیة کې:

په فتاوی فریدیة کې جناب مفتی صاحب رحمة الله تعالیٰ علیه لیکلي دي چې اختلاف المطالع په روژه کې نده معتبرځکه چې روژه تعلق له مطلق الرؤية سره لري، اودا خبره له أضحية(اخترې) مخالفه ده په قربانیو دلوی اخترکې اختلاف المطالع

معتبر دي، بايد چې هرڅوک يې پر خپل خپل مطلع حلال کړي.

اختلاف المطالع انما لم يعتبر فى الصوم لتعلقه بمطلق الرؤية وهذا بخلاف الأضحية فالظاهر انها كأوقات الصلوات فتجزئ أضحية في اليوم الثالث عشر وان كان علي رؤيا غيرهم هو الرابع عشر.
:ج۴ص۷۹ص۸۰ فتاوى فريدية.

اعتبار د مطالعو په قول د امام مالك رحمه الله كښې

(مسئله) اعتبار د مطالعو په قول د امام مالک رحمه الله کښې.

قلت: وأما مذهب مالك رحمه اللّه في هذه المسألة فروي ابن وهب وابن القاسم عنه في المجموعة أن أهل البصرة إذا رأوا هلال رمضان ثم بلغ ذلك إلي أهل الكوفة والمدينة واليمن أنه يلزمهم الصيام أو القضاء إن فات الادا. وروي القاضي أبو إسحاق عن ابن الماجشون أنه إن كان ثبت بالبصرة بأمر شائع ذائع يستغني عن الشهادة والتعديل له فإنه يلزم غيرهم من أهل البلاد القضاء ، وإن كان إنما ثبت عند حاكمهم بشهادة شاهدين لم يلزم ذلك من البلاد إلا من كان يلزمه حكم ذلك الحاكم ممن هو في ولايته، أو يكون ثبت ذلك عند أمير المؤمنين فيلزم القضاء جماعة المسلمين. قال: وهذا قول مالك.
:ج۲ص۲۹٦ الجامع لأحكام القرآن.

ايا اختلاف مطالع وجود نلري

(مسئله) سوال: ايا اختلاف مطالع وجود نلري ؟

:**اول جواب**: اختلاف دمطالعو وجودلري، ځکه چې په اکثره ممالکوکې شپه وي او په اکثره ممالکوکې ورځ وي، په اکثره ځايونوکې دماسپښين دلمانځه وخت وي، او په اکثره ممالکوکې بيادغه وخت دماذيګر يادماښام دلمانځونو وختونه وي، په اکثره ځايونوکې وخت دروژه ماتي وي اوپه اکثره ځايونوکې بياپه همدغه وخت غرمه ياسهار وي دا ده اختلاف دمطالعوخوشته خواختلاف دمطالعومعتبرندی دمياشتې درابريدو يادليدلوپه حق کښې هروخت هرچېرې چې اول دمياشتې رؤيت وشونو دمياشتې حساب اومود په هرځای کې له دغه وخته شمارده.

اختلاف المطالع نفسه لانزاع فيه، فهو أمر واقع بين البلاد البعيدة كاختلاف مطالع الشمس، ولا خلاف في أن للإمام الأمر بالصوم بما ثبت لديه؛ لأن حكم الحاكم يرفع الخلاف، وأجمعوا أنه لا يراعي ذلك في البلدان النائية جداً كالأندلس والحجاز، وأندونيسيا والمغرب العربي .

وأذكر أولاً عبارات الفقهاء في هذا الموضوع المهم.

قال الحنفية: اختلاف المطالع، ورؤية الهلال نهاراً قبل الزوال وبعده غير معتبر، علي ظاهر المذهب، وعليه أكثر المشايخ، وعليه الفتوي، فيلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب، إذا ثبت عندهم رؤية أولئك، بطريق موجب، كأن يتحمل اثنان الشهادة، أو يشهدا علي حكم القاضي، أو يستفيض الخبر، بخلاف ما إذا أخبر أهل بلدة كذا رأوه؛ لأنه حكاية.

وقال المالكية: إذا رئي الهلال، عمَّ الصوم سائر البلاد، قريباً أو بعيداً، ولا يراعي في ذلك مسافة قصر، ولا اتفاق المطالع، ولا عدمها، فيجب الصوم علي كل منقول إليه، إن نقل ثبوته بشهادة عدلين أو بجماعة مستفيضة، أي منتشرة.

وقال الحنابلة: إذا ثبتت رؤية الهلال بمكان، قريباً كان أو بعيداً، لزم الناس كلهم الصوم، وحكم من لم يره حكم من رآه.

وأما الشافعية فقالوا رين فرسخاً: إذا رئي الهلال ببلد لزم حكمه البلد القريب لا البعيد، بحسب اختلاف المطالع في الأصح، واختلاف المطالع لا يكون في أقل من أربعة وعشرين فرسخاً(٦).

(٦) الفرسخ (٥٥٤٤ م) وهذه المسافة تساوي ٥٥٤٤×٢٤=١٣٣،٠٥٦ كم، انظر جدول المقاييس، علماً بأن مسافة القصر (٨٩كم): هي أربعة برد أو ستة عشرة فرسخاً، والفرسخ ثلاثة أميال والميل أربعة آلاف خطوة، والخطوة: ثلاثة أقدام، والقدمان: ذراع، والذراع: أربعة وعشرون إصبعاً معترضات.:ج٢ ص٣:٦٠٦ ص٤٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

مسافة القصرللمسافر أربعة برد وهي ستة عشر فرسخاً، وتساوي: (٨٨،٧٠٤)كم (كيلومتر)، وعند الحنيفةحوالي ٨٦ كم.وقدرها بعضهم بـ ٨٣كم.:ج١ص١١٨ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

الحاصل دا ده چې عمل په ظاهر روايت سره. اوعمل په ظاهر مذهب سره واجب وي:

:دوهم جواب: اختلاف دمطالعو غير معتبر بلل شوى دى په مذهب حنفي، اوپه مذهب دمالكيانو اوپه مذهب دحنبليانو كښې اوداظاهره روايت هم ده اودا روايت موافق دخطاب دحديث عامه هم ده چې (صوموا لرؤيته الخ)، اوعمل په ظاهر روايت سره، اوعمل په ظاهر مذهب سره واجب ده:

ومن العجب ما سمعت من بعض حنفية عصرنا حين تكلمت قديما معه فيها إن قال لما أفتى المشايخ بشيء علمنا أنه قول الإمام فقلت إنه خطأ لأنهم يبينون قول الإمام في ظاهر الرواية ، ثم يقولون الفتوى على قول أبي يوسف أو محمد أو زفر ، وسمعت من بعضهم أنه يقول الكل عن أبي

حنيفة قلت نعم لكن ما خرج عن ظاهر الرواية فهو مرجوع عنه لما قرروه في الأصول من عدم إمكان صدور قولين مختلفين متساويين من مجتهد ، والمرجوع عنه لم يبق قولا له كما ذكروه.: البحر الرائق شرح كنز الدقائق.

وإنما الخلاف في اعتبار اختلاف المطالع بمعني أنه هل يجب علي كل قوم اعتبار مطلعهم، ولا يلزم أحدا العمل بمطلع غيره، أم لا يعتبر اختلافها بل يجب العمل بالاسبق رؤية حتي لو روئي في المشرق ليلة الجمعة، وفي المغرب ليلة السبت وجب علي أهل المغرب العمل بما رآه أهل المشرق؟ فقيل بالاول، واعتمده الزيلعي وصاحب الفيض، وهو الصحيح عند الشافعية لان كل قوم مخاطبون بما عندهم، كما في أوقات الصلاة، وأيده في الدرر بما مر من عدم وجوب العشاء والوتر علي فاقد وقتها، وظاهر الرواية الثاني، وهو المعتمد عندنا وعند المالكية والحنابلة لتعلق الخطاب عاما بمطلق الرؤية في حديث: صوموا لرؤيته بخلاف أوقات الصلوات.:ج٢ص ١٠٥ شامي.

ولا عبرة باختلاف المطالع فيلزم برؤية أهل المغرب أهل المشرق وإذا ثبت في مصر لزم سائر الناس في ظاهر الرواية وقيل يعتبر في كل بلد مطلع بلدهم إذا كان بينهما مسافة كثيرة وقدر الكثير بالشهر اه.:ج٢ص٦١٩ :شامي.:ج٢ص١٠٥ الفتاوى هندية.

وإذا ثبت في مصر لزم سائر الناس فيلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب في ظاهر المذهب وقيل : يختلف باختلاف المطالع لأن السبب الشهر ، وانعقاده في حق قوم للرؤية لا يستلزم انعقاده في حق آخرين مع اختلاف المطالع ، وصار كما لو زالت أو غربت الشمس على قوم دون آخرين وجب على الأولين الظهر والمغرب دون أولئك ، وجه الأول عموم الخطاب في قوله " صوموا " معلقا بمطلق الرؤية في قوله لرؤيته ، وبرؤية قوم يصدق اسم الرؤية فيثبت ما تعلق به من عموم الحكم ، فيعم الوجوب بخلاف الزوال والغروب ، فإنه لم يثبت تعلق عموم الوجوب بمطلق مسماه في خطاب من الشارع والله أعلم.:ج٣فتح القدير.

:پاملرنه: [تتمة] قال في اللباب : ولا عبرة باختلاف المطالع فيلزم برؤية أهل المغرب أهل المشرق ؛ وإذا ثبت في مصر لزم سائر الناس في ظاهر الرواية ، وقيل يعتبر في كل بلد مطلع بلدهم إذا كان بينهما مسافة كثيرة وقدر الكثير بالشهر .ا هـ .

وقدمنا تمام الكلام على ذلك في الصوم ؛ وقدمنا هناك أن ظاهر كلامهم هنا اعتبار اختلاف المطالع لما علمته من هذه المسائل تأمل.:شامى.

وإنما الخلاف في اعتبار اختلاف المطالع بمعنى أنه هل يجب على كل قوم اعتبار مطلعهم، ولا يلزم

أحدا العمل بمطلع غيره، أم لا يعتبر اختلافها بل يجب العمل بالاسبق رؤية حتى لو رئي في المشرق ليلة الجمعة، وفي المغرب ليلة السبت وجب على أهل المغرب العمل

بما رآه أهل المشرق؟ فقيل بالاول، واعتمده الزيلعي وصاحب الفيض، وهو الصحيح عند الشافعية لان كل قوم مخاطبون بما عندهم، كما في أوقات الصلاة، وأيده في الدرر بما مر من عدم وجوب العشاء والوتر على فاقد وقتها، وظاهر الرواية الثاني، وهو المعتمد عندنا وعند المالكية والحنابلة لتعلق الخطاب عاما بمطلق الرؤية في حديث: صوموا لرؤيته بخلاف أوقات الصلوات، وتمام تقريره في رسالتنا المذكورة.:شامى مطلب في اختلاف المطالع.

:پاملرنه: وقال ابن الماجشون لا يلزمهم بالشهادة الا لأهل البلد الذي ثبتت فيه الشهادة الا أن يثبت عند الإمام الأعظم فيلزم الناس كلهم لأن البلاد في حقه كالبلد الواحد إذ حكمة نافذ في الجميع.:ج٤ص١٢٣ فتح الباري شرح صحيح البخاري المؤلف : ابن حجر العسقلاني.

:تتمة: الذي ينبغي اعتماده هو ما ذهب إليه المالكية وجماعة من الزيدية واختاره المهدي منهم أو حكاه القرطبي عن شيوخه أنه إذا رآه أهل بلد لزم أهل البلاد كلها ولا يلتفت إلى ما قاله ابن عبد البر من أن هذا القول خلاف الإجماع قال : لأنهم قد أجمعوا على أنه لا تراعى الرؤية فيما بعد من البلدان كخراسان والأندلس وذلك لأن الإجماع لا يتم والمخالف مثل هؤلاء الجماعة.:ج٤ص٢٦٧ نيل الأوطار – الشوكاني.

دلمنځونو داوقاتو په برابر ولي اختلاف دمطالعو معتبر بلل شوي

:پوښتنه: نو دلمنځونو داوقاتو په برابر ولي اختلاف دمطالعو معتبر بلل شوي ده؟

:اول جواب: دمياشتې درؤيت قياس پر اوقاتو دلمانځه نشي قياسي دلى ځکه په رؤيت دمياشتې کې مشقة دى او په اوقاتو دلمانځه کې مشقت نشته.

هل يعتبر اختلاف المطالع؟ فاجاب: واعتمده الزيلعي وصاحب الفيض، وهو الصحيح عند الشافعية لان كل قوم مخاطبون بما عندهم، كما في أوقات الصلاة، وأيده في الدرر بما مر من عدم وجوب العشاء والوتر علي فاقد وقتها، وظاهر الرواية الثاني، وهو المعتمد عندنا وعند المالكية والحنابلة لتعلق الخطاب عاما بمطلق الرؤية في حديث: صوموا لرؤيته بخلاف أوقات الصلوات.:ج٢ص١٠٥ شامي.

:دوهم جواب: کوم سوال چې درؤيت هلال سره داواقع کيږي چې دلمنځونو دوختونو په برابر اختلاف دمطالعو معتبر بلل شوى دا د دي لپاره چې هرلمونځ

پخپل خپل وخت کې فرض کړل شوي ده دا په ايت (إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا (١٠٣)سورة النساء.

:**دريم جواب**: دروژې وجوب دمياشتې په ليدلوسره اړه لري ځکه الله تعالى وايي:(فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ الشّهرَ فَلْيَصُمهُ الاية) (١٨٥)سورة البقرة.

:**پاملرنه**: دکوموو طنونوچې مطلع اوفضاء صاف ستره وي نومياشت زر پکښې ليدله کيږي.: مصنف.

:**څلورم جواب**: هغه قول دفقهاء کراموچې اختلاف دمطالعوندى معتبرداقول مفتٰى به دى، عليه الفتوٰى هم ده، واخذبه هم ده، اواحوط هم دى، او وهو الصحيح ، او اصح من مذهبنا هم دى، او دا قول داکثرو مشائخوهم دى.

واذا ثبت في مطلع قطر لزم سائر الناس في ظاهر المذهب وعليه الفتوي وأكثر المشايخ ولا عبرة برؤية الهلال نهارا سواء كان قبل الزوال أو بعده وهو لليلة المستقبلة في المختار.:ص٢٠٦ نورالايضاح.

:**پنځم جواب**: که په دنياکې ديوه قطرخلکو مياشت وليدله اوله ليدلوځخه دوي دپرش روژې پوره کړي، اودنوروښارونوخلکوبيانهه ويشت روژې نيولي وي دليدلو ځخه دمياشتې نوپدي خلکو ديوې ورځې دروژې قضاء واجب ده.

(وإذا ثبت) الهلال (في) بلدة و (مطلع قطر) ها (لزم سائر الناس في ظاهر المذهب وعليه الفتوي) وهو قول أكثر المشايخ فيلزم قضاء يوم علي أهل بلدة صاموا تسعة وعشرين يوما لعموم الخطاب " صوموا لرؤيته " وقيل يختلف ثبوته باختلاف المطالع واختاره صاحب التجريد وغيره كما إذا زالت الشمس عند قوم وغربت عند غيرهم فالظهر علي الأولين لا المغرب لعدم انعقاد السبب في حقهم.:ص٢٣٢ مراقي الفلاح.

ثم إنما يلزم متأخري الرؤية إذا ثبت عندهم رؤية أولئك بطريق موجب حتي لو شهد جماعة أهل بلد كذا رأوا هلال رمضان قبلكم فصاموا وهذا اليوم ثلاثون بحسابهم ولم ير هؤلاء الهلال لا يباح فطر غد ولا تترك التراويح هذه الليلة لأن هذه الجماعة لم يشهدوا بالرؤية ولا علي شهادة غيرهم .

وإنما حكوا رؤية غيرهم ولو شهدوا أن قاضي بلد شهد عنده اثنان لرؤية الهلال في ليلة كذا وقضي بشهادتهما جاز لهذا القاضي أن يحكم بشهادتهما لأن قضاء القاضي حجة وقد شهدوا به.: تبيين

الحقائق كتاب الصوم.

شپږم جواب: كوم څوک چې دا وايي چې اختلاف دمطالعو معتبردى دا ډېر ضعيفه قول دى، او دا قول فقهاء كرام په (قيل) سره هم تعبيره وي.

" صوموا لرؤيته " وقيل يختلف ثبوته باختلاف المطالع واختاره صاحب التجريد وغيره كما إذا زالت الشمس عند قوم وغربت عند غيرهم فالظهر علي الأولين لا المغرب لعدم انعقاد السبب في حقهم .:ص۲۳۲ مراقي الفلاح.

اووم جواب: متاخرين علماء داسي هم وايي چې خلک دمکې تابع دي، ځکه مکه مکرمه ام القري (مور دكلوده) نوكله چې په ام القري كښې دروژې دمياشتې اعلان وشي، نو په ټولو خلكو اتباع ددي لازم ده.

القول الرابع: قول متأخر لا يعرف، أن الناس تبعٌ لمكة.

لأن مكة أم القري، فلما كانت أما لزم القري إتباعهاصوما وحجا وصلاة.:ص۱۲ الصيام من المحرر لسليمان الحربي.

دحديث مبارک ترجمه:

:دحديث ترجمه: دا حديث مبارک چې رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي(الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون والأضحي يوم تضحون) محمدبن عيسي أبو عيسي الترمذي السلمي دسنن الترمذي مصنف فرمائي چې بعض أهل العلم(مراد ترې احناف دي) ددې حديث داسي تفسيركوي چې روژه اواختر سره دلويه جماعته اودغې ټولي دخلكو سره كوئ.

نوسوال دادى؟ چې دا ټولي اوجماعت عظيم په روژه اواخترونوكې خو د سعودى اودمتحده اماراتوسره وي اودپاكستان اويادبل ملک سره خونه وي بلكې پاكستان او يابل ملک خو تنها وروژه او واخترونو ته پاته وي كه نه ته ګوره! چې اكثر كلونه بالمشاهده وينوچې خلک دا وايي چې پرون ورځ او وړمه ورځ دحقي روژې وله خو مونږ په ريښتيا اويقين سره يوه يادوه فرضي روژې وخوړې، اوبيا داخترپه ورځ روژې نيسو سره دملامتى.:مصنف.

وعن أبي هريرة: أن النبي صلي الله عليه وسلم قال الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون والأضحي

يوم تضحون :قال أبو عيسي هذا حديث حسن غريب وفسر بعض أهل العلم هذا الحديث فقال إنما معني هذا أن الصوم والفطر مع الجماعة وعظم الناس.: سنن الترمذي – باب ما جاء الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون.

په فتاوى فريدية كې جناب مفتى صاحب رحمة الله تعالى عليه ليكلي دي چې بنابرظاهر الراويت اختلاف المطالع معتبر نده، اوريډيوپه نسبت دعلاماتو واضح دلالت دى، لعدم احتمال الغلط فيه بخلاف المدافع، پس دسعودى عرب په تفصيلي خبرباندي اعتماد كول قابل اعتراض نه دى البته دا اعتماد دعلماؤ كارده دعوامونه .:ج۴ص۵۸،ص۶۲ص۶۳ فتاوى الفريدية.

كه دذي الحجي مياشت په مكي كي خلك ونه ويني

:نكته: كه دذي الحجي مياشت په نورو ملكونوكې ډېرخلك ووينې اوډېر وفود دحج دفريضي د ادا كولو لپاره راشي، اوحال دا وي چې دمكې مكرمي دښارخلكو دذي الحجي مياشت نه وي ليدلي نوكه دمكې داوسيدونكوپه ليدلو سره حج اداكوي نو خبره فساد دحج ته به ورسيږي.:ص٢٦ سؤال وجواب في شهرالكريم.

دمغرب دخلكو ليدل دمياشتې دمشرق لپاره څه حكم لري

(مسئله) سوال:كه دمغرب خلكومياشت وليده اودمشرق خلكومياشت دروژې پدغه شپه كې نه وليدله نودمغرب دخلكوليده دمشرق خلكوته كفايت كوي كه نه؟

:جواب: كه دمغرب خلكو درمضان المبارک مياشت وليده اوصباورځ روژه نيسي، او دمشر ق خلكومياشت دروژې پدغه شپه نه وليدله، خوپه ليدلو دمغرب دخلكوخبر شول، نو دمشرق پرخلكوهم دصباورځې روژه دمغرب دخلكو سره لازم او واجب ده اودمغرب ليده پري حجت ده، ولوكه څه هم مياشت دروژې پدغه شپه كي دمشرق خلک ونه ويني، خوچې دمغرب دخلكوخبردليدلو دمياشتې دمشرق وخلكوته دمستفيض درجې ته ورسيږي او د دغه خبر دصحت يقين ياغالب گمان محلي قاضي ته حاصل شي نو د دې ښارقاضي د اختر دمياشتې داعلان كولو حق هم لري، خوالبته ا دوه تيلفونونه كفايت نه كوي دغه حكم دخط هم ده.:ص١٠۴ بهشتي گوهر.:فتاوي رحيمه ج۵ص١٨٩.:ج٣١٩ص.

:ضابطه: مطلب داکه ددنیا په هرښارکي مسلمانانومیاشت دروژې مبارکي ولیده نوپرټولـه نړۍ کې روژه نیول واجب شوه.

:استدراک: معتمد اوراجح قول په فقه حنفي کښې دا ده چې اختلاف دمطالعو وجودلري، چې په اکثره ملکوکې شپه وي اوپه اکثره ملکوکې ورځ وي، په اکثره ځایونوکې دما سپښین دلمانځه وخت وي، او په اکثره ځایونوکې همدغه وخت بیا دماذیګر یادماښام دلمانځو وختونه وي، خو اختلاف دمطالعواعتبارنلري اومعتبر ندي دمیاشتې درابریدو اودلیدلوپه حق کښې نوچې داخبر درؤیت ثابت شوچې میاشت دروژې ولیدل شوه په یوښارکې، نوپرټولو خلکودنړۍ لازم او واجب ده روژه نیول.

والمعتمد الراجح عند الحنفية أنه لا اعتبار باختلاف المطالع فإذا ثبت الهلال في مصر لزم سائر الناس فيلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب في ظاهر المذهب.:ج٢٢ص٣٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

إذا رآه أهل بلدة آخري ولم يره أهل بلدة وجب عليهم أن يصوموا برؤية أولئك إذا ثبت عندهم بطريق موجب ويلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب وهوظاهر،المذهب وعليه الفتوي.:ص١٦٩ معين المفتي علي جواب المستفتي.

الحكم العاشر: هل يعتبر اختلاف المطالع في وجوب الصيام؟

ذهب الحنيفة والمالكية والحنابلة : إلي أنه لا عبرة باختلاف المطالع ، فإذا رأي الهلال أهل بلد وجب الصوم علي بقية البلاد لقوله صلي الله عليه وسلم : « صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته » وهو خطاب عام لجميع الأمة ، فمن رآه منهم في أي مكان كان ذلك رؤية لهم جميعاً .

وذهب الشافعية إلي أنه يعتبر لأهل كل بلد رؤيتهم ، ولا تكفي رؤية البلد الآخر ، والأدلة تطلب من كتب الفروع فارجع إليها هناك.:ج١ص١٤٩ تفسير آيات الأحكام لمحمد علي الصابوني.

إذا ثبت رؤية الهلال بقطر من الأقطار وجب الصوم علي سائل الأقطار لا فرق بين القريب من جهة الثبوت والبعيد إذا بلغهم من طريق موجب للصوم . ولا عبرة باختلاف مطلع الهلال مطلقا عند ثلاثة من الأئمة وخالف الشافعية فانظر مذهبهم تحت الخط (الشافعية قالوا: إذا ثبتت رؤية الهلال في جهة وجب علي أهل الجهة القريبة منها من كل ناحية أن يصوموا بناء علي هذا للثبوت والقرب يحصل باتحاد

المطلع بأن يكون بينهما أقل من أربعة وعشرين فرسخا تحديدا أما أهل الجهة البعيدة فلا يجب عليهم الصوم بهذه الرؤية لاختلاف المطلع).:ج٢ص٥٥٠ الفقه علي المذاهب الأربعة إذا ثبت الهلال بقطر من الأقطار.

قوله (ولا عبرة باختلاف المطالع) فإذا رآه أهل بلدة ولم يره أهل بلدة أخري وجب عليهم أن يصوموا برؤية أولئك إذا ثبت عندهم بطريق موجب ويلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب.:ج٢ص٢٩٠ البحر الرائق باب مابفسد الصوم ومالايفسده.

٤ – الرأي الراجح المفتي به، والذي استقر عليه مؤتمر علماء المسلمين المنعقد بمجمع البحوث الإسلامية بالزهر الشريف (١٣٨٦ هجرية – ١٩٦٦ م) أنه لا عبرة باختلاف المطالع لقوة دليله ولأنه يتفق مع ما قصده الشارع الحكيم من وحدة المسلمين .

٥ – متي تحققت رؤية هلال رمضان في بلد من البلاد الإسلامية فانه يجب الصوم علي جميع المسلمين الذين تشترك بلادهم مع البلد الإسلامي الذي ثبتت فيه الرؤية في جزء من الليل، ما لم يقم ما يناهض هذه الرؤية ويشكك في صحتها امتثالا لقوله تعالي { فمن شهد منكم الشهر فليصمه } والحديث الشريف (صموا لرؤيته) .:ج١ص١٠٧ فتاوي الأزهراختلاف المطالع في رؤية الهلال.

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله : صوموا لرويته وأفطروا لرؤيته فإن غم عليكم الشهر فكملوا العدة ثلاثين: فبرؤية الهلال يجب علي المسلمين صوم رمضان ،وبرؤيته يجب عليهم الإفطار ،وكذا إثبات شهر ذي الحجة. ويستفاد من الحديث:أنه إذا رؤي الهلال ببلدة لزم جميع بلاد المسلمين الصوم ،وهومذهب الائمة مالك وأبي حنيفة وأحمد والليث بن سعد ،وحكاه ابن المنذر عن أكثرالفقهاء. :ص٢٢ص٢٣ سوال وجواب في الشهر الكريم.

وإذا رآه أهل بلد لزم سائر البلاد الموافقة وجهه الأحاديث المصرحة بالصيام لرؤيته والإفطار لرؤيته ، وهي خطاب لجميع الأمة ، فمن رآه منهم في أي مكان كان ذلك رؤية لجميعهم ، وأما استدلال من استدل بحديث كريب عند مسلم وغيره أنه استهل عليه رمضان وهو بالشأم ، فرأي الهلال ليلة الجمعة ، فقدم المدينة فأخبر بذلك ابن عباس فقال : لكنا رأيناه ليلة السبت ، فلا نزال نصوم حتي نكمل ثلاثين أو نراه ، ثم قال : هكذا أمرنا رسول الله صلي الله تعالي عليه وآله وسلم وله ألفاظ فغير صحيح ، لأنه لم يصرح ابن عباس بأن النبي صلي الله تعالي عليه وسلم أمرهم بأن لا يعملوا برؤية غيرهم من أهل الأقطار ، بل أراد ابن عباس أنه أمرهم بإكمال الثلاثين أو يروه ، ظناً منه أن المراد بالرؤية رؤية أهل المحل وهذا خطأ في الإستدلال أوقع الناس في الخبط والخلط حتي تفرقوا في ذلك علي ثمانية

مذاهب . وقد أوضح الماتن المقام في الرسالة التي سماها اطلاع أرباب الكمال علي ما في رسالة الجلال في الهلال من الاختلال . قال في المسوي : لاخلاف في أن رؤية بعض أهل البلد موجبة علي الباقين ، واختلفوا في لزوم رؤية أهل بلد أهل بلد آخر . والأقوي عند الشافعي يلزم حكم البلد القريب دون البعيد . وعند أبي حنيفة يلزم مطلقاً.:ج١ص٢٢٥ الروضة الندية شرح الدرر البهية.

: اختلاف المطالع : اختلاف مطالع الهلال أمر واقع بين البلاد البعيدة كاختلاف مطالع الشمس ، لكن هل يعتبر ذلك في بدء صيام المسلمين وتوقيت عيدي الفطر والأضحي وسائر الشهور فتختلف بينهم بدءا ونهاية أم لا يعتبر بذلك ، ويتوحد المسلمون في صومهم وفي عيديهم ؟

ذهب الجمهور إلي أنه لا عبرة باختلاف المطالع ، وهناك من قال باعتبارها ، وخاصة بين الأقطار البعيدة ، فقد قال الحنفية في هذه الحالة : بأنه لكل بلد رؤيتهم ، وأوجبوا علي الأمصار القريبة اتباع بعضها بعضا ، وألزموا أهل المصر القريب في حالة اختلافهم مع مصر قريب منهم بصيامهم تسعة وعشرين ، وصيامالآخرين ثلاثين اعتمادا علي الرؤية أو إتمام شعبان ثلاثين أن يقضوا اليوم الذي أفطروه ؛ لأنه من رمضان حسب ما ثبت عند المصر الآخر ، والمعتمد الراجح عند الحنفية أنه لا اعتبار باختلاف المطالع فإذا ثبت الهلال في مصر لزم سائر الناس فيلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب في ظاهر المذهب.

وقال المالكية بوجوب الصوم علي جميع أقطار المسلمين إذا رئي الهلال في أحدها .

وقيد بعضهم هذا التعميم فاستثني البلاد البعيدة كثيرا كالأندلس وخراسان.:ج٢٢ص٣٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

اختلاف مطالع هلال رمضان :

٣ – ذهب الحنفية والمالكية والحنابلة وهو قول عند الشافعية : إلي عدم اعتبار اختلاف المطالع في إثبات شهر رمضان ، فإذا ثبت رؤية هلال رمضان في بلد لزم الصوم جميع المسلمين في جميع البلاد ، وذلك لقوله صلي الله عليه وسلم: صوموا لرؤيته وهو خطاب للأمة كافة .

والأصح عند الشافعية اعتبار اختلاف المطالع.:ج٢٣ص١٤٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دمشرق اودمغرب څخه به مراد ددغه ښارمشرق اومغرب مراد وي

:پوښتنه: دمشرق اودمغرب څخه به مراد د دغه ښار(دمیاشتي دلیدلو)مشرق اومغرب تري مرادوي؟

:جواب: داخبره دعقل څخه ډېره لري ده ځکه فقهاء کرام داسي وايي چي په هرقطر

ددنیاکې میاشت ولیدله شوه نوپرټولو مسلمانانو دنړۍ لازم ده روژه نیول په هرقطر ددنیاکې چې وي خوچې خبرپه طریقه موجبه (رښتوني) سره ور ورسیږي.

واذا ثبت في مطلع قطر لزم سائر الناس في ظاهر المذهب وعليه الفتوي وأكثر المشايخ.:ص٢٠٦ نورالايضاح.

وإذا ثبت في مصر لزم سائر الناس فيلزم أهل المشرق رؤية أهل المغرب في ظاهر المذهب.: تبيين الحقائق كتاب الصوم

:تتمة: قال في اللباب: ولا عبرة باختلاف المطالع فيلزم برؤية أهل المغرب أهل المشرق ؛ وإذا ثبت في مصر لزم سائر الناس في ظاهر الرواية ، وقيل يعتبر في كل بلد مطلع بلدهم إذا كان بينهما مسافة كثيرة وقدر الكثير بالشهر ا هـ .:ج٢ص٦١٩ :شامي.

دالامام الحلواني رحمه الله فتوىٰ

(مسئله) دامام ابي ليث ثمرقندي رحمه لله او دالامام الحلواني رحمه لله او دجمهور علماءكرامو رحمهم الله، اودنورو ډېروعلماءكرامو فتوىٰ داوه كه دمغرب خلک وايي مياشت دروژې وويني نوپرا اهل دمشرق باندي په همدغه رؤيت سره روژه نيول واجب ده.

:پاملرنه: دا قول داکثرو بزرګانوپه اهل دزمان سره اسهل او موافق هم دی، او دا قول صاحب دترجيح هم دی ځکه قوي دليلونه لري:

بعد قوله: وعليه فتوي الفقيه ابي ليث وبه كان يفتي الامام الحلواني وكان يقول لوراه اهل المغرب يجب الصوم علي اهل المشرق.:ج٢ص٣٥٥ تاتارخانية.:ج١ص٢٥٢ رسائل ابن عابدين.

اختلاف المطالع : ذهب الجمهور : إلي أنه لا عبرة باختلاف المطالع . فمتي رأي الهلال أهل بلد ، وجب الصوم علي جميع البلاد لقول الرسول صلي الله عليه وسلم " صوموا لرؤيته ، وافطروا لرؤيته " . وهو خطاب عام لجميع الامة فمن رآه منهم في أي مكان كان ذلك رؤية لهم جميعا.:ج١ص٤٣٥ فقه السنة للسيدسابق.

دكفاية المفتي فتوىٰ

(مسئله) دكفاية المفتي فتوىٰ داده چې اختلاف دمطالعو شرعاًمعتبرنده اود احنافو په نزد دا صحيح او محقق قول ده.:ج٤ص٢٣٩ كفاية المفتي أُردو.

دفتاوي دار العلوم ديوبند دا فتوٰی ده

(مسئله) دفتاوي دار العلوم ديوبند دا فتوٰی ده که اهل د مغرب مياشته ووينی نو پدي رؤيت سره پر اهل د مشرق روژه واجب ده.

:ج۱ص۳۷۶ فتاوي دار العلوم ديوبند اُردو.

:پاملرنه: که زوره مطالعه وکړل شي نوټول اختلاف به له مينځ څخه پورته شي اوديوه اتفاق په ټغرباندي به ټول اُمت سره يوځای شي ځکه پدي مسئله دمطالعوکې درې قولونه ذکرشول خو دا دريم قول ښه قوي قول ده ځکه يو خو ظاهر الروايت ده اوبل په لفظ دوعليه الفتوي سره مؤيد ده اوعامومتونو اوشروحو همدغه قول را اخستی ده خو رؤيت دا اهل مشرق په اهل مغرب باندې هلته واجبيږي چې دغه خبر په طريق دموجب سره ورته ورسيږي نو ظاهر الروايت هم مقيدپه قيد دموجب سره ده اوطريق موجب لره ډېري طريقي دي. :مصنف. :فتاوی الأصلية.

دعبدالله ابن عباس رضي الله عنه په قول ولي عمل نه کيږي

:اعتراض: أم الفضل رضي الله عنها حضرت کريب رضي الله عنه ليږلي ؤ وحضرت معاوية رضي الله عنه ته اوحضرت معاوية رضي الله عنه په شام کي ؤ، حضرت کريب رضي الله عنه فرمائي چې کله مې خپل کار په شام کې خلاص کړو نو درمضان المبارک مياشت راباندې راغله او زه په شام کې وم، اومياشت مې وليده په ورځ دجمعې کې، اوپه اخير دروژې دمياشت کښې کورته راغلم، حضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنهما سوال راڅخه وکړي چې کله مو دروژې مياشت په شام کې وليده! حضرت کريب رضي الله عنه فرمائي ماورته وويل چې دجمعې په شپه مو وليده، حضرت عبدالله رضي الله عنه راته وويل چې تاهم وليده ماورته وويل چې هو ماهم وليده اوخلکوهم وليده ، خلکوهم روژه ونيوله اوحضرت معاوية رضي الله عنه هم روژه ونيوله، حضرت عبدالله رضي الله عنه وويل چې مونږ درمضان المبارک دروژې مياشت دهفتي په شپه وليده، اومونږ به روژې نيسو ترڅوچې دېرش روژې پوره کړواويامياشت داختر ووينو، حضرت کريب رضي الله عنه فرمائي ماورته وويل چې تاسودحضرت معاوية رضي الله عنه په ليدلواوپه روژه نيولوکفايت نه

کوئ، حضرت عبدالله رضي الله عنه راته وويل چې نه، مونږ ته رسول الله صلي الله عليه وسلم داسي امرکړي ده.

نو حضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنه په قول ولي عمل نه کيږي چې اختلاف د مطالعو معتبرشي، او بل دا د ديو جليل القدره صحابي فتوٰى هم ده.

:اول جواب: دا قول د رسول الله صلي الله عليه وسلم چې (صوموا لرؤيته، وأفطرو الرؤيته) داعموم خطاب دی په مطلق ليدلو سره وټولو مسلمانانوته اوپه رؤيت ديوه قوم دمسلمانانو دا تصديق دليدلو ده وټول اُمت محمدی صلي الله عليه وسلم ته ځکه سبب د روژې چې ده هغه مياشت ده او مياشت خورا بره شوه.

:فائده: حضرت کريب رضي الله عنه دابن عباس آزاد کرده شده غلام ده، ثقه ده او أصحاب الکتب الستة د حديثو د ده څخه حديثونه روايت کړي دي،او أم الفضل بنت الحارث الهلالية چې ده، دا د حضرت عباس رضي الله عنه بي بي ده، او د حضرت ميمونة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنهاخورده، دي أم الفضل رضي الله عنها حضرت کريب رضي الله عنه شام ته استولي ؤو.

:دوهم جواب: او کوم حکمت چې د روژې په يو الي کې ده چې ټوله مسلمانان دي په يوه ليدلو سره روژه ونيسي دا بهتر ده.

:دريم جواب: د (صوموا لرؤيته، وأفطروالرؤيته) حديث شريف ترجمي مختلفي شوي دي ځکه بعضو اهل العلم د حديث شريف څخه دافهمولي ده چې دا قول (صوموا لرؤيته) د رسول الله لي الله عليه وسلم دي دا معنٰى ولري چې هر ښاربلد لره دي خپل خپل ليدل دمياشتې وي، او ريښتيا هم د حضرت ابن عباس رضي الله عنهما قول (هکذا أمرنارسول الله صلي الله عليه وسلم) ودي خبري ته دلالت کوي چې اختلاف دځايونو د مطالعو دامختلف دي، اختلاف د مطالعو خو وجود لري، خو اختلاف د مطالعو معتبرندی دمياشتې دليدلو په حق کښې يعني چې کله کوم ښار والاَ اول مياشت وليده بس دمياشتې حساب دهغه وخته شروع شو.

او بعض اهل العلم د حديث شريف څخه چې (صوموا لرؤيته) تاسو روژه نيسئ له ليدلو

ځکه او اختر کوئ دليدلو څخه دمياشتي، دا معنٰی فهمولي ده چې دا خطاب چې ده دا عموم خطاب دی په مطلق ليدلو سره وټولو مسلمانانو دنړۍ ته نه ديوه طرف ناحية وخلکو ته.

او بعض اهل العلم له حديث د (صوموا لرؤيته) چې روژه نيسئ له ليدلو څخه دا فهمولي ده چې دا خطاب دی دهر ښار لپاره.

تنبيه: اوکوم حکمت چې دحديث مبارک څخه ظاهريږي اويا په حديث مبارک کښې چې کوم حکمت پټ ده هغه دا ده چې دروژې په يوالي کې خيرده چې ټول مسلمانان دي په يوه ليدلو روژه سره ونيسي دابهترده، اوپه يوه ليدلو سره دي اختر جوړکړي.

فكثير من أهل العلم قالوا: إنه إذا رئي الهلال في بلد فإنه يلزم الناس جميعاً أن يصوموا، ويكون قوله صلي الله عليه وسلم: (صوموا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته) خطاب لعموم المسلمين، وبعض أهل العلم يري – كما جاء عن ابن عباس هنا في الحديث الذي ذكره المصنف– أنه يكون لهم رؤيتهم، حيث قال: (هكذا أمرنا رسول الله صلي الله عليه وسلم)، فهذا يدل أنه فهم من قوله: (صوموا لرؤيته) أن كل أهل بلد لهم رؤيتهم، وإلي هذا يشير قول ابن عباس رضي الله تعالي عنه حين قال: (هكذا أمرنا رسول الله صلي الله عليه وسلم)، فالخلاف إنما هو في فهم النص هل هو خطاب لعموم الناس، أو أنه خطاب لكل أهل قطر وجهة أن يستقلوا برؤيتهم؟ والذي يظهر في مثل هذا أن المسلمين لو اجتمعوا واتحدوا في صيامهم فلاشك أن هذا هو الأولي.:ج١٣ص٢٨ شرح سنن أبي داود . عبد المحسن العباد. :ج٤ص٨ منهاج السنن.

څلورم جواب: دحضرت کريب رضي الله عنه دشاهدي اودليدلو دمياشتي دا هل شام والا ؤوته به حضرت عبدالله رضي الله عنه ځکه اعتبار نه وي ورکړي چې په اخر خبروکې حضرت ابن عباس رضي الله عنه فرمائي چې داسي مونږ رسول الله صلي الله عليه وسلم امرکړي يو نو دا د دي خبري دلالت کوي چې ده له رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه دا فهمولی وه چې ديوه ښار ليدل په بل ښار لازم ندي.

پوښه! چې حجت په مرفوع حديث سره کيږي چې ابن عباس رضي الله عنه له حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه بيان کړي وای، نه په اجتهاد دحضرت

ابن عباس رضي الله عنه سره کوم چې خلکو ترې فهمو لي ده.

وان لم ينطبق هذا الجواب علي قواعد الحنفية بما في النيل أيضاً: (واعلم) أن الحجة إنما هي في المرفوع من رواية ابن عباس لا في اجتهاده الذي فهم عنه الناس والمشار إليه بقوله هكذا أمرنا رسول الله صلي الله عليه وآله وسلم هو قوله فلا نزال نصوم حتي نكمل ثلاثين والأمر الكائن من رسول الله صلي الله عليه وآله وسلم هو ما أخرجه الشيخان وغيرهما بلفظ : (لا تصوموا حتي تروا الهلال ولا تفطروا حتي تروه فإن غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين) وهذا لا يختص بأهل ناحية علي جهة الانفراد بل هو خطاب لكل من يصلح له من المسلمين فالاستدلال به علي لزوم رؤية أهل بلد لغيرهم من أهل البلاد أظهر من الاستدلال به علي عدم اللزوم لأنه إذا رآه أهل بلد فقد رآه المسلمون فيلزم غيرهم ما لزمهم.:ج٤ص٢٦٧ نيل الأوطارلشوكاني.:ج٤ص٩ منهاج السنن.

:**تنبيه**: فإن قيل: إخباره عن صوم معاوية يتضمنه لأنه الإمام يجاب بأنه لم يأت بلفظة الشهادة ، ولوسلم فهو واحد لا يثبت بشهادة وجوب القضاء على القاضي ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

والأخذ بظاهر الرواية أحوط .:فتح القديرفصل في رؤية الهلال.

:**پنځم جواب**: اويا اشاره په (هكذا أمرنارسول الله صلي الله عليه وسلم) کې د حضرت ابن عباس رضي الله عنه دي ته اشاره ده چې کومه ماجرىٰ د ده او د استاذي (رسول) دام الفضل رضي الله عنهاکي کومه خبره ياده شوي ده هغې ته دده اشاره وه، نوپدي خوهم دليل صحت نلري.

وقد يقال إن الإشارة في قوله هكذا إلي نحو ما جري بينه وبين رسول أم الفضل وحينئذ لا دليل فيه لأن مثل ما وقع من كلامه لو وقع لنا لم نحكم به لأنه لم يشهد علي شهادة غيره ولا علي حكم الحاكم.:ج٢ص٣١٣ فتح القدير.

:**شپږم جواب**: په فتح الودود کې يې ويلي چې په (هكذا أمرنا رسول الله صلي الله عليه وسلم) د حضرت ابن عباس رضي الله عنه دي ته اشاره ده او احتمال لري چې ديوه سړي شاهدي مونږ دافطاريعني دکوچني اختر دمياشتې په برابرکې نه قبلوو چې اوس يې مونږ ستاپرليدلو اختر کړو چې ترڅو نورشاهدان له شام څخه نه وي راغلي، اويابه دېرش ورځې روژه نيسو.

وقال في فتح الودود قوله هكذا أمرنا يحتمل أن المراد به أنه أمرنا أن لا نقبل شهادة الواحد في حق

الإفطار أو أمرنا بأن نعتمد علي رؤية أهل بلدنا ولا نعتمد عن رؤية غيرهم وإلي المعني الثاني تميل ترجمة المصنف لكن المعني الأول محتمل فلا يستقيم الاستدلال إذ الاحتمال يفسد الاستدلال انتهي.:ج ٦ ص٣٢٥ عون المعبود شرح سنن أبي داود.

:اووم جواب: حضرت كريب رضي الله عنه وحضرت ابن عباس رضي الله عنه ته دإخبار(اطلاع) وركړي وه دمياشتې دليدلوڅخه چې حضرت ابن عباس رضي الله عنه نه وه ليدلي اودشام والاؤ ليدلي وه، اوحال داؤو چې دشام دخلكوسره دحضرت ابن عباس رضي الله عنه روژه دافوت شوي وه په ليدلو داهل شام ده، نوكله چې شاهدي نه وه نوحضرت ابن عباس رضي الله عنه انتظار د دې وكړي چې مياشت به شماركړو اخرمياشت ثو رائې، نومكمل اطمنان چې دبل ملک دليدلوڅخه ونلري، نو دي په شمار سره دېرش ورځې روژه پوره كړي اويادي اختر په هغه ورځ كړي چې داختر مياشت ووينې.

وحديث كريب علي إخباره ابن عباس في وقت قد فات الصيام بتلك الرؤية ولما فاته ذلك رجع إلي انتظار ما يكون آخر الشهر من الهلال مما يدل علي أوله فكان جائزا أن يمضي ثلاثون يوما علي ما حكاه له كريب ولا يري فيظهر بطلان ما حكاه له فيصوم ثلاثين علي رؤيته.:ج١ص١٦٣ المعتصر من المختصر من مشكل الآثار.

"وإذا رآه أهل بلد لزم سائر البلاد الموافقة" وجهه الأحاديث المصرحة بالصيام لرؤيته والإفطار لرؤيته وهي خطاب لجميع الأمة فمن رآه منهم في أي مكان كان ذلك رؤية لجميعهم، وأما استدلال من استدل بحديث كريب عند مسلم وغيره: أنه استهل عليه رمضان وهو بالشام فرأي الهلال ليلة الجمعة فقدم المدينة فأخبر بذلك ابن عباس فقال: لكنا رأيناه ليلة السبت فلا نزال نصوم حتي نكمل ثلاثين أو نراه ثم قال: هكذا أمرنا رسول الله صلي الله تعالي عليه وآله وسلم وله ألفاظ فغير صحيح لأنه لم يصرح ابن عباس بأن النبي صلي الله تعالي عليه وسلم أمرهم بأن لا يعملوا برؤية غيرهم من أهل الأقطار بل أراد ابن عباس أنه أمرهم بإكمال الثلاثين أو يروه ظنا منه أن المراد بالرؤية رؤية أهل المحل وهذا خطأ في الاستدلال أوقع الناس في الخبط والخلط حتي تفرقوا في ذلك علي ثمانية مذاهب، وقد أوضح الماتن المقام في الرسالة التي سماها إطلاع أرباب الكمال علي ما في رسالة الجلال في الهلال من الاختلال. قال في المسوي: لا خلاف في أن رؤية بعض أهل البلد موجبة علي الباقين واختلفوا في

لزوم رؤية أهل بلد أهل بلد آخر والأقوي عند الشافعي يلزم حكم البلد القريب دون البعيد وعند أبي حنيفة يلزم مطلقا".:ج١ص٢٢٥ الروضة الندية شرح الدرر البهية.

:**اتم جواب**: داهم جوازلري چې حضرت ابن عباس رضي الله عنه دي نهه ويشت روژې نيولي وي، کله چې انتظاريې داخري امريې وه يست کله چې روژه کمه شوه نويوه ورځ قضاء دي بياوروسته ده مبارک دروژې راوړي وي، او دا اختلاف په سر دمياشتې کې ذکرشوي ده او قضاء دروژې خو وروسته تر اختره وه نو دا فقره دقضاء دروژې په حديث کې نده ذکرشوي.

وحديث كريب علي إخباره ابن عباس في وقت قد فات الصيام بتلك الرؤية ولما فاته ذلك رجع إلي انتظار ما يكون آخر الشهر.... وكان جائز أن يراه بعد مضي تسعة وعشرين يوما فيقضي يوما لاستعما له ما في حديث عكرمة وهذا يوافق ما ذهب إليه أبو حنيفة وأصحابه من قبول شهادة الواحد علي هلال رمضان دون هلال الفطر ويقولون أن صاموا بشهادة واحد فمضت ثلاثون ولم يروا الهلال أنهم يصوموا يوما آخر بخلاف ما لو شهدت بها بينة مقبولة يجوز الحكم بها في غير ذلك فأمرهم الإمام بالصوم فصاموا ثلاثين ثم لم يروا الهلال أنه يأمرهم بالافطار لأن الصوم بشهادة واحد احتياط وباثنين صوم بحجة تامة كأنهم رأوه جميعا.:ج١ص١٦٣ المعتصر من المختصر من مشكل الآثار.

وانمامحل الخلاف وجوب قضاء يوم اول وليس هوفي الحديث.:١ص٢٠٠ احكام القرآن داشرف علي تهانوي. :ص٣٦ زابليه في ثبوت الأهلة.

:**نهم جواب**: داهم جوازاو(احتمال) لري چې دا دي د ابن عباس رضي الله عنه خپل مذهب وي دحضرت كريب رضي الله عنه په اخبار درؤيت يې چې عمل ونکړو او يادي دا دباب دشهادت څخه حضرت ابن عباس رضي الله عنه شمارکړي وي، نوځکه يې د ده شاهدي قبوله نکړه چې حضرت كريب رضي الله عنه تنها وو اوپه شاهدي کې دوه نفره ضروري وي.

جاز ان يكون مذهب ابن عباس رضي الله عنه: وانه من باب الشهادة فلذا لم يقبل قول كريب وحده. :ج١ص٤١٢ شرح النقاية.

:**پاملرنه**: داسي هم ويل کيږي چې آسمان په مدينة منوره کې صفاء وؤ کله چې دوي مياشت نه وه ليدلي نو شک يې په خبر کي پيداشو. :مصنف.

:**لسم جواب**: او قول دهكذا امرنا الخ دا دي دابن عباس رضي الله عنه دا احتمال ولري چې دهغه الشهرهكذا وهكذا ترجمه دي وي چې(فان غم عليكم فاكملوا) هكذا امرنارسول الله صلي الله عليه وسلم، نوپه حضرت ابن عباس رضي الله عنه او د ده دبنارپه خلكو خومياشت پټه شوى وه، نوځكه يې روژې په شمار سره دپرش پوره كولي چې هكذا امرنا الخ.

ويكون قوله هكذا يعني باعتبار قوله فان غم عليكم فاكملوا.:ج۱ص۴۱۲ شرح النقاية لملاعلي القاري.

:**يولسم جواب**: په حديث دحضرت كريب كې هيڅ دليل نشته ځكه چې كريب نه شاهد ؤو، پربل چا اونه پرحكم دحاكم راليږل شوى ؤو، اونه يې لفظ دشهادت ذكركړي دى، اونه ديوه سړي په شهادت قضاءلازميږي ځكه اختر راروان ؤو.

وأما ما استدل به الشارح علي اعتبار اختلاف المطالع من واقعة الفضل مع عبد الله بن عباس حين أخبره أنه رأي الهلال بالشام ليلة الجمعة ورآه الناس وصاموا وصام معاوية فلم يعتبره ، وإنما اعتبر ما رآه أهل المدينة ليلة السبت فلا دليل فيه ؛ لأنه لم يشهد علي شهادة غيره ، ولا علي حكم الحاكم ولئن سلم فلأنه لم يأت بلفظ الشهادة ولئن سلم فهو واحد لا يثبت بشهادته وجوب القضاء علي القاضي.:ج٦ ص۲۱۷ص۱۸۰ البحر الرائق قوله: (ولا عبرة باختلاف المطالع) وبمايثبت شهررمضان.

:**دولسم جواب**: ضروري دا ده چې په مخكيني ليدلو دمياشتې عمل وكړل شي، ځكه زيلعي وايي چې اشبه دا دى چې معتبرشي اختلاف دمطالعوخوكمال وايي چې اختلاف دمطالعوپه ظاهره روايت ندى معتبر نو اخذ په ظاهره روايت سره ډېر احوط اوموافق ده.

وقال الزيلعي: الاشبه أنه يعتبر، لكن قال الكمال: الاخذ بظاهر الرواية أحوط.:ج۲ص۱۰۵ شامي.

:**ديارلسم جواب**: عمل په ظاهر روايت سره واجب ده، كه په ظاهر روايت كې مسئله وي او مجتهد بل طرف ته ځي نو دا قول مرجوح ده او مرجوح مقبول نه وي.

والمطلب المهم في هذا ان العمل بظاهر الرواية وظاهرالمذهب واجب وهو المذهب، وقدقال علامة المحقق في البحرائق من كتاب القضاء ان ماخرج عن ظاهر الرواية ليس مذهبا لابي حنيفة ولا قولا له، وماخرج عن ظاهر الرواية فهو مرجوح عنه، والمرجوح عنه لم يبق قولا للمجتهد.:ج۲ص۷۷ مجموع

الرسائل لابن عابدين رسالة التحبير.:٤٢ اصلاح العادات.:ص٤٣ زابليه في ثبوت الأهلة.

والعجب من المشايخ كيف يختارون خلاف ظاهر المذهب مع أنه واجب الاتباع علي مقلدي أبي حنيفة: البحر الرائق كتاب المفقود والعجب كيف يختارون خلاف ظاهر المذهب مع أنه واجب الاتباع علي مقلد أبي حنيفة.:شامي كتاب المفقود.

:**څوارلسم جواب**: دا واقعه حال دی اونه دی لوڅ سوی اجمال يې نونده معلومه چې حضرت ابن عباس رضي الله عنه په کومه وجه يې پري ايښي دی حديث دکريب رضي الله عنه.:٤٢٨ اصلاح العادات.

:**پنځلسم جواب**: که اختلاف دمطالعوته په روژه کې اعتبار ورکړل شي نو داعلم ډيري باريکي لري اوحسابونه غواړي، او زمونږ اُمت پدي حسابونو نه دی مکلف شوی.

لأن اعتبار اختلاف المطالع يتوقف علي دقائق الهيئة والحساب الّذي لانكلف.:ج٤ص٨ منهاج السنن.

:**شپاړسم جواب**: داچې حضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنه دحضرت کريب رضي الله عنه په خبر راوړو په مدينه منوره کي عمل ونکړو هغه وخت مهمه خبر داوه چې دروژې دپيل خبره نه وه، بلکي اختر راروانۀ نو حضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنه دخبر واحد په اساس څرنګه اختر اعلان کړي واي؟.:ص٥ اتحاف العباد.

:**اوولسم جواب**: داچې حضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنه دحضرت کريب رضي الله عنه په خبر راوړو په مدينه منوره کې عمل ونکړو دامطلب نده چې حضرت عبدالله رضي الله عنه دحضرت کريب رضي الله عنه شهادت مطلقاً ردکړو په ثبوت دمياشتې درمضان کې، بلکي حضرت عبدالله رضي الله عنه ددې واحد په خبر راوړلوکې نفي داکتفاء وکړه چې په خبر دواحدکې اختربه نه جوړو ترڅوچې يامياشت ونه وينو اويا دېرش روژې پوره کړو.

اجاب شيخنا المحمود عن حديث كريب رضي الله عنه بان غرض ابن عباس رضي الله عنه ليس ردشهادة كريب مطلقافي حق ثبوت الصيام بها بل المقصود نفي الاكتفاء بها في حق الفطر كمايظهر من قوله فلانزال نصوم حتي نكمل ثلاثين اونراه:فتح الملهم.:ص٥٨ اتحاف العباد.

:**اتلسم جواب الشافي**: حضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنه يوجليل القدره صحابي ده ټولي فتواګاني د ده مبارک په اسلامي اُمت کې مقبولي دي، خوکومه خبره د ده چې دحضرت کريب رضي الله عنه سره دشام دسفر دواقعي رانقل شوي ده داروايت امام مسلم، سنن الترمذي، سنن أبي داود، سنن النسائي، سنن الدار قطني، صحيح ابن خزيمة، وغيرهم داحاديثو مجموعو روايت کړي ده خوسر فهرست پکښې صحيح المسلم الجامع الصحيح للامام ابي الحسين مسلم بن الحجاج ابن مسلم القشيري النيسابوري رحمه الله دى، نولهٰذا که هم ددغه صحيح المسلم دحضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنه ددغه حديث دکريب رضي الله عنه سره متصل بل روايت اوفتوىٰ دحضرت عبدالله ابن عباس رضي الله عنه وګورو ! چې دمياشتې دليدلوپه برابر حضرت عبدالله رضي الله عنه کومه فتوىٰ ورکړي ده وحضرت ابوالبختري رحمه الله ته نوپخپله به دحضرت کريب رضي الله عنه سره دشام دسفر درانقل شوي واقعي حل اوفتوىٰ به هم معلومه شي.

ته ګوره دا دوهم روايت دمسلم شريف ته: حضرت ابوالبختري رحمه الله وايي چې يوځل مونږ دعمري د اداکولوپه غرض له خپل ښارکوفي څخه ووتلوکله چې مونږ بطن نخلة ته ورسيدلو (بطن نخلة دمکې اودطائف ترمايين ديوځاى نوم ده) نومونږ واړول دلته، اوپه يوځاى کې سره راجمع شوچې درمضان المبارک دروژې مياشت وګورو چې رابره شوي خوبه نه وي، کله موچې تفتيش اوتالاش وکړو نوګوروچې مياشت مو وليدله بعضوملګرو وويل چې دا مياشت د درو ورځوده اوبعضوملګرو وويل چې دامياشت د دوو ورځوده، ددې وروسته کله چې زمونږ ملاقات دحضرت عبدالله بن عباس رضي الله عنه سره وشو، نوحضرت عبدالله رضي الله عنه راته وويل چې تاسو مياشت په کومه شپه وليدله مونږ ورته وويل چې په فلانى اوفلانى شپه (مثلاچهارشنبه اوپنجشنبه) مونږ مياشت وليدله، حضرت عبدالله رضي الله عنه راته وويل چې رسول الله صلي الله عليه وسلم ويلى دي چې الله جل جلاله دهري مياشتې وخت اوموده يې په ليدلو(په اول رؤيت) سره موقوف کړي ده ((يعني روژه هله واجب شوه کله چې درمضان المبارک دمياشتې ابتدائى رؤيت وشو، او دا

رؤيت چې ده دا وهرطرف ته قابل درؤيت شو)) اوحضرت عبدالله بن عباس رضي الله عنه وويل چې لهٰذا مياشت دهغې شپې ده او دمياشتې حساب به له هغې شپې كيږي په كومه شپه چې تاسو اولنى مياشت ليدلي ده.

وعن ابي البختري قال خرجنا للعمرة فلما نزلنا ببطن نخلة قال تراءينا الهلال فقال بعض القوم هو ابن ثلاث وقال بعض القوم هو ابن ليلتين قال فلقينا ابن عباس فقلنا انا رأينا الهلال فقال بعض القوم هو ابن ثلاث وقال بعض القوم هو ابن ليلتين فقال أي ليلة رأيتموه قال فقلنا ليلة كذا وكذا فقال ان رسول الله صلي الله عليه وسلم قال ان الله مده للرؤية فهو لليلة رأيتموه.:ج١ص٣٤٧ صحيح مسلم باب بيان أن لا اعتبار بكبر الهلال وصغره وأن الله تعالي أمده للرؤية.

(حدثنا) أبوبكر بن ابي شيبة حدثنا غندر عن شعبة ح وحدثنا ابن المثني وابن بشار قالا حدثنا محمد بن جعفر اخبرناشعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت ابا البختري قال اهللنا رمضان ونحن بذات عرق فارسلنا رجلا إلي ابن عباس رضي الله عنهما يسأله فقال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلي الله عليه وسلم ان الله قد امده لرؤيته فان أغمي عليكم فاكملوا العدة.:ج١ص٣٤٧ صحيح مسلم باب بيان أن لا اعتبار بكبر الهلال وصغره وأن الله تعالي أمده للرؤية.

[ش (تراءينا الهلال) أي تكلفنا النظر إلي جهته لنراه وقيل معناه أري بعضنا بعضا، (مده للرؤية)قال صاحب الأفعال أمددتك مدة أي أعطيتكها] .: صحيح مسلم.

وقوله: (تراءينا الهلال) أي تكلفنا النظر إلي جهته لنراه.:ج١٢ص١٧ المنهاج شرح صحيح مسلم.

٢٠٠١– قوله: (وعن أبي البختري) بفتح الموحدة والتاء المثناة بينهما خاء معجمة ساكنة، واسمه سعيد ابن فيروز، وهو ابن أبي عمران الطائي مولاهم الكوفي، ثقة ثبت فيه تشيع قليل، كثير الإرسال من أوساط التابعين. قال أبونعيم: مات في الجماجم سنة وقال ابن سعد: قتل بدجيل مع ابن الأشعث سنة (ببطن نخلة) بفتح نون وسكون المعجمة غير منصرف. قال ابن حجر: قرية مشهورة شرقية مكة تسمي الآن بالمضيق (ترأينا الهلال) أي اجتمعنا لرؤيته. وقال النووي: أي تكلفنا النظر إلي جهته لنراه (هو ابن ثلاث) أي صاحب ثلاث ليال لعلوم درجته. قال السندي: وهذا بعيد إلا وأن يكون أول الشهر مشتبها فافهم (فلقينا) أي نحن (ابن عباس) بالنصب. قال السندي: يحتمل أن يكون مجازا عن لقاء رسولهم. ويحتمل أنهم لقوه بعد أن أرسلوا إليه الرسول وعلي الوجهين لا منافاة بين هذه الرواية الآتية والله تعالي (أنا) أي معشر القوم (رأينا الهلال) أي مرتفعا جدا (أي ليلة) قال القاري: بالرفع وفي نسخة صحيحة بالنصب وهو أفصح من أية ليلة (رأيتموه) أي الهلال فيها (ليلة كذا) أي رأيناه ليلة كذا وهو الاثنين مثلا

(وكذا) يعني عينوا الليلة التي رأوه فيها ولم يظهر لي وجه تكرير كذا (فقال إن رسول الله صلي الله عليه وسلم مده). قال النووي: هكذا هو في بعض النسخ من صحيح مسلم وفي بعضها فقال إن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال: إن الله مده (للرؤية) قال النووي: جميع النسخ من صحيح مسلم متفقة علي مده من غير ألف في هذه الرواية. قال الطيبي:أي جعل مدة رمضان رؤية الهلال (فهو) أي رمضان (لليلة رأيتموه) قال ابن حجر: بإضافة ليلة إلي الجملة. قال القاري: وفي النسخ المصححة بالتنوين، ويدل عليه ما سبق من قوله.:ج٤ص٣٩٣ مرعاة المفاتيح.:ص١۴۴ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

:پاملرنه: كه چيرې دسعودي عرب درؤيت په اعلان دبل هيواد دمسلمانانو پاچا دكوم مصلحت په خاطر اتباع وكړي نو امر ددې پاچا واجب التعميل ده اودغه امر دحاكم اختلافي مسئله اتفاقي گرځوى لكه په فقه اسلامي كې چې وايي نولهذا دمسلمانانو حاكم دي په اولني صحيح رؤيت سره دروژې نيولو اعلان وكوي.

ولاخلاف في ان الامام الامر بالصوم بماثبت لديه لان حكم الحاكم يرفع الخلاف.:ج٣ص٣٩ الفقه الاسلامي.:فتاوي الاصلية.

وذلك لان امرالسلطان متي صادف فصلا مجتهدا فيه نفذ امره:مجلة الاحكام.

:تنبيه: ويصام برؤية الهلال، وإكمال شعبان لأن الصوم لايتوقف على ثبوت ولايلزم من رؤيته ثبوته. :ص٦٧٣ امدادالفتاح.

:تتمة: ولا يشترط في هذه الشهادة لفظ الشهادة ولا حكم الحاكم بل العدالة لا غير لأنه أمر ديني فأشبه الأخبار حتى لو شهد عند الحاكم وسمع رجل شهادته عند الحاكم وظاهره العدالة وجب على السامع أن يصوم لأنه قد وجد الخبر الصحيح وهل يستفسره قال أبوبكر الإسكاف إنما يقبل إذا فسر بأن قال رأيته خارج المصر في الصحراء أو في البلد بين خلال السحاب أما بدون التفسير فلا يقبل كذا في الذخيرة .

وفي ظاهر الرواية يقبل بدون هذا ولو تفرد واحد برؤية الهلال في قرية ليس لها قاض ولم يأت مصرا ليشهد وهو ثقة فإن الناس يصومون بقوله.:ج١ص۴٣٥ الجوهرة النيرة.

وتقبل شهادة عبد علي شهادة عبد في هلال رمضان ، وكذا المرأة علي المرأة ، ولا تقبل شهادة المراهق ، ولا يشترط في هذه الشهادة لفظ الشهادة ، ولا الدعوي ، ولا حكم الحاكم.:ج١ص١٩٧ الفتاوي الهندية.

دماهرينِ فلكياتو قول دروژې په برابر معتبر ندی

(مسئله)سوال: دمياشتې دليدلو دكوشش كولو په ځاى دجنتري كلنډر او دماهرينِ فلكياتو خلكو په قول او په خبرمنلو سره روژه درمضان نيول څه حكم لري؟

:اول جواب: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي: « صوموا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته فإن غمّ عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين يوماً ».

:دوهم جواب: **:اول**: په اتفاق دفقهاؤ رحمهم الله اوپه مذهب داحنافوكې الا نادرا دمياشتې دليدلو په ځاى دماهرينِ فلكياتو، نجوم ګرانو خلكو، اوسائنسدانانو حساب كولو، او دجنترى،كلنډر وقول ته اعتبارنشته، ولوكه څه هم عدول خلك وي بناپر مذهب باندې.

:دوهم: شرعاً اعتماد په حساب فلكي دا معتبر ندی، ولوكه څه هم دنجوميانو قول (خبرورکول) په دقيق حساب كولو سره شوى وي دا اعتبار نلري.

:دريم: دمياشتې په برابركښې مطلقاً نه ابتداءً اونه انتهاءً دخول دمياشتې په حساب سره نه ثابتيږي.

:څلورم: روژه، حج، عدة، رضاع، دا ټول په حالاتو دمياشتې سره تعلق لري، كله مياشتې پوره وي اوكله يياكمي وي.

:پنځم:رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې مونږ امي اُمت يوليک لوست مونه دي زده، دا ياد لرئ مياشت دېرش ورځې وي مياشت دېرش ورځې وي اوكله نهه ويشت ورځې هم وي.

نو دا صريح اعتماد فائده كوي چې اعتماد په حساب فلكي نه كيږي.

:شپږم: دمياشتې حساب په نزد دفلكينو هر وخت «۲۹»ورځې او«۱۲» ساعته او«۴۴» دقيقي وي، اما په اعتبار دشرعى سره مياشت«۳۰» اويا«۲۹» ورځې وي.

:اووم:دمياشتې دليدلو دپاره ديد رؤيت معتبردى، ياپوره كول دحساب دورځودى.

:اتم:حسابونه دمياشتې ډېرجزئيات لري: اكثره وخت غلطي پكښې پيداكيږي، لهذا درياضي مشهور عالم ابوريحانه البيروني پخپل (كتاب الاثار الباقية) كې په تصريح سره وايي چې دهلال(مياشتې) په برابر قطعي حساب لګول ممكن نده.

:**نهم**: دماهرينِ فلكياتو دنجوميانو قول اعتبارنلري، ولوكه څه هم دانجوميانو صحيح حساب کړی وي اوعدول خلک وي.

(ولا عبرة بقول المؤقتين) أي في وجوب الصوم علي الناس بل في المعراج لا يعتبر قولهم بالاجماع ولا يجوز للمنجم أن يعمل بحساب نفسه، وفي النهر فلا يلزم بقول المؤقتين إنه: أي الهلاك يكون في السماء ليلة كذا وإن كانوا عدولا في الصحيح كما في الايضاح وللامام السبكي الشافعي تأليف مال فيه إلي اعتماد قولهم لان الحساب قطعي اه ومثله في شرح الوهبانية.:ج٢ص١٠٠شامي.:ج٢ص٣٨٧ شامي مطلب: لا عبرة بقول المؤقتين في الصوم.:ج١ص١٩٧ الفتاوي الهندية.:والطحطاوي فصل فيمايثبت به الهلال.

هل يعتبر قول المنجم ؟ لا عبرة بقول المنجمين فلا يجب عليهم الصوم بحاسبهم ولا على من وثق بقولهم لأن الشارع علق الصوم على أمارة ثابتة لا تتغير أبدا وهي رؤية الهلال أن إكمال العدة ثلاثين يوما أما قول المنجمين فهو إن كان مبنيا على قواعد دقيقة فإنا نراه غير منضبط بدليل اختلاف آرائهم في أغلب الأحيان وهذا هو رأي ثلاثة من الأئمة وخالف الشافعية فانظر مذهبهم تحت الخط (الشافعية قالوا : يعتبر قول المنجم في حق نفسه وحق من صدقه ولا يجب الصوم على عموم الناس بقوله على الراجح).:ج١ص٣٤٤ الفقه على المذاهب الأربعة.

وعن شمس الائمة الحلواني: أن الشرط في وجوب الصوم والافطار الرؤية، ولا يؤخذ فيه بقولهم، ثم نقل عن مجد الائمة الترجماني أنه اتفق أصحاب أبي حنيفة إلا النادر والشافعي أنه لا اعتماد علي قولهم.:ج٢ص١٠٠ شامي.

الحكم التاسع : بم يثبت شهر رمضان؟ يثبت شهر رمضان برؤية الهلال ، ولو من واحد عدل أو إكمال عدة شعبان ثلاثين يوماً ، ولا عبرة بالحساب وعلم النجوم ، لقوله صلي الله عليه وسلم : « صوموا لرؤيته ، وأفطروا لرؤيته ، فإن غُمّ عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين يوماً ».:ج١ص١٤٨ تفسير آيات الأحكام لمحمدعلي الصابوني.

المطلب الثالث : الحساب الفلكي .

و فيه مسائل :– المسألة الأولي : الاعتماد علي الحساب الفلكي .

و فيها أمران :– الأمر الأول : ثبوت دخول الشهر بالحساب الفلكي .

الراجح و الله أعلم انه لا يثبت دخول الشهر بالحساب الفلكي مطلقاً .

و الدليل علي ذلك :١– قوله تعالي{يسألونك عن الأهلة ، قل هي مواقيت للناس و

الحج}البقرة/١٨٩ .

وجه الدلالة : أن الهلال علم علي القمر إلي ليلتين ، و هو علم علي الشهر ، فلا اعتبار بالحساب بعد أن نصب الله القمر علامة ، فبطلوع كل هلال يبدأ شهر ، و ينتهي آخر ، و هذا معني كونها مواقيت .

٢- قوله تعالي{هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً و قدره منازل لتعلموا عدد السنين و الحساب} يونس/٥ .

وجه الدلالة : دلت هذه الآية أن مواقيت بدور القمر ، لا بدور الشمس ، فكون القمر نوراً ، و الشمس ضياء ، لا يوجب علم ذلك تقدير منازل القمر ، ففي القمر معني زائد – لم يتعلق بالشمس حكم العلم بالحساب ؛ لأنه سبحانه لم يذكر انتقال الشمس في البروج بمقابل دورة القمر في منازله – و عليه فكل ما يوجبه الله من صوم و حج و عدة و رضاع ، إنما يضبط بحالات الهلال في زيادته و نقصانه .

٣- ما رواه ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلي الله عليه وسلم قال : إنا أمة أمية ، لا نكتب ولا نحسب ، الشهر هكذا ، و هكذا ، و هكذا ، و عقد الإبهام في الثالثة ، و الشهر هكذا و هكذا ، يعني تمام الثلاثين .

و هذا نص صريح في عدم الاعتماد علي الحساب ؛ لأن قوله : إنا أمة أمية خبر تضمن نهياً ، فإنه أخبر أن الأمة التي اتبعته لا تحسب ، و من حسب لم يكن من هذه الأمة في هذا الحكم ، بل يكون قد اتبع غير سبيل المؤمنين ، فيكون فَعَلَ ما ليس من دينها ، فيكون محرماً.:ص٢٢ص٢٣ معرفة أوقات الصيام. أحكام و مسائل. المصدر: صيد الفوائد المؤلف: أبو عبد الله الذهبي

١- الشهر يبتدئ عند الفلكيين قبل البدء بالاعتبار الشرعي و نتيجة لذلك فهو ينتهي قبل .

٢- الشهر مقدر بوحدة زمنية ثابتة عند الفلكيين هي (٢٩) يوماً و (١٢) ساعة و (٤٤) دقيقة ، أما بالاعتبار الشرعي فهو إما (٣٠) يوماً ، أو (٢٩) يوماً .

٣- أن الشهر يبتدئ باعتبار الشرع : بطريق الحس والمشاهدة بالعين الباصرة ، أو بالإكمال بخروج الهلال حقيقة ، أما باعتبار الفلكيين فهو : بتقدير خروجه لا بخروجه فعلاً .

٤- عند الفلكيين لا فرق أن يتم الاقتران و الانفصال ليلاً أو نهاراً ، فلوا جعل الاقتران والانفصال قُبيل الفجر فاليوم عندهم هو بُعيد الفجر مباشرة ، و لو حصل أثناء النهار ، فإن الشهر يبتدئ في اللحظة التالية له ، أما باعتبار الشرع فالمعتبر الرؤية بعد الغروب ، فلوا رؤي نهاراً بعد الزوال فهو لليلة

المقبلة ، ولا يصام ذلك النهار الذي رؤي فيه ، أما إذا رؤي نهاراً قبل الزوال فالجمهور منهم الأربعة أنه لا عبرة بذلك و يكون لليلة المقبلة ، كما سبق.:ص۲۸ معرفة أوقات الصيام. أحكام و مسائل المصدر: صيد الفوائد المؤلف: أبو عبد الله الذهبي.

ولايعتد شرعاً بقول الفلكيين الذين يعتمدون على الحساب ولوكانوعدولاً.:ج۱ص۴۰۱ الفقه الحنفى في ثوبه الجديد.:ج۳ص۲۴۲ فتاوى دارالعلوم زكريا.:ص۵۵ مقالات رمضان لمفتي زين العابدين.

كه په يوملك كې كه اسلامي قانون نه وي

(مسئله)سوال:كه په يوملک كې اسلامي قانون نه وي او مسلمانان پكښې وي نو دامسلمانان به دروژې اوداختر دمياشتې اعلان په څه ډول سره كوي؟

:جواب::**اول**: كه په يوښاركې اسلامي قانون نه وي نودفقهى عالم پدي ښاركې دحاكم قائم مقامه دى.

:**دوهم**:كه په يوښاركې اسلامي قانون نه وي نومعلومه ده چې اسلامي قاضي اوحاكم به هم نه وي، نو دا مسلمانان دي روژې په قول ديومعتمدثقه سړي سره نيسي، اوپه اخبار د دوو عادلانودي يبادوي روژې ماتوى.

(ولوكانوا ببلدة لا حاكم فيها صاموا بقول ثقة، وأفطروا بإخبار عدلين) قوله: (لا حاكم فيها) أي لا قاضي ولا والي كما في الفتح.قوله: (قوله صاموا بقول ثقة) أي افتراضا لقول المصنف في شرحه وعليهم أن يصوموا بقوله إذا كان عدلا اه ط. قوله: (وأفطروا الخ) عبارة غيره: لا بأس أن يفطروا.:ج۲ص۹۹ شامي.

العالم الفقيه في بلد لا حاكم فيه قائم مقامه.:ج۱ص۳۰۹ عمدة الرعاية علي شرح الوقاية.

وفي فتح القدير ما يخالفه ، قال وإذا لم يكن سلطان ولا من يجوز التقليد منه كما هو في بعض بلاد المسلمين غلب عليهم الكفار في بلاد المغرب كقرطبة الآن وبلنسية وبلاد الحبشة ، وأقروا المسلمين عندهم علي مال يؤخذ منهم يجب عليهم أن يتفقوا علي واحد منهم يجعلونه واليا فيولي قاضيا ويكون هو الذي يقضي بينهم ، وكذا ينصبون إماما يصلي بهم الجمعة.: البحر الرائق قوله ويجوز تقليد القضاء من السلطان العادل والجائر.

دمياشتې دليدو په برابر درادوګانو داستېشنونوخبر

(مسئله) **اول سوال**:كه ديوه وطن څخه داختريادروژې دمياشتې دليدلوخبرپه

واسطه دنوي آلاتوجديده ؤ لکه ټيلوژون، ټي وي، انټرنيټ، فيسبوک، راډيو، ټليفونونو سره د دا درؤيت خبرونه دمياشتې ونورو وطنونوته ورسيده نوهغه وررسيدونکو وطنونو لره عمل کول په خبر د دغوآلاتو جائز ده که نه؟

:دوهم سوال: دمياشتې دليدو په برابر درادوګانو اودتلويژنونو خبرڅنګه ومنل شي چې پدي رسنيوکې خوفاسق نارينه وي اويابنځې خبرونه پکښې وايي اواکثره وخت درواغ خبرونه هم خپروي کمايدل عليه التجربة؟

:داول سوال اول جواب: محض ديو ريډيو داسټيشن په اعلان سره شرعاً دمياشتې ثبوت نه کيږي، دريډو اسټيشن څخه به دهلال دشاهدي دشهادت سماع کيږي، اويا دشرعی شهادت څخه به داخبر نشر وي، خبر ورکونکی به دا وايي چې زه فلان بن فلان يم، اويادفلانی حاکم، اويادفلانی هلال کميټی دخوا ذمه داريم، درېډيو داعلان تفصيل دي د ذمه دارو علماءکرامو په مخکې کيښول شي، اودتحقيق اوتفتيش څخه دي اطمنان حاصل کړي، اوبيادي پدي عمل وکړل شي.:ج ص۱۸۵ فتاوی رحمية.:ج۳ص۲۴۵ فتاوی دارالعلوم زکريا.

:اول سوال ته دوهم جواب: مفتي اعظم محمدشفيع صاحب اومصنف دزادالفقه ابويوسف ولايت شاه صاحب وايي چې درا‌ډيو خبر اويادآلاتو جديده ؤ وسائلوخبر قبول ده په باره درؤيت دمياشتې دليدلوکښې که دا رسنيو الفاظ بعينه دشاهدانو رانقل کړي، اوياحکم دقاضي اودمفتي دوي رانقل کړي، خوبدون دتبديل اودتغيره څخه، دتليفون خبرهم صحيح ده خوپدي شرط چې آواز دخبر ورکونکي په تليفون کښې به پيژندل کيږي.

ويجوز قبول شهادة رؤية الهلال من المذياع (اي راديو) وغيره اذا نقل الفاظ الشهود بعينها اوحکم القاضي والمفتي بانه حکم بالافطار اوالصوم بدون تغير وتبديل.:ص۱۷۵ص۱۷۷ آلات جديدة.: ص۲۰۳ زادالفقه.

:دوهم سوال ته اول جواب: خبره دي صحت لري تريوحده خو دنيانن ورځ دخبرونو اودحال احوال په برابر داسي ده لکه يوکور زر خلک سره خبريږي، داسي نده چې صرف دعربو دمياشتې دروژې ليده پرنورو ملکونوقابل داعتبارده، بلکي که د دنيا

پرهرکوټ: پاکستان افغانستان یانوراسلامي مملکتونوکښي دروژې میاشت ولیده له شي پردي لیدلو پرټوله عالم اسلام باندې روژه نیول لازمی ده.

کله چې په کڼ شمیرسره مختلف اسټیشنونه دراډیوګانو، اوټیلوژونونه دروژې دمیاشتې درؤیت اعلانونه وکړي اودرؤیت دمیاشتې خبر نشرشي نو داخبرپه خبرمستفض کښې داخل ده روژه دي خلک ونیسي، ځکه چې دا یوه دیني معامله ده اودي خلکو خبر ورکړو چې روژې درمضان المبارک درباندې فرض شوئ دا ونیسئ، لیکن د اختر دمیاشتې په باره کې دیوه راډیواسټیشن په اعلان کولوسره اکتفاءنه کیږي ترڅوچې مختلف اسټیشنونو دراډیوګانودکوچني اختر اعلانونه نه وي کړي تمیزمسائل ص۱۹۸: ص۴۷۸ امداد المفتین.

قال الحنفية: اختلاف المطالع، ورؤية الهلال نهاراً قبل الزوال وبعده غير معتبر، على ظاهر المذهب، وعليه أكثر المشايخ، وعليه الفتوى، فيلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب، إذا ثبت عندهم رؤية أولئك، بطريق موجب، كأن يتحمل اثنان الشهادة، أو يشهدا على حكم القاضي، أو يستفيض الخبر، بخلاف ما إذا أخبر أهل بلدة كذا رأوه؛ لأنه حكاية.:ج۳ص۴۰ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(ويقبل خبر المستنفر ومنادي السلطان ولو) كان كل منهما (فاسقا) لانه خبر يشتهر في الحال.:ج۳ص۲۲۲ الدر المختار.

په فتاوی دارالعلوم زکریاکې وایي چې په خبر دتلیفونونوکې اشتباه دتلیفون کونکي نه وي اودریښتیاویلوغالب ګمان وي چې په تلیفون کې یوچاته درؤیت شرعی خبر ورکړي په شخصي طورسره خبر ورکړي (چې دلته مونږ میاشت ولیده، یاشرعی ثبوت وقاضی ته دمیاشتې وشو)نوپه شخصي طورسره پدي خبرسره عمل کول باندې جائزده.

اوکه له هرطرف څخه متواترخبرونه دتلیفونونوپه ذریعه سره (ملک وطن) ته راغلل اوخلک په زیات شمارسره په ملک کې خبرونهووایي نو داخبرپه درجه دخبر مستفض کښې داخل ده اوپدي خبر سره عمل کول ضروری ده.:ج۳ص۲۴۵ فتاوی دارالعلوم زکر.

:مسئله: ټي وي استعمالول، اوپه انټرنیټ، اوفیسبوک، یوټیوپ ګوګل کې

فحش اوملاهی کتل، یاپه موبائل عکسونه اخستل (یاددوي ویډیوپکښې کتل، یازی روح شیان راډانلوډول، یابل چاته استول، یاشیرکول، یالایک باندې ورکول) داټول حرام ناروا عملونه دي.

سینما، تیلوژون، ډش، انټرنیټ، فیسبوک وغیره ځکه حرام دي چې هروخت پکښې فاحش توب اومحرم تصاویر پکې موجود دي اومحرم یامعصیت شي ته کیناستل فسق ده، خونفع اوتلذذ باندې اخستل جائزنده حتّٰی چې کفرده(حرام عمل ده)، اودراډیوڅخه سندري اوریدل هم حرامي دي سندري ګډاګانی ملاهی فحش په زړونوکې نفاق راشین کوي.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن مسعود إن من أعلام الساعة وأشراطها أن تظهر المعازف وتشرب الخمور يا ابن مسعود إن من أعلام الساعة واشراطها الشر والغمازون واللمازون يا ابن مسعود من أعلام الساعة وأشراطها أن يكثر أولاد الزنا قلت: أبا عبد الرحمن وهم مسلمون ؟ قال: نعم قلت: أبا عبد الرحمن والقرآن بين ظهرانيهم ؟ قال: نعم قلت: أبا عبد الرحمن وأنى ذاك ؟ قال: يأتي على الناس زمان يطلق الرجل المرأة ثم يجحد طلاقها فيقيم على فرجها فهما زانيان ما أقاما.:ج۱۰ص۲۲۸ المعجم الكبير – الطبراني.

وفي السراج ودلت المسألة أن الملاهي كلها حرام ويدخل عليهم بلا إذنهم لإنكار المنكر قال ابن مسعود صوت اللهو والغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء النبات .

قلت : وفي البزازية استماع صوت الملاهي كضرب قصب ونحوه حرام لقوله عليه الصلاة والسلام " { استماع الملاهي معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر } " أي بالنعمة فصرف الجوارح إلى غير ما خلق لأجله كفر بالنعمة لا شكر فالواجب كل الواجب أن يجتنب كي لا يسمع لما روي { أنه عليه الصلاة والسلام أدخل أصبعه في أذنه عند سماعه } " وأشعار العرب لو فيها ذكر الفسق تكره ا ه أو لتغليظ الذنب كما في الاختيار أو للاستحلال كما في النهاية .:شامی كتاب اللحضروالاباحة.

وأخرج البيهقي بسنده عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ليشربن ناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها، وتضرب على رؤوسهم المعازف، يخسف الله بهم الأرض، ويجعل منهم القردة والخنازير . صححه الألباني رحمه الله.

ومن الأدلة كذلك ما نقله أئمة المسلمين كالقرطبي والطبري وابن رجب وابن حجر من الإجماع على

تحريم سماع آلات الغناء من المزامير والطبل والرباب ونحوها.

إذن فلا يجوز لك أن تستمع إلى الغناء منفرداً وحدك أو مع غيرك، واحذر قوله تعالى: إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْؤُولاً {الإسراء:٣٦}.

واستمع إلى كتاب الله فهو أنيس في الوحشة جليس في الوحدة غاية في الحلاوة والطلاوة، استمع إليه بقلب خاشع وستجد من الحلاوة ما لاتجده في غيره أبداً مع ما لك من الأجر والمثوبة، وللاستزاده يرجى.:مصنف.

:پاملرنه: أبي مالک الأشعري رضي الله عنه له حضرت نبي صلی الله علیه وسلم څخه حدیث روایت کوي حضرت نبي صلی الله علیه وسلم وفرمایل دقیامت دعلاموڅخه یو دا ده چې خلک به شراب څښي خوپه نورو نومانو(دشربتونو په نومانو) سره به یې یادوي(جوړونکي کمپنی به په شرابو دشربتونو نومان ایږدي اوپه خلکو به یې څښي دا دقیامت علامه ده).

بله دقیامت دعلاموڅخه یوه علامه داهم ده چې دخلکوپه سرونوبه سروزونه سندرې ږغیږي(لکه اوسني خلک چې سندرې ملاهی اوري نو ایټفونونه ورته بسته کړي او دا ایټفونونه په غوزونوکې ورکړي اوسندري تري اوري) الله جل جلاله به داخلک په ځمکه غرق کړي، او الله جل جلاله به د دوي څخه شادوګان اوخنازیر جوړکړي، (مسخ به یې کړي).

وعَنْ حَاتِمِ بْنِ حُرَيْثٍ ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ ، أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ غَنْمٍ الأَشْعَرِيَّ ، وَفَدَ دِمَشْقَ ، فَاجْتَمَعَ إِلَيْهِ عِصَابَةٌ مِنَّا ، فَذَكَرْنَا الطِّلا فَمِنَّا الْمُرَخِّصُ ، وَمِنَّا الْكَارِهُ لَهُ قَالَ : فَأَتَيْتُهُ بَعْدَ مَا خُضْنَا فِيهِ ، فَقَالَ : إِنِّي سَمِعْتُ أَبَا مَالِكٍ الأَشْعَرِيَّ صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم ، أَنَّهُ قَالَ : لَيَشْرَبَنَّ أُنَاسٌ مِنْ أُمَّتِي الْخَمْرَ ، يُسَمُّونَهَا بِغَيْرِ اسْمِهَا ، وَتُضْرَبُ عَلَى رُؤُوسِهِمُ الْمَعَازِفُ وَالْمُغَنِّيَاتُ ، يَخْسِفُ الله بِهِمُ الأَرْضَ وَيَجْعَلُ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ.: الآداب للبيهقي.: ج۴ص٢٨٢ شعب الإيمان – للبيهقي.

:داحدیث عبرت وګرځوئ: له حضرت أنس رضي الله عنه څخه روایت ده چې حضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم وفرمایل موجودبه سي پدي امت کې په ځمکه کې غرقیدل، اوله آسمانه څخه به په ډبرو وویشتل شي، اوخلک به مسخ شي، دا هغه

وخت چې دوي شراب وڅښبي، او دا هغه وخت چي دا خلک (امت)په مجلسونو کې جينکۍ ډماني(هيجړاګان اوهلکان) وګډوي، اوډولکي (سروزونه) ووږغږل شي (ټوله شپه به ډولونه وهي اورقصونه به کوي).

حضرت أبي هريرة رضي الله عنه وايي چې حضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم وفرمايل مسخ به شي يوقوم د دي امت څخه په اخرالزمان کې شادوګان اوخنازيران به جوړکړل شي

صحابه کرامورضي الله عنهم ورته وويل يارسول الله صلی الله عليه وسلم ايادا خلک به کلمة د «لا إله إلا الله محمد رسول الله» نه وايي؟

رسول الله صلى الله عليه وسلم ورته وويل داخلک به کلمة د «لا إله إلا الله وأن محمد رسول الله» وايي، روژې به نيسي، لمونځونه به کوي، حجونه به کوي

صحابه کرامورضي الله عنهم ورته وويل يارسول الله صلى الله عليه وسلم نو دا خلک به بيا ولي په ځمکه غرقيږي، او ولي به مسخ کيږي؟

حضرت أبي هريرة رضي الله عنه وايي چې حضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم وفرمايل دا هغه وخت چې ډولکي(سروزونه) دا خلک ووږغوي(ټوله شپه به ډولونه وهي).

اوداخلک به ډماني جينکۍ(هيجړاګان اوهلکان)به ګډوي، نوپدا څښلو د شرابو اوپه دا لهو به دوي شپه تيره کړي، کله چې سهار کړي، نوګوري به دچانه به بيزوګان جوړ وي اودچانه به خنزيران جوړشوي يي.

وأخرج ابن أبي الدنيا عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم" ليكونن في هذه الأمة خسف وقذف ومسخ وذلك إذا شربوا الخمر واتخذوا القينات وضربوا بالمعازف"

وأخرج ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " يمسخ قوم من هذه الأمة في آخر الزمان قردة وخنازير

قالوا: يا رسول الله أليس يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمد رسول الله ؟ قال: بلى ويصومون ويصلون ويحجون

قال: فما بالهم ؟ قال: اتخذوا المعازف والدفوف والقينات فباتوا على شربهم ولهوهم فأصبحوا قد

مسخوا قردة وخنازير.:ج٣ص١٧٩ص ١٨٠ تفسيرالدر المنثور.

ليشربن أناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها، ويضرب على رؤسهم بالمعازف والقينات (القينات: القينة: الأمة غنت أو لم تغن، والماشطة وكثيرا ما تطلق على المغنية من الإماء وجمعها قينات وتجمع على قيان أيضا. انتهى.النهاية (٤/١٣٥). ب) يخسف الله بهم الأرض ويجعل منهم قردة وخنازير.:ج٥ص٥١٧ كنز العمال.

والذي نفسي بيده! ليبيتن أناس على أمتي على أشر وبطر ولعب ولهو فيصبحون قردة وخنازير، باستحلالهم المحارم، واتخاذهم القينات، وشربهم الخمر، وبأكلهم الربا، ولبسهم الحرير.:كنز العمال.

ليكونن في هذه الأمة خسف وقذف ومسخ وذلك إذا شربوا الخمور واتخذوا القينات وضربوا بالمعازف (ابن أبي الدنيا في ذم الملاهي عن أنس) .:ج٥ص٥١٨ كنز العمال.

:پاملرنه: وأخرج ابن أبي الدنيا عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " ليبيتن رجال على أكل وشرب وعزف يصبحون على أرائكهم ممسوخين قردة وخنازير "

وأخرج ابن عدي والحاكم والبيهقي في الشعب وضعفه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال " والذي بعثني بالحق لا تنقضي هذه الدنيا حتى يقع بهم الخسف والمسخ والقذف

قالوا : ومتى ذاك يا رسول الله؟ قال: إذا رأيتم النساء ركبن السروج وكثرت المعازف وفشت شهادات الزور وشربت الخمر لا يستخفى به وشربت المصلون في آنية أهل الشرك من الذهب والفضة واستغنى النساء بالنساء والرجال بالرجال فاذا رأيتم ذلك فاستدفروا واستعدوا واتقوا القذف من السماء " .:ج٣ص١٧٩ص ١٨٠ تفسيرالدر المنثور.

((كه په كوم مجلس كې ډماني هيجړاګان اوهلكان ګډيدل مه ورځئ مه ورځئ ځكه ريښتني پيغمبر محمدرسول الله صلى الله عليه وسلم اُمت ته دا پيغام وركوي چې بيابه له دي خلګو څخه په اخر دمجلس كې دچانه به بيزوګان جوړ وي اودچانه به خنزيران جوړشوى يې داسي نه چې درڅخه شادو ياخنزيرجوړوي، پرهغه غوير پيغمبرامام الأنبياء محمدرسول الله صلى الله عليه وسلم باندي دكفارو لخوا باندي څه تكليفونه تيرشول له حرم شريف څخه دعُكازي بازارته د دعوت لپاره ځي اوهتله كفاردى مبارك په ډبرو سره ولي، بدرد ورته وايي .... اوشعب أبي طالب كې پرې درې كاله هغه څه تكالف تيرشول چې تيرشول اوبي بي خديجه رضي الله عنها د دې

تکلیفنوله لاسه وفات شوه، محمدرسول الله صلی الله علیه وسلم اوصحابه کرامو رضي الله عنهم به دونوپاڼې اوګیاګاني به يې خوړلي .... پیغمبرمحمدرسول الله صلی الله علیه وسلم ته په طائف کې څه تکلیفونه ورسیدل ۸۰ کیلو میټره مسافه یې په پښو ور ووهله د دین دتبلیغ ورکولولپاره اوهلته هغوپه طائف کې د ی مبارک دروغجن وبللو په کاڼوسره یې وویشتو او په وینو یې ورنګا ؤو بدرد یې ورته وویل د اُحدپه میدان کې د ده مبارک مخ اووه ځایه زخمي کیږي غاښونه يې شهیدان کیږي، محمدرسول الله صلی الله علیه وسلم اوصحابه کرامو رضي الله عنهم به په نسونو پوري ډبري له لوګي تړلي وي، نن ورځ چې الله جل جلاله په امتي باندې احسان کړي ده یو څه فراخي یې پر راوستلي ده، دا امتي انصاف دار دپیغمبر محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم تکلیفونه له یاده ویستل داخپله سرمایه دی په ډمانوهیجړاګانولګوي داسي دی دخپلو خواهشاتو تابع دی نه شرمیږي دا امتي، که دا امتي ته محمدرسول الله صلی الله علیه وسلم په میدان دمحشرکې دومره ووایي چې هغه تکالف خوماستاد دعوت ستادهوساهی لپاره په ځان تیرول ته نه شرمیږې! اوچې محمدرسول الله صلی الله علیه وسلم په میدان دمحشرکې شفاعت کوي دا امتي به په کوموسترګو دشفاعت امیدتري ساتي، اویاچې محمدرسول الله صلی الله علیه وسلم په میدان دمحشرکې امتیان دحوض کوثر په اوبوسره اوبه کوي نودا امتي به تري نه دحوض کوثر داوبو دسیرابولو څنګه امید ساتي.

اې امتي! چې نن ورځ داخپله سرمایه په ډمانو اوفاحشي سره مصرفوې، اوپه بندي خانوکې کفارو مسلمانان نر اوښځي بندیان کړي اوهمداکفاروعامی فتني په مسلمانانوکې را رواني کړي دي په دا رپیو دا امتي ولي هغه قیدي بندیان نه راخلاص وي، هغه فتني دکفارو ولي نه پر ورختموي، غریبانو ګونډو او ویتیمانوته ولي داروپې نه ورکوي، استغفر الله امتیانوکې خونن داسي خلک هم پیدا شول چې دمحمدرسول الله صلی الله علیه وسلم په بي بي سره دزنا تور لګوي، او یا د ده دقران کریم بی عزتي کوي، اویا په صحابانوکرامو رضي الله عنهم پسي بد رد وایي، نو دا امتیان به دمحمدرسول الله صلی الله علیه وسلم څخه په میدان دمحشر

کې په کومو سترګو ترې نه شفاعت غواړي.:مصنف)).

:**دوهم سوال ته دوهم جواب**: خبرخپرونکي درادوګانو اود اخبار والا چې ګاهي فاسق وي اوګاهي عادل نه وي، اوګاهي رېښتيا اوګاهي درواغ وايي، په امورو دينيه ووکې لکه درمضان دمياشتې خبر، او دفطرخبر، يا د ذوالحجي دحج خبر، دا دحکومت اسلامي پررادو استېشنونو او رسنيوباندې حکم وي چې په ورته خبرونو کې به غلط خبرونه نه خپروي، د راديوګانو په اعلان سره روژه يا اختر جوړول جواز لري خوکله چې دا اعلان د دغه ملک خبريال دقاضي په تاسيس سره کړي وي.

قلت: والظاهر أنه يلزم أهل القرى الصوم بسماع المدافع أو رؤية القناديل من المصر لانه علامة ظاهرة تفيد غلب الظن، وغلبة الظن حجة موجبة للعمل كما صرحوا به، واحتمال كون ذلك لغير رمضان بعيد، إذ لا يفعل مثل ذلك عادة في ليلة إلا لثبوت رمضان.:ج۲ص۹۹ شامی.

:**دوهم سوال ته دريم جواب**: په لکونوپه هغه عربوکې افغاني اوپاکستاني ورونه خپلو افغاني اوپاکستانی ورونو اوکورنيوته تليفونه راکوي چې دچاورونه دچا زامن دچاپلرونه وي داټول خودرواغ نه وايي چې دلته مونږ اوحکومت مياشت وليده اوتراويح موهم وکړي اوصباورځ روژه نيسو، او دپاکستان وغيره ښارونو خلک صبا دا وايي چې دسعودي او دنوري دنيا په نن ورځ روژه ده

کله چې پوښتنه ترې وکړې چې تاسې نو ولې روژه نه نيسې! دوي وايي داشکي روژه ده پدې ورځ روژه نيول صحت نلري، خدای خبرچې دوي به مياشت ليدلي وي که نه، الله اکبر.

:پاملرنه: داخبره يادلره چې ديوه ښار راډيو استېشن څخه باربار درؤيت خبر اوريدل دصحيح خبرلپاره کافي نده دصحيح خبرلپاره دلس ياشل ځايونودراډيو استېشنونه او ټوېټرونه جلاجلاچې داسې خبر ورکړي چې مونږ مياشت وليدله اويا د دې ځای قاضي اودهلال کميټۍ مياشت وليدله اوفيصله دروژې يافيصله داختر وشوه، اوداخبر ودې حدته ورسيږي چې عقلاً د دروغ ويلو امکان نه وي، نو داخبر خبر مشهوردی، که دا خبر وبل ښار ته ورسيږي نو دهغه ځای قاضي ياهلال کميټۍ ته داحق شته چې دروژې يا داختر دجوړولو اعلان وکړي((دروژې او اختر دارو

مدار په شرعی ثبوت باندې دی نه چې په نفس الامر او په اصل حقیقت باندې)).

تنبيه: قال الرحمتي: معني الاستفاضة أن تأتي من تلك البلدة جماعات متعددون كل منهم يخبر عن أهل تلك البلدة أنهم صاموا عن رؤية لا مجرد الشيوع من غير علم بمن أشاعه، كما قد تشيع أخبار يتحدث بها سائر أهل البلدة ولا يعلم من أشاعها كما ورد: أن في آخر الزمان يجلس الشيطان بين الجماعة فيتكلم بالكلمة فيتحدثون بها ويقولون لا ندري من قالها، فمثل هذا لا ينبغي أن يسمع فضلا عن أن يثبت به حكم اه.

قلت: وهو كلام حسن ويشير إليه قول الذخيرة: إذا استفاض وتحقق فإن التحقق لا يوجد بمجرد الشيوع.:ج۳ ص۳۵۹ شامي.:ج۴ص ۴۹ فتاوى الفريدية.

:**دوهم سوال ته څلورم جواب**: اوكه له ډېروځايونوڅخه تيلفونونه اودراډوګانو خبرونه دمياشتې دليدلو ترلاسه شي بعض علماء كرام تليفنونه په خبرمستفيض كې داخله وي خوپدي شرط چې د بيلابيلو خلكوله خوا دا خبرونه راورسيږي چې مونږه پخپله مياشت ليدلي ده يازمونږ دښارقاضي شاهدي اوريدلي او دمياشتې دليدلو فيصله يې كړي ده.

هركله چې د دغسي خلكوشاهدي وركونكويادتليفون كونكو شمير دومره ډېر شي چې عقلاً دهغوي د درواغوويلو هيڅ احتمال باقي پاته نه وي او خبر دمستفيض درجې ته ورسيږي(خبرعام شي) او د دغه خبرو دصحت يقين يا غالب ګمان محلي قاضي ته حاصل شي بيا نو دا دبل ښار دا قاضي د اختر دمياشتې د اعلان كولو حق هم لري، خو يو يا دوه تيلفونونه كفايت نه كوي دغه حكم د(خط) هم ده.:فتاوي رحيمه ج۵ص۱۸۹ :۷ج ص۳۱۹ .:ص۶۰ رؤيت هلال لمفتى محمد شفيع رحمه الله.

:**دوهم سوال ته پنځم جواب**: په كفاية المفتي كې مفتي صاحب فرمائي چې اخبارات، اوخطوط، اوتار برقي، اوتليفونونه، چې په كثرت سره راشي چې غلبة الظن فائده كوي، نو دروژې او افطارحكم دي وركول شي.:ج۴ص۲۰۹ كفاية المفتي اُردو.

:**دوهم سوال ته شپږم جواب**: دخبرمستفيض تعريف دا ده چې له هغه ښارڅخه به ټولې دخلكو راځي او دا ټولې به خبر وركوي چې دفلاني ښارخلكو روژه درؤيت څخه نيولي او مجرد شيوع دا كفايت نكوي.

(دخبرمستفیض تعریف دا ده چې خبر دومره عام متواترا ومشهورشي سي په بیان کولوباندي یې کوم دسازش اویا دټولو د دروغ بللوګمان نه کیږي ودي ته خبر مستفیض وایي، شرط داده چې دمختلف اطرافوڅخه مختلف خلک دابیان وکوي چې مونږ پخپله میاشت ولیدله، یا زمونږ دبغل دفلانی ښارقاضي دمیاشتې دلیدلو شهادت قبول کړو، یا موجوده آلاتِ مواصلات تار ټیلی فون ریډیو وغیره په ذریعه سره دمختلفوځایونوڅخه دابیانات راشي چې مونږ میاشت ولیدله، یا زمونږ دبغل دفلانی ښارقاضي دمیاشتې دلیدلو شهادت قبول کړو، نوپه داسي بیان ورکولو باندي دروژې او داختر دجوړولو عمل جائزده).:ص۶۰ رؤیت هلال لمفتی محمد شفیع رحمه الله.:ج۳ص۲۲۸ دنورالایضاح پښتوشرح دعلامةحضرت مولانامحمد عبیدالله صاحب کندهاري.:فتاوی الاصلیة في مسائل الضروریة.: ج۱ص۴۴ . تالیف دجناب محترم فقیه العصر مولوي موسٰی کلیم دانش رحمه الله.

تمیزمسائل ص۱۹۸.: آذان البلال في رؤیة الهلال.: اتحاف العباد مرتب فاروق حقاني.

:دوهم سوال ته اووم جواب: فقهاءکرام پدي متفق دي چې شاهدي هغه وخت قابل داعتبارده چې ګواهان دقاضي یا د ذمدارپه مخ کښې ګواهي ورکړي، لیکن دخبر دمعتبر کیدو په وخت کې دخبر ورکونکي مخامخ والی ضروري نده.

:دوهم سوال ته اتم جواب: درؤیت الهلال په برابرچونکي خبرمطلوب دی نوخبر دغائب هم قابل داعتباردی، نو د دې لپاره چې څوک درؤیت درمضان دمیاشتې دلیدلو ټیلیفونونه قاضي ته راوکړي اوقاضي د دوي له بیان څخه مطمئن شي چې دا ګواهان دي اویاخبر دګواهانو دی، نو داخبر قابل داعتباردی.

أما هلال رمضان فلأنه أمر ديني فيقبل فيه خبر الواحد ذكرا كان أو أنثي حرا كان أو عبدا كرواية الأخبار ولهذا لا يختص بلفظ الشهادة.:ج۱ص۳۱۹ تبين الحقائق.

:پاملرنه: وفي فتح القدير والحق ما روي عن محمد وأبي يوسف أيضا أن العبرة لتواتر الخبر ومجيئه من كل جانب ، وفي الفتاوى الظهيرية ، وإن كانت السماء مصحية لا تقبل شهادة الواحد في ظاهر الرواية بل يشترط العدد واختلفوا في تقديره ا هـ .

فظاهره أن ظاهر الرواية لا يشترط الجمع العظيم ، وإنما يشترط العدد ، وهو يصدق على اثنين فكان مرجحا لرواية الحسن التي اخترناها آنفا ، ويدل على ذلك أيضا ما في الفتاوى الولوالجية ، وإن كانت السماء مصحية لا تقبل شهادة الواحد عن أبي حنيفة أنه يقبل ؛ لأنه اجتمع في هذه الشهادة ما يوجب القبول ، وهو العدالة والإسلام وما يوجب الرد ، وهو مخالفة الظاهر فرجح ما يوجب القبول احتياطا ؛ لأنه إذا صام يوما من شعبان كان خيرا من أن يفطر يوما من رمضان وجه ظاهر الرواية أنه اجتمع ما يوجب القبول وما يوجب الرد فرجح جانب الرد ؛ لأن الفطر في رمضان من كل وجه جائز بعذر كما في المريض والمسافر وصوم رمضان قبل رمضان لا يجوز بعذر من الأعذار فكان المصير إلى ما يجوز بعذر أولى ثم إذا لم تقبل شهادة الواحد واحتيج إلى زيادة العدد عن أبي حنيفة أنه تقبل شهادة رجلين أو رجل وامرأتين، وعن أبي يوسف أنه لا يقبل ما لم يشهد على ذلك جمع عظيم ، وذلك مقدر بعدد القسامة ، وعن خلف بن أيوب خمسمائة ببلخ قليل ، وعن أبي حفص الكبير أنه شرط الوفاء ، وعن محمد ما استكثره الحاكم فهو كثير وما استقله فهو قليل هذا إذا كان الذي شهد بذلك في المصر أما إذا جاء من مكان آخر خارج المصر فإنه تقبل شهادته إذا كان عدلا ثقة ؛ لأنه يتيقن في الرؤية في الصحاري ما لم يتيقن في الأمصار لما فيها من كثرة الغبار ، وكذا إذا كان في المصر في موضع مرتفع ، وهلال الفطر إذا كانت السماء مصحية كهلال رمضان ا هـ .

فهذا يدل على ترجيح رواية الحسن وأن ظاهر الرواية اعتبار العدد لا الجمع الكثير لكن فرق بين من كان بالمصر وخارجه وبين المكان المرتفع وغيره قول الطحاوي : أما ظاهر الرواية فلا يقبل فيه خبر الواحد مطلقا كما في غاية البيان وفتح القدير .:البحر الرائق بمايثبت شهر رمضان

:پاملرنه: :تنبيه: لايشترط الإسلام في إخبار العظيم لأن المتواتر لايبالى فيه بكفر الناقلين فضلاً عن فسقهم أو ضعفهم.:ص٦٧٣ امدادالفتاح.

:**دوهم سوال ته نهم جواب**: خبرمنادي دسلطان مقبول دى دعادل ثخه وي اوكه دفاسق وي، نو دراډيواو دتلويژون مناديان يادهلال كميټۍ منبران دسلطان دمناديانو ثخه دي، او عدالت پكښې ضروري نده.

خبر منادي السلطان مقبول عدلاكان أو فاسقا، كذا في جواهرالأخلاطي.:ج٥ص٣٠٩ الفتاوي الهندية.:ج٤ص٥٨ فتاوى فريدية.

(ويقبل خبر المستنفر ومنادي السلطان ولو) كان كل منهما (فاسقا) لانه خبر يشتهر في الحال.:ج٣ص٢٢٢ الدر المختار.

:پاملرنه: تنبيه: لايشترط الإسلام في إخبار العظيم لأن المتواتر لايبالى فيه بكفر الناقلين فضلاً عن فسقهم أو ضعفهم.:ص٦٧٣ امدادالفتاح.

:دوهم سوال ته لسم جواب: په خبر دراديوګانو استفاضه دخبر راځي بلکي جزم قطعي اويقين هم فائده کوي ولي ترننه غلطي په خبر دمياشتې کې نده راغلي.:ص٤٠٩ اصلاح العادات.

:دوهم سوال ته يولسم جواب: په خزانة الأکمل کي يې ويلي دي چې امام أبو يوسف اوامام محمدرحمهم الله جواز ورکړي ده قاضي ته دعمل کولوچې خط په شاهد دی، او قاضي او راوي چې تذکرة په يادنلري، نوخط د دوي په دوي باندي شاهد دی اوپه عيون کې وايي چې فتوٰی هم پردغه قول ده.

قال في خزانة الأکمل: أجاز أبو يوسف ومحمد العمل بالخط في الشاهد والقاضي والراوي إذا رأي خطه ولم يتذکر الحادثة قال في العيون: والفتوي علي قولهما إذا تيقن أنه خطه سواء کان في القضاء أو الرواية أو الشهادة علي الصك ، وإن لم يکن الصك في يد الشاهد ، لأن الغلط نادر وأثر التغيير يمکن الاطلاع عليه ، وقلما يشتبه الخط من کل وجه فإذا تيقن جاز الاعتماد عليه توسعة علي الناس ا ه حموي.:ج٤ص٣٩٢ شامي.

:دوهم سوال ته دولسم جواب: زه وايم: په ننني عصرکښې استفاضه دخبر زر راځي ځکه رفت آمد دممالکو ترمابين زر ترسره کيږي (هوائي سفرونه) او دابلاغ رسني او ذرائع چې راډيو اوتليفونونه ياتلويژونونه اوانټرنيټ اوبريښنا ليکونه چې دي داډېر زرپه ثوسانيو او دقيقو کې په واسطه سره رسيږي اوپه کثرة سره وي.:مصنف.

:دوهم سوال ته ديارلسم جواب: الصحيح من مذهب أصحابناأن الخبر إذا استفاض في بلدة أخري وتحقق يلزمهم حکم تلك البلدة، کمافي البزازية.:ص١٦٩ معين المفتي علي جواب المستفتي.

:دوهم سوال ته ثوارلسم جواب: ولوشهدوا أن قاضي بلدة کذا شهدعنده اثنان برؤية الهلال في ليلة کذا وقضي بشهادتهما، جاز لهذا القاضي أن يحکم بشهادتهما، لأن قضاء القاضي حجة وقد شهدوا به.:ص١٦٩ معين المفتي علي جواب المستفتي.

:دوهم سوال ته پنځلسم جواب: د خط، ريډيو، ټيلګراف، او دټليفون په واسطه درؤيت الهلال شاهدی(ګواهی) قبليږی، پدې شرط چې مکتوب اليه به دا خط پيژنی چې

داخط د فلاني سړي دی، او همدغه شان به هغه صوت یا آواز چې د ریډیو، ټیلګراف، او د ټلیفون په واسطه اوریدل کیږي هم اوریدونکی به دا پیژني چې دغه آواز د فلاني سړي دی، او که دا شرطونه ټوله نیستي ول او یا یو پکښې نیستي ؤ بیانو ګواهی نه قبلیږی.

په فتاوی فریدیة کې جناب مفتی صاحب رحمة الله تعالٰی علیه فرمائي: قلت والراديو آلة محفوظة جدا فجاز الاعتماد بخبرها عندبيان منشأ الحكم واسم الحاكم خاصة لايصل اليها كل احد اذا عرف السامع الصوت وصاحبه ففهم.:ج۴ص۵۶ص۵۵ فتاوی فريدية.

فتكون بلاد الإسلام كلها مشتركة في أجزاء من الليل تمكنها من الصيام عند ثبوت الرؤية والتبليغ بها برقياً أو هاتفياً.:ج۳ص۴۳ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

قال في خزانة الأكمل : أجاز أبو يوسف ومحمد العمل بالخط في الشاهد والقاضي والراوي إذا رأى خطه ولم يتذكر الحادثة قال في العيون : والفتوى على قولهما إذا تيقن أنه خطه سواء كان في القضاء أو الرواية أو الشهادة على الصك ، وإن لم يكن الصك في يد الشاهد ، لأن الغلط نادر وأثر التغيير يمكن الاطلاع عليه ، وقلما يشتبه الخط من كل وجه فإذا تيقن جاز الاعتماد عليه توسعة على الناس ا ه حموي لكن سيذكر الشارح في الشهادات قبيل باب القبول ما نصه : وجوزاه لو في حوزه وبه نأخذ بحر عن المبتغى ا ه وهذا ما اختاره المحقق ابن الهمام هناك وسيأتي تمامه إن شاء الله تعالى .:ج۴ص۳۹۲ شامی.

قال الحنفية: اختلاف المطالع، ورؤية الهلال نهاراً قبل الزوال وبعده غير معتبر، على ظاهر المذهب، وعليه أكثر المشايخ، وعليه الفتوى، فيلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب، إذا ثبت عندهم رؤية أولئك، بطريق موجب، كأن يتحمل اثنان الشهادة، أو يشهدا على حكم القاضي، أو يستفيض الخبر، بخلاف ما إذا أخبر أهل بلدة كذا رأوه؛ لأنه حكاية.:ج۳ص۴۳ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:مسئله: والحق ما روي عن محمد وأبي يوسف أيضا أن العبرة لتواتر الخبر ومجيئه من كل جانب ، وهلال الفطر في الصحو كرمضان وفي غيره بخلاف فلا يثبت إلا باثنين ورجل وامرأتين .:ج۲ص۲۵۲ فتح القدير.

:مسئله: قلت: والظاهر أنه يلزم أهل القرى الصوم بسماع المدافع أو رؤية القناديل من المصر لانه علامة ظاهرة تفيد غلب الظن، وغلبة الظن حجة موجبة للعمل كما صرحوا به، واحتمال كون ذلك لغير

رمضان بعيد، إذ لا يفعل مثل ذلك عادة في ليلة إلا لثبوت رمضان.:شامى.

:مسئله:

:تتمة: (١) په شهادت کې خط ټيلګراف (ټويټر) اوټيلفون وغيره قطعاً معتبر ندي.

(٢) په معاملات دنيوية کې دا خبر معتبر دی بشرط چې زړه اطمنان وکړي.

(٣) په معاملات دينيه کې که دتحرير او دآواز امتياز وي او مخبرمسلم وي دخط او دټيليفون او درېډيو خبر معتبردی او د ټيلګراف خبرمعتبر ندی ځکه دلته امتياز دآوازصوت نسی کيدلای(دخبر ورکونکي کوم شناخت نه وي، نوله دي وجې محض له داسي خبرو څخه مياشت نه شي ثابتيدلای).

(۴) که رېډيوټيلګراف اوټيلفون وغيره دحاضرمعين مسلم اوعادل شخص له ضابطی لاندې وي چې بی د ده (ماسيوا د ده) له اجازي کوم خبرنشي نشركولای نوپدی صورت کې دا خبرونه درېډيو اودټيلفون وغيره خبر په دينی معاملاتوکې معتبردی(بهرصورت د آواز امتياز يې وي اوکه نه) اوپدي صورت کې دټيلګراف خبرهم معتبردی.:ج٣ص۴٧ فتاوی بينات.:ص٧٠ رؤيت هلال لمفتی محمد شفيع رحمه الله.

:ياملرنه: له دي مذكور تمهد څخه وروسته دا معلومول پكار ده چې ثبوت درؤيت الهلال(ليدل دمياشتې) په كوم قسم کې داخل ده، اوپه څنګه طريقه سره يې ثبوت كيدلای شي، واضح دي وي كه چېرې مطلع (آسمان) دوريځی څخه آلوده ؤ نوپدي صورت کې دمياشتې د اخترونو دثبوت لپاره په شرعی شهادت کې د دوو نارينه يايو نارينه او دوه ښځې ضروري دي.

او دثبوت دروژې دمياشتې لپاره دشهادت ضرورت نشته خبر دواحد عادل هم كافی ده.:ج٣ص۴٧ فتاوی بينات.

(الْفَصْلُ الثَّانِي فِي الْعَمَلِ بِخَبَرِ الْوَاحِدِ فِي الْمُعَامَلَاتِ) يُقْبَلُ قَوْلُ الْوَاحِدِ فِي الْمُعَامَلَاتِ عَدْلًا كَانَ أَوْ فَاسِقًا حُرًّا كَانَ أَوْ عَبْدًا ذَكَرًا كَانَ أَوْ أُنْثَى مُسْلِمًا كَانَ أَوْ كَافِرًا دَفْعًا لِلْحَرَجِ وَالضَّرُورَةِ ، وَمِنْ الْمُعَامَلَاتِ الْوَكَالَاتُ وَالْمُضَارَبَاتُ وَالرِّسَالَاتُ فِي الْهَدَايَا وَالْإِذْنُ فِي التِّجَارَاتِ ، كَذَا فِي الْكَافِي .

وَإِذَا صَحَّ قَوْلُ الْوَاحِدِ فِي أَخْبَارِ الْمُعَامَلَاتِ عَدْلًا كَانَ أَوْ غَيْرَ عَدْلٍ فَلَا بُدَّ فِي ذَلِكَ مِنْ تَغْلِيبِ رَأْيِهِ فِيهِ إنْ أَخْبَرَهُ صَادِقٌ ، فَإِنْ غَلَبَ عَلَى رَأْيِهِ ذَلِكَ عَمِلَ عَلَيْهِ وَإِلَّا فَلَا ، كَذَا فِي السِّرَاجِ الْوَهَّاجِ .:ج۵ص۳۴۴ هندية.

فتاویٰ محموديه اوجواهرالفقه داسي وايي

:دوهم سوال ته پنځلسم جواب: په فتاویٰ محموديه کې مفتي صاحب وايي که چېرې د شرعی رؤيت هلال کميټۍ، يا د مسلم حاکم له طرفه د شرعی ضابطي مطابق ريډيو او يا ټيلويژونونه د مياشتې د رؤيت اعلان وکړي، او د دې اعلان د صدق ګمان غالبه وي، نو دا اعلان شرعاً معتبر دی. :ج۱۱ص۹۳ فتاویٰ محموديه. :ج۱ص۴۰۱ جواهر الفقه.

:پاملرنه: هغه علامات چې ظن غالب افاده کوي، په هغې باندي اعتماد کول بغير د تنقيد نه جائز دی، نو په ريډيو او ټيلوژون باندې به اعتماد کول په بطريق اولی جائز وي په شرط د دې چې خبر تفصيلي وي، او حکم ورکونکی او منشأد حکم باندې مشتمل وي. :ج۴ص۴۸ فريدية.

په فتاویٰ شامي کي داسي وايي

:دوهم سوال ته شپاړسم جواب: په فتاویٰ شامي کې محمد أمين بن عمربن عبد العزيزعابدين الدمشقي فقيه الديارالشامية وإمام الحنفية في عصره. مولده ووفاته في دمشق کې شوي ده. دی مبارک وايي: که متواترخبرونه داسي راشي چې يقين پر راشي نو دا خبرته استفاضة وايي او قابل د اعتبار دی.

قلت: ووجه الاستدراك أن هذه الاستفاضة ليس فيها شهادة علي قضاء قاض ولا علي شهادة لكن لما كانت بمنزلة الخبر المتواتر، وقد ثبت بها أن أهل تلك البلدة صاموا يوم كذا لزم العمل بها، لان البلدة لا تخلو عن حاكم شرعي عادة فلا بد من أن يكون صومهم مبنيا علي حكم حاكمهم الشرعي، فكانت تلك الاستفاضة بمعني نقل الحكم المذكور، وهي أقوي من الشهادة بأن أهل تلك البلدة رأوا الهلال وصاموا لانها لا تفيد اليقين، فلذا لم تقبل إلا إذا كانت علي الحكم أو علي شهادة غيرهم لتكون شهادة معتبرة، وإلا فهي مجرد إخبار، بخلاف الاستفاضة فإنها تفيد اليقين فلا ينافي ما قبله، هذا ما ظهر لي.تأمل. :ج۳ص۳۵۹ شامي. :ج۲ص۱۰۲ شامی.

په البحر الرائق کې داسي وايي: (تتمة) لم يذكروا عندنا العمل بالأمارات الظاهرة الدالة على ثبوت الشهر كضرب المدافع في زماننا والظاهر وجوب العمل بها على من سمعها ممن كان غائبا عن المصر كأهل القرى ونحوها كما يجب العمل بها على أهل المصر الذين لم يروا الحاكم قبل شهادة الشهود وقد ذكر هذا الفرع الشافعية فصرح ابن حجر في التحفة أنه يثبت بالإمارة الظاهرة الدالة التي لا تتخلف عادة كرؤية القناديل المعلقة بالمنائر قال: ومخالفة جمع في ذلك غير صحيحة ا هـ.: البحر الرائق.

په البحر الرائق کې داسي وايي: (قوله: وقيدنا بالثبوت المذكور إلخ) قال في الشرنبلالية ، وفي المغني قال الإمام الحلواني الصحيح من مذهب أصحابنا أن الخبر إذا استفاض في بلدة أخرى ، وتحقق يلزمهم حكم تلك البلدة ا هـ.

وعزاه في الدر المختار إلى المجتبى وغيره ومثله في الذخيرة بما نصه قال شمس الأئمة الحلواني رحمه الله الصحيح من مذهب أصحابنا – رحمهم الله تعالى – أن الخبر إذا استفاض وتحقق فيما بين أهل البلدة الأخرى يلزمهم حكم هذه البلدة ا هـ .

أن المراد بالاستفاضة تواتر الخبر من الواردين من بلدة الثبوت إلى البلدة التي لم يثبت بها لا مجرد الاستفاضة ؛ لأنها قد تكون مبنية على إخبار رجل واحد مثلا فيشيع الخبر عنه ، ولا شك أن هذا لا يكفي بدليل قولهم: إذا استفاض الخبر ، وتحقق فإن التحقيق لا يكون إلا بما ذكرنا.:ج البحر الرائق.

:پاملرنه: **:تنبيه:** قال الرحمتي: معنى الاستفاضة أن تأتي من تلك البلدة جماعات متعددون كل منهم يخبر عن أهل تلك البلدة أنهم صاموا عن رؤية لا مجرد الشيوع من غير علم بمن أشاعه، كما قد تشيع أخبار يتحدث بها سائر أهل البلدة ولا يعلم من أشاعها كما ورد: أن في آخر الزمان يجلس الشيطان بين الجماعة فيتكلم بالكلمة فيتحدثون بها ويقولون لا ندري من قالها، فمثل هذا لا ينبغي أن يسمع فضلا عن أن يثبت به حكم اه.

قلت: وهو كلام حسن ويشير إليه قول الذخيرة: إذا استفاض وتحقق فإن التحقق لا يوجد بمجرد الشيوع.:ج٢ص١٠٢ شامى.

:پاملرنه: اعلم ان المراد بالاستفاضة تواتر الخبر من الواردين من بلدة الثبوت الى البلدة التى لم تثبت بها، مجرد الاستفاضة لأنها قد تكون مبنية على اخبار رجل واحد مثلاً فيشيع الخبر عنه؛ ولاشك أن هذا لايكفى بدليل قولهم اذا استفاض الخبر وتحقق، فان التحقق لايكون الا بما ذكرنا. :ج٢ص٢٧٠ منحة الخالق على بحر الرائق.

:فائده: والألف والام في المطالع بدل عن الاضافة أي مطالع القمر وهو جمع مطلع بكسر اللام وفتحها موضع طلوع القمر.:ص١٩٢مظهرالأنوار.

:تنبيه آخر: لايشترط اللإسلام في إخبار الجمع العظيم لأن المتواتر لايبالى فيه بكفر الناقلين فضلاً عن فسقهم أو ضعفهم.:ص١٩٢مظهرالأنوار.

:یاملرنه: العلماء اتفقوا على ان لايتفقوا ولاضير فى الاختلاف لوجوده سلفاً وخلفاً.:مصنف.

دخبر دپاره دمختلفو ښارونو څخه خبر راتلل

:پوښتنه: دخبر دپاره دمختلفو ښارونو څخه خبرراتلل ضروري دی که نه؟

:جواب: دخبر دپاره دمختلفو متعددو ښارونو څخه جلاجلا خبر راتلل ضروري لازمي ندی، که دیوه ښار څخه هم زیات خبرونه راشي چې قابل دقبول وي نو داخبر خبر استفاضه دی او قابل داعتبار دی.

في الذخيرة قال شمس الائمة الحلواني: الصحيح من مذهب أصحابنا أن الخبر إذا استفاض وتحقق فيما بين أهل البلدة الاخري يلزمهم حكم هذه البلدة اه.ومثله في الشرنبلالية عن المغني.:ج٣ص٣٥٩ شامي.

داخبره چې داخبر قابل د اعتبار دی دا څه معنٰی

:پوښتنه: داخبره چې داخبرقابل د اعتبار دی داڅه معنٰی؟

:جواب: داچې دیو مملکت او ښهر رؤیت په بل مملکت او ښهر کې معتبرېږي نژدې وي او که لرې وي په مختار او مفتٰی به مذهب سره ده، خوپدې شرط سره چې نشر کونکي به ثقه او معتمد خلک وي، یعني دغه نشر کونکي اشخاص به بې احتیاطه او بې باکه کسان نه وي، اوبل داچې اعلان او خبربه په فیصله دعلماء کرامو دهغه مملکت شوی وي.:ص١٣۴ الاسئلة الواصلة.

خبر تار برقي معتبر نیست زیراکه ازکفار است

:پوښتنه: **اول سوال**:په مجموعة الفتاوي کې وایي چې (خبر تاربرقي معتبر نیست زیراکه ازکفار است)؟:ج١ص ٢٧١ مجموعة الفتاوي؟

:**دوهم سوال**: دسعودي عرب دهلال دکمیټۍ قضاء او پریکړه دنوري دنیا لپاره

دقبول ده اوکه نه؟

داول سوال جواب:مونږ هم دا وايو چې مجرد اخبار تار برقي اوجز دا دکفارو معتبر ندي بلکه يابه له منادي، دسلطانه وي اويابه له کثرة سره وي، اويابه له مسلمانانو وي، دا مونږ ته کوم چې دا خبرونه راکوي اويا راسره ږغيږی دا خو مسلمانان وي، او له کثرة سره وي.

د دوهم سوال اول جواب:اول دتعجب خبره ده هغه حضرات چې دراډيو ګانو او دتليفون خبرته اعتبارنه ورکوي نوبيابه داخلک دپاکستان اويادبل ځای دهلال کميټې دوي په څه ډول خبروي!

دوهم: ايادهر نفر دکور ودروازی ته اويادهر يوه نفر ودوکان ته به پخپله دا دهلال دکميټې مفتيان اوغړي به ورځي او ورسره ويني به چې مونږ مياشت وليده!

دريم:کوم خلک چې خبر دراډيو اودتليفونونو ته اعتبار نه ورکوي نودي دهلال کميټې خبرهم نه مني ځکه هغه خوهم په خبردراډو او دتيلويژنونو اودتليفونونو سره خلک خبر وي(يا پدي رنګه دبل دشهادت سماع هم کوي) نوپدي صورت کښې ولي عمل پرکوي!

څلورم: دهلال کميټې چې ده داجوړه ده ديوڅوکسو لخوا دفتوٰی او دنظر څرګندونه کوي.

پنځم: دهلال کميټې واکمنه (برلاسي) نده ځکه چې دروژې اوداخترونو پيل اوشروع په پاکستان کښې دوه اودرې ورځې وي.:ص٥ اتحاف العباد.

د دوهم سوال دوهم جواب: مولٰناعبدالحي رحمه الله په بل ځای کې دمجموعة الفتاوي وايي: (اگر تحريرات متکاثره ومتواتر آيد اين اشتهار رافقهاء معتبر دارند وفتوی ميد هند):ج١ص ٢٦٤ مجموعة الفتاوي.

د دوهم سوال دريم جواب: مولٰناعبدالحي رحمه الله دمجموعة الفتاوي په بل ځای کي وايي: (شهادت خطوط ياتار برقي پس هرچند فقهاء درچنين مقامات الخط يشبه الخط مي نويسند ليکن درچنين صورت که ظن حاصل شودشبه قوي باقي نماندوخبر تار ياخط بدرجه کثرت رسدبران عمل ميتواند شودبحسب اقتضاء نظام زمانه حال بران حکم

عام هم ميتوان داد).:ج١ص٢٦٣ مجموعة الفتاوي.

:د دوهم سوال څلورم جواب: مولٰنا عبدالحي رحمه الله د مجموعة الفتاوي په بل ځای کي وايي: (والصحيح من مذهب اصحابنا انه يلزم اذا استفاض الخبر في البلدة الاخري).:ج١ص ١٤٩ مجموعة الفتاوي.

:د دوهم سوال پنځم جواب: مولٰنا عبدالحي رحمه الله د مجموعة الفتاوي په بل ځای کې وايي: (ولوشهدوا ان القاضي بلد كذا شهد عنده اثنان برؤية الهلال في ليلة كذا وقضي بشهادتهما جاز لهذا القاضي ان يحكم بشهادتهما لان قضاء القاضي حجة وقد شهدوا به).:ج١ص ٢٥٢ مجموعة الفتاوي .:ج٢ص٢٤٣ فتح القدير.

:د دوهم سوال شپږم جواب: مياشت د روژې چې وليدل شوه نو د روژې د اعلان کولو په برابر په روژه کې و حکم د حاکم ته هم ضرورت نشته، هرڅوک روژه نيولی شي.

وتقبل شهادة عبد علي شهادة عبد في هلال رمضان ، وكذا المرأة علي المرأة ، ولا تقبل شهادة المراهق ، ولا يشترط في هذه الشهادة لفظ الشهادة ، ولا الدعوي ، ولا حكم الحاكم، حتى إنه لو شهد عند الحاكم وسمع رجل شهادته عند الحاكم وظاهره العدالة وجب على السامع أن يصوم ، ولا يحتاج إلى حكم الحاكم.:ج١ص١٩٧ الفتاوي الهندية.

:د دوهم سوال اووم جواب: د سعودي د هلال د کميټی قضاء او پريکړه ځکه د قبول ده چې د حج په مراسمو کې د ټولې نړۍ مسلمانان برخه اخلي، يو نفر هم اعتراض نه کوي چې دا نن ورځ د عرفې يا د اخترنده.:ص۴ اتحاف العباد.

:د دوهم سوال اتم جواب:که د سعودي پاچاهي ترهنده او ترچين ورسيږي او يا امام مهدي رحمه الله پدا ټولو ملکونو برلاسی شي، نو واکمني خويوه شوه، نو که د روژې يا د اختر مياشت په يوه سيمه د دې ملکونو کې وليدله شي نو که پاچا پدا ټوله پاچاهي کې روژه او اختر په يوه رؤيت سره اعلان کړي نو څو اختلاف د مطالعو راځي، او که د پاچا د حکم څخه سرغړونه ځيني ملکونه کوي نو سمه خبره خونده.:ص۵ اتحاف العباد.

:د دوهم سوال نهم جواب: امام سيوطي رحمه الله په تاريخ الخلفاء کې ليکلي دي چې د راشده خلافت په ټوله دوره کې د دوه يا درې اخترونو روايت نه دي ثابت شوي،

سره له دې چې هغه مهال اسلام ترافريقي، شام، اوترخرسانه رسيدلي وو.:ص۲ اتحاف العباد.

دهلال کميټې لپاره فرائض

:پوښتنه: دهلال کميټې لپاره څه فرائض شته که نه؟

:جواب: :**اول**:هر رؤيت هلال کميټې چې په نهه ويشتم دمياشتې تلاش کوي دي سره سره دي تمام ريډيو استېشنونه دنورو کميټيو داعلانولو او اوريدلو انتظام او التزام خپلو ځانونوته هم وکړي، داسي نه چې خپل رؤيت خلکوته ورښئ خودنورو رؤيت بيانه مني.

:**دوهم**:اعلان به رسني دکميټې دتجويزکرده عبارتونوڅخه کوي، او دا اعلان به دکميټې په عبارت اوالفاظوسره وي.

:**دريم**:رسني به پدا اعلان کې دا هم واضح کړي چې فيصله درؤيت دعامه پر بناشوي ده، اويا دا رؤيت په ضابطي شرعي اويادشهادت پربناشوي ده.

:**څلورم**:مرکزي هلال کميټې به دملک دمختلفو مقاماتوڅخه وي.

:**پنځم**:په مرکزي هلال کميټې کښې به حاکم اودين دارحضرات قدرت لري فاسقان به پکښې نه وي.

:**شپږم**:دا مرکزي هلال کميټې دي نوري کميټې ترخپلي نګراني لاندې دملک په مختلف ښارونوکښې هم جوړي کړي چې بياداکميټياني نورمکمل ملک ته په آساني سره دمياشتې دليدلو خبر ورسوي.:مصنف.: تحفة الصيام لمفتى محمد سلمان.

په مسئله درؤيت کې داخبار اعلان څه حکم لري

:پوښتنه: دروژې دمياشتې په برابر داخباراتو اعلانونه څه حکم لري؟

:جواب:په ډېرو مختلفو اخبارنوکښې که داخبارنو دمسؤله ذمه دارانو دخوا پدي اخبارونو ورځپاڼوکې دشرعی فيصلي درؤيت اعلان شوی وي، اوداريښتُونی اوغالب ګمان شي چې دا فيصله شوي ده نو پردي اعلان بايد عمل وشي اوهم بايد روژه په ونيول شي.:ج۴ص۲۰۹ کفاية المفتي.

که دمیاشتې درؤیت لپاره حکومت هوائي جهازونه پورته کړي

:پوښتنه: که دمیاشتې درؤیت لپاره د آسمان دأُفق پرطرف حکومت هوائي جهازونه پورته کړي او دا هوائي جهازونه میاشت وویني نو دا رؤیت څه حکم لري؟

:جواب:پدي مسئله کې یو څه تفصیل شته:

:اول: هغه میاشت چې دځمکې والاوپه نظر پدغه شپه رانشي، نوپدي جهازونو کې چې کومو خلکو میاشت لیدلي ده دا رؤیت هم قابل د اعتبار دی، اوپدي رؤیت سره دشرعی ثبوته وروسته دمیاشتې فیصله کیدلای شي، دا داسي مثال لري لکه دبلندمقامو خلک چې میاشت ووینې او د دوي خبر ونوروښارونو ته ورسیږي نو داخبرقابل دقبول ده.

:دوهم:البته دا هوائي جهازونه بەلاندې پروازونه کوي نو بیا ودي لیدلوته شرعاً اعتبار شته دی.

:دریم:که هوائي جهازونه ډېر لوړپه فضاکې ولاړشي چې هلته مطلع بدل شي، او دځمکې خلک داجهازونه نه ویني، نوپدي صورت کې چې کومو خلکو چې په هوائي جهازونو کې میاشت لیدلي ده دارؤیت قابل داعتبارندی.

وقد يري الهلال من أعلي الاماكن ما لا يري من الاسفل، فلا يكون تفرده بالرؤية خلا ف الظاهر بل علي موافقة الظاهر اه.:ج۳ص۳۵۷ شامي.

وان جاء الواحد من خارج المصر وشهد برؤية الهلال ثمة روي أنه تقبل شهادته واليه أشارفي الأصل ، وكذا لوشهد برؤية الهلال فى المصرعلى مكان مرتفع.:ج۱ص۱۹٦ فتاوى قاضى خان على حامش هندية.

وذكر الطحاوي أنه تقبل شهادة الواحد إذا جاء من خارج المصر، وكذا إذا كان على مكان مرتفع كذا في الهداية .

وعلى قول الطحاوي اعتمد الإمام المرغيناني وصاحب الأقضية والفتاوى الصغرى لكن في ظاهر الرواية لا فرق بين خارج المصر والمصر كذا في معراج الدراية.:ج۱ص۱۹۸هندية.:ج۳ص۲۳۹ فتاوى دارالعلوم زكريا.:ص۲۰۲ زادالفقه.:ص۳۹.:تحفة الرمضان لمفتي محمد سلمان منصورپوري.

که میاشت په دوربین کي ولیدله شوه

:مسئله: که چامیاشت په دوربین کښې ولیده نو دا رؤیت هم معتبردی، داسې مثال لري لکه عینکو کې میاشت ووینې.

:ج۲ص۱۰۹ امدادلفتاوي.

په احسن الفتاوي کښې وايي

(مسئله) په احسن الفتاوي کښې وايي چې دمیاشتې درؤیت لپاره دوربین، اوهوائي طیاره اونوري ذرائع هم په استعمال کې راوستل جوازلري.

:ص٤ص٩٦ احسن الفتاوي أردو.

چې اختلاف دمطالعوندی معتبرنو روژه ولې نه نیسي

:سوال: کله چې اختلاف دمطالعوندی معتبرنودپاکستان ملک یایونیم بل ملک ولې دسعودي عرب اودمغرب دمسلمانانو دمیاشتې داعلان په لیدو سره روژه نه نیسي، پکارخو دا وه چې دې خلکو هم روژه ورسره نیولې وای؟

:**جواب**: په ملک کښې مونږ وینوچې دروژې پیل(فرق) او داختر پیل کله درې اوکله دوه ورځې وي دا دهلال کمیټۍ بې وسي ده او د دې حکمرانانو اودګورنمینټ بې خبرتیا اوبې باکي ده چې داسلام سره یئ کوي.:مصنف.

دپېښور او دلاهور جلاء جلاء روژه

(مسئله) سوال:په پیښورکې که ښاریانومیاشت دروژې ولیده اودپرش ورځې روژې یې ونیولې اودلاهور اودپاکستان نورو ښاریانوبیایوه ورځ وروسته دپیښور دښاریانو څخه میاشت دروژې ولیده اوروژې یې شروع کړي اوهرښار دپرش دپرش روژې ونیولې نو دکوم ښارلیدل قابل داعتبار شو؟

:**جواب**: **اول**: دلاهور پرښاریانو اودپاکستان پرنورو ښاریانو یوه ورځ روژه بیاقضاء راوړل باندې لازم او واجب ده، ولوکه دلاهور او داسلام اباد ښاریان دپرش روژې پوره هم کړي، ځکه چې په ظاهر الروایت کې اختلاف دمطالعوته اعتبارنشته.

((افسوس خو دا ده چې دپنجاب لاهور اودسیند ډېر ښاریان ټولې فرضي روژې له سره نه نیسي دورځې دروژې په میاشت کې دې داسلام په ملک کې په عامه په بازارونوکې هوټلونه خلاص وي چې دامسلمانان ښاریان په علانیة سره خوراکونه

پكښې كوي، اوبيا دمياشتې درؤيت مسئله هم له دوي سره وي. :مصنف)).

:**دوهم**: د فقه حنفي فيصله ده چې ديوې روژې قضاء به بيا راوړي.

:**دريم**:د پيښور ريانو يادبل ښارددې ملک دښاريانوپه رؤيت سره دپاكستان دانور ښاريان خبرهم ول نوعذرهم نلري چې مونږ دمياشتې په ليدلونه وه خبر.

:**څلورم**:كه دا دنورو ښاريانو والاكه وروسته دپيښور دښاريانو يادبل ښارپه ليدلو سره خبرشي بيابه هم يوه روژه قضاء راوړي، او دپيښور دښاريانوليده يادبل ښارليده دمياشتې دروژې قابل داعتباروه. الحاصل داچې په دنياكې روژه درمضان درؤيت تابع ده.

سئلت: عن أهل بلدة صامواثلاثين يوما للرؤية وأهل بلدة أخري صامو تسعة وعشرين يوما للرؤية فعلم من صام تسعة وعشرين بذلك فهل يلزمهم قضاء يوم ،ولاعبرة باختلاف المطالع؟

(فالجواب) نعم يلزمهم ذلك في ظاهر الرواية.:ص١٥ فتاوي الكاملية.:ص١٧ حامش الفتاوي الغياثية .:ج١ص١٩٩ الفتاوي الهندية.:ص٣٨ عيون المسائل.

بلدة صامواثلاثين يوما للرؤية وأهل بلدة أخري صامو تسعة وعشرين يوما للرؤية فعلم من صام تسعة وعشرين بذلك فعليهم قضاء يوم لأن الذين صاموا ثلثين يوما راوا الهلال رمضان قبلهم بليلة والعمل بقول من راي لابقول من يرد هذا اذا كان بين بلدتين تقارب بحيث لايختلف المطالع وان كان يختلف لايلزم اهل احد من البلدتين حكم الاخري ،هذا هلام لايخفاء فيه انه قد اعتبر اختلاف المطالع والصحيح هوالأول وهولاعبرة لاختلاف المطالع وهوالاصح للاحتياط.:ج١ص٢٠٩ عيني شرح كنز.

وقال أكثر الفقهاء إذا ثبت بخبر الناس أن أهل البلد من البلدان قد رأوه قبلهم فعليهم قضاء ما أفطروه وهو قول أبي حنيفة وأصحابه ومالك وإليه ذهب الشافعي وأحمد بن حنبل انتهي.:ج٦ص٣٢٥ عون المعبود شرح سنن أبي داود.

هل يعتبر اختلاف المطالع؟ فاجاب: واعتمده الزيلعي وصاحب الفيض، وهو الصحيح عند الشافعية لان كل قوم مخاطبون بما عندهم، كما في أوقات الصلاة، وأيده في الدرر بما مر من عدم وجوب العشاء والوتر علي فاقد وقتها، وظاهر الرواية الثاني، وهو المعتمد عندنا وعند المالكية والحنابلة لتعلق الخطاب عاما بمطلق الرؤية في حديث: صوموا لرؤيته بخلاف أوقات الصلوات.:ج٢ص١٠٥ شامي.

وأجمع أصحاب أبي حنيفة علي أنه إذا صام أهل بلد ثلاثين يوما للرؤية ، وأهل بلد تسعة وعشرين

يوما أن علي الذين صاموا تسعة وعشرين يوما قضاء يوم. وأصحاب الشافعي لا يرون ذلك ، إذ كانت المطالع في البلدان يجوز أن تختلف. وحجة أصحاب أبي حنيفة قوله تعالي : {وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ} وثبت برؤية أهل بلد أن العدة ثلاثون فوجب علي هؤلاء إكمالها. ومخالفهم يحتج بقوله صلي اللّه عليه وسلم : "صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته" الحديث ، وذلك يوجب اعتبار عادة كل قوم في بلدهم.:ج۲ص۲۹۵ الجامع لأحكام القرآن المؤلف: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي (المتوفي: ٦٧١ هـ).

داخترپه ورځ روژه نيسه!: كوم خلك چې دعربو او دنوري دنيا په رؤيت سره روژه نه نيسي، هغه دي بياپه رؤيت دعربوسره اخترهم نه جوړوي، كه دعربوسره اختر جوړكړي نو روژه يې كمېږي اوحال داوي كه دعربو سره يوځاى اختر جوړكړي بيا ددې كمي شوي روژې قضاء هم نه راوړي، نو داخلک دي داخترپه ورځ روژه ونيسي سره دملامتي.مصنف.: كذافي المنهاج السنن.

:مسئله: كوم خلک كه وسپوږمۍ ته ختلي وي، نو دا خلک دي هلته پنځه وخته فرضي لمونځونه كوي، خو وطرف دكعبي ته دي په لمانځه كولوكې كوشش كوي، اوهم دي روژې نيسي ځكه نظام شمسي په سپوږمۍ كې موجود دى.:ج۴ص۹ منهاج السنن.

دسپوږمۍ معلومات

(مسئله) سوال:میاشت به څنګه معلومه ؤو چې دا دڅو ورځوده اوشكي روژه دشعبان شوه كه درمضان شوه؟

:جواب:حضرت امام أبي حنيفة رحمه الله فرمائي كه چيرې اولنى مياشت دشفق څخه وروسته غائبه شوه نودپرون ورځې مياشت ده، اوكه چيرې مياشت مخكې دشفق دختميدلو څخه غائبه شوه نو د دغې اولي شپې مياشت ده.

وعن ابن زياد عن أبي حنيفة رحمه الله ان غاب الهلال بعد الشفق فهومن الليلة الماضية وان غاب قبله فهومن ليلته. :ص۰ ۵ الفتاوي الغياثية.

:پاملرنه: كه اولني مياشتې ته په غور سره وګورې، اويا ورته په نري خاسه يافاج كې وګورې نوكه دوه(نري) مياشتې په مياشت كې ښكاريدلي نومياشت د دوو

ورځو ده اوکه يوه مياشت ښکاريدله نو مياشت ديوې ورځې ده؛ په بل عبارت سره که مياشت دوه ليکي ښکاريدلي نو مياشت د دوو ورځو ده اوکه يوه ليکه ښکاريدله نو مياشت ديوې ورځې ده، اوکه درې ليکي ښکاريدله نو مياشت د درو ورځوده :مصنف.

درمضان المبارک مياشت او د ذالحجي مياشت نه کميږي

(مسئله)سوال:په يوحديث مبارک کې راځي چې درمضان المبارک مياشت او د ذالحجي مياشت نه کميږي داپوره وي اوتاسې وويل چې قمري مياشت کله د۲۹ورځې وي، اوکله کله بيا نهه ويشت ورځې هم وي، نو دروژې مياشت او د ذالحجي مياشت ايا هم کمي راځي؟

:**اول جواب**: هغه روايت چې وايې درمضان المبارک مياشت او دذالحجي مياشت نه کميږي دا مراد ده چې که دامياشتې په عدد شمارکې کمي هم شي خو دثواب په برابربيا کمي ندي، چې چاعبادتونه پکښې کړي وي نوکه څه هم نهه ويشت ورځې مياشت شوه خوثوابونه به د د۳۰ ورځوپوره ورکول کيږي.

والذي روي شهران لا ينقصان رمضان وذو الحجة المراد في حق الثواب دون العدد لاستحالة أن يقع الخلف في خبر صاحب الشرع.:ج۳ ص۱٤۱ المبسوط للسرخسي.

:**دوهم جواب**: هغه روايت چې وايې درمضان المبارک اوذالحجي مياشت نه کميږې، دا مراد ده چې که دامياشتې په عددشمارکې څه هم کمي شي خو دثواب په برابربيا کمي ندي، اوګناهونه په معافيږي ولوکه نهه ويشت ورځې هم وي.

"شهرا عيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة" أنهما لا ينقصان عن ثلاثين يوما ، أخرجه أبو داود. وتأوله جمهور العلماء علي معني أنهما لا ينقصان في الأجر وتكفير الخطايا ، سواء كانا من تسع وعشرين أو ثلاثين .:ج۲ص۳۰۲ الجامع لأحكام القرآن.

:**دريم جواب**: هغه روايت چې وايې درمضان المبارک او دذالحجي مياشت نه کميږي، دا مراد ده چې دواړه مياشتې په يوه کال کښې غالباً په يوځل کمي نه سره راځې يوه به خامخاپوره وي.

وعن أبي بكرة قال قال رسول الله صلي الله تعالي عليه وسلم شهرا عيد لا ينقصان رمضان وذو

الحجة محمول علي معني لا ينقص أجرهما والثواب المرتب عليهما وإن نقص عددهما وقيل: معناه لا ينقصان جميعا في سنة واحدة غالبا وقيل : لا ينقص ثواب ذي الحجة عن ثواب رمضان حكاه الخطابي وهو ضعيف والأول كما قال النووي هو الصواب المعتمد.:ج۱۰ص۹۱ روح المعاني.

قال أبو جعفر ففي هذا الحديث أن هذين الشهرين لا ينقصان فتكلم الناس في معني ذلك فقال قوم لا ينقصان أي لا يجتمع نقصانهما في عام واحد وقد يجوز أن ينقص أحدهما وهذا قول قد دفعه العيان لأنا قد وجدناهما ينقصان في أعوام وقد يجمع ذلك في كل واحد منهما فدفع ذلك قوم بهذا وبحديث النبي صلي الله عليه وسلم الذي قد ذكرناه في غير هذا الموضع أنه قال في شهر رمضان صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم فعدوا ثلاثين وبقوله إن الشهر قد يكون تسعا وعشرين وقد يكون ثلاثين فأخبر أن ذلك جائز في كل شهر من الشهور وسنذكر ذلك بإسناده في موضعه من كتابنا هذا إن شاء الله وذهب آخرون الي تصحيح هذه الآثار كلها وقالوا أما قوله صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان الشهر قد يكون تسعا وعشرين وقد يكون ثلاثين فذلك كله كما قال وهو موجود في الشهور كلها وأما قوله شهرا عيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة فليس ذلك عندنا علي نقصان العدد ولكنهما فيهما ما ليس في غيرهما من الشهور في أحدهما الصيام وفي الآخر الحج فأخبرهم رسول الله صلي الله عليه وسلم أنهما لا ينقصان وإن كانا تسعا وعشرين وهما شهران كاملان كانا ثلاثين ثلاثين أو تسعا وعشرين تسعا وعشرين ليعلم بذلك أن الأحكام فيهما وإن كانا تسعا وعشرين تسعا وعشرين متكاملة فيهما غير ناقصة عن حكمها إذا كانا ثلاثين ثلاثين فهذا وجه تصحيح هذه الآثار التي ذكرناها في هذا الباب والله أعلم. :ج۱ص۳۲۸ شرح معاني الآثار الطحاوي.

قوله (شهرا عيد لا ينقصان)قيل المراد أنه لا يوصفان بذلك لما فيهما من العيد الذي هو يوم عظيم وقيل معناه أنهما غالبا لا يجتمعان في سنة واحدة علي النقص بل إن كان أحدهما ناقصا كان الآخر وافيا وهذا أكثري لا كلي فقد جاء وجودهما ناقصين وقد يقال شهرا عيد لا ينقصان عند الله أجرا وثوابا بل الأجر والثواب فيهما علي الأعمال دائما علي حد واحد لا يتفاوت ذلك بالسنين والأعوام مثلا لأن رمضان أحيانا يكون في الشتاء وأحيانا يكون في الصيف وكذا الحجة إلخ فبين أن الأجر في الكل سواء بقي عد رمضان شهر عيد مع أن العيد بعده فالجواب أن المقارنة مجوزة للإضافة والله أعلم.:ج ۳ص۴۳۰ حاشية السندي علي سنن ابن ماجة ماجاء في شهري العيد.

درمضان مياشتې ته ولي داختر مياشت ويلي شوي ده

(مسئله)سوال: په احاديثوكې درمضان مياشتې ته داختر مياشت ويلي شوي ده

نوپه رمضان کې خو اخترنه وي اوپه حديث مبارک کې ورته داخترمياشت ويلي شوي ده ؟

:جواب: درمضان المبارکي مياشتې ته پدي داخترمياشت ويلي شوي ده، چې وروسته سم دستي پسي داختر مياشت ده، کوچنی اخترکه څه هم دشوال دمياشتې څخه ده خوچې کله داکوچني اختر وروسته درمضان دمياشتې سره وي نوځکه درمضان مياشتې ته هم داختر مياشت ويلي کيږي، اوبل درمضان مياشت اخترته قريب ده نوځکه د اخترمياشت ورته ويلي شوي ده.

فسمي رمضان عيدا لأنه يعقبه العيد.:ج١ص١٠٥ فتح الباري (باب زيادة الإيمان ونقصانه).

شهرا عيد لاينقصان رمضان وذو الحجة وعيدالفطر إنماهومن شوال ولكن لماكان عقيب رمضان سمي رمضان شهرعيد لقربه منه.:ج١١ص١٧٣ عمدة القاري شرح صحيح البخاري (باب يصلي المغرب ثلاثافي السفر.

څوک چې اختر ته دبل ملک څخه راشي

:مسئله:سوال:که يو نفر دعربوڅخه راشي اوده دپاکستان دخلکوڅخه مخکې روژې نيولي وي، نو دپاکستان دخلکوسره به اخترجوړوي که نه؟

:جواب: :**اول صورت**:که يوسړی په عربوکې روژه ونيسي چې عربو دروژې مياشت دجمعې دشپې څخه ليدلي وي اودېرش ورځې روژه پوره کړي اوبيا دا نفرپاکستان ته په شپه داخترکې دعربوڅخه په طياره کښې راورسيږي اوپه پاکستان کې حکومت دهفتي دشپې څخه مياشت ليدلي وي، اوپاکستاني حکومت مياشت داختر ونه ليده اوصباورځ اختر نه جوړوي، نو دعربوڅخه راغلي نفرته دروژې دخوړلو جوازهم شته دی(:ج٤ص٩ منهاج السنن باب ماجاء لكل اهل بلد رؤيتهم.)خوپه الفقه الاسلامي کې وايي چې په دا ورتلونکي نفر دملک متابعت واجب ده، ځکه دانفريوله بناريانوڅخه ده، اوفتاوي الاصلية کې وايي چې ورتلونکی نفر به دملک متابعت کوي.

اوپه ردمحتارکې علامة ابن عابدين رحمه الله تعالی وايي چې ورتلونکی نفر دځان امام ده، خوبياهم بنه خبر دا ده چې په روژه کې دملک متابعت وکوي.

[**تنبيه**] : لو صام رائي هلال رمضان وأكمل العدة لم يفطر إلا مع الإمام لقوله عليه الصلاة والسلام { صومكم يوم تصومون وفطركم يوم تفطرون } رواه الترمذي وغيره والناس لم يفطروا في مثل هذا اليوم فوجب أن لا يفطر نهر (قوله وجوبا وقيل ندبا) قال في البدائع المحققون قالوا : لا رواية في وجوب الصوم عليه ، وإنما الرواية أنه يصوم وهو محمول على الندب احتياطا.:ج٣ص٣٥١ شامی كتاب الصوم.:ص٢٥٩ محقق ومدلل جديدمسائل.

وإذا لم نوجب علي البلد الآخر وهو البعيد، فسافر إليه من بلد الرؤية من صام به، فالأصح أنه يوافقهم وجوباً في الصوم آخراً، وإن كان قد أتم ثلاثين؛ لأنه بالانتقال إلي بلدهم، صار واحداً منهم، فيلزمه حكمهم.:ج٣ص٤٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.:فتاوي الاصلية.

:**دوهم صورت**: اويايوسړی په پاکستان کې اته ويشت روژې ونيسي اوبياعربو ته په طياره کې ولاړشي، په عربوکې مياشت داختر وليدله شوه اواخترشو، نو دا نفر اختر ورسره کولای شي نوکه مياشت نهه ويشت شپي وله نو ديوې ورځې دروژې قضاءبه بيا دانفر راوړي، ځکه دي نفر اته ويشت روژې ونيولي او دا نفرپدي دليل سره معذور نه بلل کيږي چې ماخوپه معتبر رؤيت سره روژه نيولي اوپه معتبر رؤيت سره مې روژه وخوړه نوقضاء بياولي راوړم.:ج٤ص٩ منهاج السنن باب ماجاء لكل اهل بلد رؤيتهم.

(مسئله) وقد يقال: إن المدفع في زماننا يفيد غلبة الظن وإن كان ضاربه فاسقا، لان العادة الموقت يذهب إلى دار الحكم آخر النهار فيعين له وقت ضربه ويعينه أيضا للوزير وغيره، وإذا ضربه يكون ذلك بمراقبة الوزير وأعوانه للوقت المعين، فيغلب على الظن بهذه القرائن عدم الخطأ وعدم قصد الافساد، وإلا لزم تأثيم الناس وإيجاب قضاء الشهر بتمامه عليهم، فإن غالبهم يفطر بمجرد سماع المدفع من غير تحر ولا غلب ظن، والله تعالى أعلم.:ج٢ص١٠٦ شامی.

(مسئله) وفي البحر عن البزازية: ولا يفطر ما لم يغلب على ظنه الغروب وإن أذن المؤذن اه.:شامي مطلب في جواز الافطار بالتحري.

(مسئله) مطلب في جواز الافطار بالتحري تتمة: في تعبير المنصف كغيره بالظن إشارة إلى جواز التسحر والافطار بالتحري، وقيل لا يتحرى في الافطار وإلى أنه يتسحر بقول عدل، وكذا بضرب الطبول، واختلف في الديك.

وأما الافطار فلا يجوز بقول الواحد بل بالمثنى.

وظاهر الجواب أنه لا بأس به إذا كان عدلا صدقه كما في الزاهدي، وإلى أنه لو أفطر أهل الرستاق بصوت الطبل يوم الثلاثين ظانين أنه يوم العيد وهو لغيره لم يكفروا كما في المنية.قهستاني.

قلت: ومقتضى قوله لا بأس بالفطر بقول عد صدقه أنه لا يجوز إذا لم يصدقه، ولا بقول المستور مطلقا، وبالاولى سماع الطبل أو المدفع الحادث في زماننا لاحتمال كونه لغيره، ولان الغالب كون الضارب غير عدل فلا بد حينئذ من التحري فيجوز، لان ظاهر مذهب أصحابنا جواز الافطار بالتحري كما نقله في المعراج عن شمس الائمة السرخسي، لان التحري يفيد غلبة الظن، وهي كاليقين كما تقدم، فلو لم يتحر لا يحل له الفطر لما في السراج وغيره: لو شك في الغروب لا يحل له الفطر، لان الاصل بقاء النهار اه.

وفي البحر عن البزازية: ولا يفطر ما لم يغلب على ظنه الغروب وإن أذن المؤذن اه.

وقد يقال: إن المدفع في زماننا يفيد غلبة الظن وإن كان ضاربه فاسقا، لان العادة الموقت يذهب إلى دار الحكم آخر النهار فيعين له وقت ضربه ويعينه أيضا للوزير وغيره، وإذا ضربه يكون ذلك بمراقبة الوزير وأعوانه للوقت المعين، فيغلب على الظن بهذه القرائن عدم الخطأ وعدم قصد الافساد، وإلا لزم تأثيم الناس وإيجا ب قضاء الشهر بتمامه عليهم، فإن غالبهم يفطر بمجرد سماع المدفع من غير تحر ولا غلب ظن، والله تعالى أعلم.:شامي.

دنذرونواو د ايمانو (لوړو) مسئلي

مسئله اول: ناذربه عاقل وي.

:**دوهم**: ناذربه بالغ وي، نو دليوني او دهغه هلك چي عاقل نه وي نذر صحت نلري.

:**دوهم**: دنذر دصحت لپاره يوشرط دا ده چي ناذربه مسلمان وي نو دكافر نذر صحت نلري، ځكه چي منذوربه ثواب وي او داشرط دصحت دنذر ده، اوفعل دكافر وصف دثواب نده، اوهم دا قول ظاهر مذهب دامام شافعي رحمه الله هم ده.

:**اوله پاملرنه**:حريت(آزاد والي) دنذر دصحت لپاره شرط نده.

:**دوهمه پاملرنه**: رضاء اوپه خوښه سره نذر منل دا شرط نده، اوشوافيع وايي چي داشرط ده.

(كتاب النذر) فصل : وأما شرائط الركن فأنواع : بعضها يتعلق بالناذر ، وبعضها يتعلق بالمنذور به ،

وبعضها يتعلق بنفس الركن .

أما الذي يتعلق بالناذر فشرائط الأهلية : .

(منها) العقل .

(ومنها) البلوغ ، فلا يصح نذر المجنون والصبي الذي لا يعقل ، لأن حكم النذر وجوب المنذور به ، وهما ليسا من أهل الوجوب ، وكذا الصبي العاقل ؛ لأنه ليس من أهل وجوب الشرائع ، ألا ترى أنه لا يجب عليهما شيء من الشرائع بإيجاب الشرع ابتداء ؟ فكذا بالنذر ، إذ الوجوب عند وجود الصيغة من الأهل في المحل بإيجاب الله – تعالى – لا بإيجاب العبد ، إذ ليس للعبد ولاية الإيجاب ، وإنما الصيغة علم على إيجاب الله – تعالى – .

(ومنها) الإسلام فلا يصح نذر الكافر ، حتى لو نذر ثم أسلم لا يلزمه الوفاء به ، وهو ظاهر مذهب الشافعي رحمه الله ؛ لأن كون المنذور به قربة شرط صحة النذر ، وفعل الكافر لا يوصف بكونه قربة .

(وأما) حرية الناذر فليست من شرائط الصحة ؛ فيصح نذر المملوك ، ثم إن كان المنذور به من القرب الدينية كالصلاة والصوم ونحوهما يجب عليه للحال ، ولو كان من القرب المالية كالإعتاق والإطعام ونحوذلك يجب عليه بعد العتاق ؛ لأنه ليس من أهل الملك للحال ولو قال : إن اشتريت هذه الشاة فهي هدي ، أو إن اشتريت هذا العبد فهو حر ، فعتق لم يلزمه حتى يضيفه إلى ما بعد العتق في قياس قول أبي حنيفة ، وقد ذكرناه في كتاب العتاق .

(وأما) الطواعية فليست بشرط عندنا خلافا للشافعي رحمه الله كما في اليمين ، وكذا الجد والهزل والله – عز شأنه – أعلم .: بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع (كتاب النذر).:ج٢ص٤٩٧ فقه حسن البصري.

:**دريمه پاملرنه**: منذوربه ثواب وي، اوكه منذوربه معصيت ؤو نو دانذربياصحت نلري، اوپه‌ناذر كفارة‌ديمين‌ده.

(ومنها) أن يكون قربة فلا يصح النذر بما ليس بقربة رأسا كالنذر بالمعاصي بأن يقول : لله – عز شأنه – علي أن أشرب الخمر أو أقتل فلانا أو أضربه أو أشتمه ونحو ذلك ، لقوله عليه الصلاة والسلام { لا نذر في معصية الله تعالى } ، وقوله : عليه الصلاة والسلام { من نذر أن يعصي الله – تعالى – فلا يعصه } ، ولأن حكم النذر وجوب المنذور به ، ووجوب فعل المعصية محال وكذا النذر بالمباحات من الأكل والشرب والجماع ونحو ذلك لعدم وصف القربة لاستوائهما فعلا وتركا ، وكذا لو قال : علي طلاق امرأتي ؛ لأن الطلاق ليس بقربة فلا يلزم بالنذر ، وهل يقع الطلاق به ؟ فيه كلام نذكره إن شاء

الله تعالى.:ج۵ص۸۲ بدائع الصنائع. :ج۲ص۱۰۵ فقه حسن البصري.

(ضابطه) دنذر دانعقاد لپاره دژبې تلفظ ضروري ده محض دزړه په اراده سره نذرنه منعقدکيږي، اوبل شرط دصحت يې دا ده چې نذربه په معصيت سره نه وي.

والنذر لا يكون إلا باللسان ، ولو نذر بقلبه لا يلزمه بخلاف النية ؛ لأن النذر عمل اللسان والنية المشروعة انبعاث القلب على شأن أن يكون لله تعالى كذا في البزازية.:ج۱ص۲۱۲ درر الحكام شرح غرر الأحكام.

مطلب في الكلام على النذر قوله: (ولو نذر الخ) شروع فيما يوجبه العبد على نفسه بعد ذكر ما أوجب الله تعالى عليه.

قال في شرح الملتقى: والنذر عمل اللسان، وشرط صحته أن لا يكون معصية كشرب الخمر، ولا واجبا عليه في الحال كأن نذر صوما أو صلاة وجبتا عليه، ولا في المآل كصوم وصلاة سيجبان عليه، وأن يكون من جنسه واجب لعينه مقصود، ولا مدخل فيه لقضاء القاضي اه.:ج۲ص۵۱۵ شامي.

(ضابطه) **اول**: دنذردصحت لپاره شرط دا ده چې دا کوم شی منذوربه ځوک نذرکوي دا منذوربه به عبادت مقصوده وي او د دې شي دجنسه څخه به يو فرد واجب په شريعت کې وي اصلاً نه تبعاً.

دوهم: دنذردصحت لپاره شرط دا ده چې دا کوم شی منذوربه ځوک نذرکوي دا به تر نذرکيدلو مخکې په ناذرباندې واجب نه وي.

تشريح: که چېرې د ډوډۍ دخوړلو، يا داوبو دڅښلو، يا دبی بی سره دجماع کولو نذر ومني نو دا نذرنه منعقد کيږي، ځکه پدې شيانوکې دعبادت وصف نشته البته دامحض مباح کارونه دي.

دارنګه په تبليغ کې دتللو نذر منل، يادمريض دپوښتنی نذر منل، يادجنازي په وروسته دتللو نذر منل، يا د اوداسه کولو نذر منل، يا دقرآن شريف دمچولو نذر منل، يادقرآن شريف دويلو نذر منل، يادسجدة التلاوت دنذر منل، يا د آذان کولونذر منل، ياومسجدته دورننوتلو نذر منل، يا دمسجد يادمدرسی دجوړولو نذر منل، ياپه عامه لار کې دمسافرخانی دجوړولونذرمنل په دا ټولوصورتونوکې نذر نه منعقدکيږي، ځکه اګرچې دا ټوله شيان ترسره کول ثواب اوقربت ده، اوپه دي کې دعبادت وصف

موجود ده، ليكن دا عبادتونه (عبادت مقصوده) نه دي لهذا پداسي نذر سره وفاء كول واجب نده البته محض جائز ده.

كوم واجبات چې د انسان پر ذمه واجب وي د دي واجباتو نذر منل صحت نلري.

(ومنها) أن يكون قربة مقصودة، فلا يصح النذر بعيادة المرضى وتشييع الجنائز والوضوء والاغتسال ودخول المسجد ومس المصحف والأذان وبناء الرباطات والمساجد وغير ذلك وإن كانت قربا ؛ لأنها ليست بقرب مقصودة ويصح النذر بالصلاة والصوم والحج والعمرة والإحرام بهما والعتق والبدنة والهدي والاعتكاف ونحو ذلك ؛ لأنها قرب مقصودة.:ج٥ص٨٢ بدائع الصنائع.:ج٥ص٩٤ منهاج السنن.

(إذا نذر شيئا) من القربات (لزمه الوفاء به) لقوله تعالى " وليوفوا نذورهم " وقوله صلى الله عليه وسلم " من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه " رواه البخاري والإجماع على وجوب الإيفاء به وبه استدل القائلون بافتراضه ونذر من باب ضرب وفي لغة قتل والمنذور يلزمه (إذا اجتمع فيه) أي المنذور (ثلاثة شروط) أحدها (أن من جنس واجب) بأصله وإن حرم ارتكابه لوصفه كصوم يوم النحر (و) الثاني (أن يكون مقصودا) لذاته لا لغيره كالوضوء (و) الثالث أن يكون (ليس واجبا) قبل نذره بإيجاب الله تعالى كالصلوات الخمس والوتر وقد زيد شرط رابع أن لا يكون المنذور محالا كقوله لله علي صوم أمس اليوم إذ لا يلزمه وكذا لو قال تلزمني اليوم أمس وكان قوله بعد الزوال ثم فرع على ذلك بقوله (فلا يلزمه الوضوء بنذره) ولا قراءة القرآن لكن الوضوء ليس مقصودا لأنه شرع شرطا لغيره كحل الصلاة (ولا سجدة التلاوة) لأنها واجبة بإيجاب الشارع (ولا عيادة المريض) إذ ليس من جنسها واجب وإيجاب العبد معتبر بإيجاب الله تعالى إذ له الاتباع لا الابتداع وهذا في ظاهر الرواية وفي رواية عن أبي حنيفة قال إن نذر أن يعود مريضا اليوم صح نذره وإن نذر أن يعود فلانا لا يلزمه شيء لأن عيادة المريض قربة قال عليه الصلاة و السلام " عائد المريض على مخارف الجنة حتى يرجع " وعيادة فلان بعينه لا يكون معنى القربة فيها مقصودا للناذر بل مراعاة حق فلان فلا يصح التزامه بالنذر وفي الظاهر الراوية عيادة المريض وتشييع الجنازة وإن كان فيها معنى حق الله تعالى فالمقصود حق المريض والميت والناذر إنما يلتزم بنذره ما يكون مشروعا حقا لله تعالى مقصودا (ولا) يصح نذر (الواجبات) لأن إيجاب الواجب محال (بنذرها) لما بينا.:مراقى الفلاح.

(ضابطه) دنذر لپاره زمانه، مكان، شيء منذور، او فقير تعينول معتبر نده:

تشريح: كه څانذر ومانوچې دجمعې په ورځ به دمكې مكرمې وفلانى مسكين ته داشى وركوم، نوكه داشى دجمعې دورځې څخه مخكې ياوروسته وركړي، ياپې

دمکې مکرمي څخه علاوه په بل ځای کې ورکړي، یایې د دي مکې مکرمي دفلانی مسکین څخه ماسیوا وبل مسکین ته ورکړي، یاهغه معیین شی ورنه کړي بلکي د دي شي برابر قیمت یادغه رنګه بل شی ورکړي، نو دا جواز لري او په ورکولوسره نذر ادا کیږي ځکه په نذرکې د دي شیانو دتعیین اعتبار نشته یعني په ناذرباندې د دي شیانو تعیین لازمي نه وي.

قوله (وألغينا تعيين الزمان الخ) قال في التنوير وشرحه والنذر من اعتكاف أو حج أو صلاة أو صيام أو غيرهما غير المعلق ولو معينا لا يختص بزمان ومكان ودرهم وفقير فلو نذر التصدق يوم الجمعة بمكة بهذا الدرهم على فلان فخالف جاز وكذا لو عجل قبله فلو عين شهرا للإعتكاف أو للصوم فعجل قبله عنه صح وكذا لو نذر أن يحج سنة كذا فحج سنة قبلها صح أو صلاة يوم كذا فصلاها قبله لأنه تعجيل وجود السبب وهو النذر فيلغو التعيين شرنبلالية فليحفظ بخلاف النذر المعلق فإنه لا يجوز تعجيله قبل وجود الشرط.:طحطاوى باب ما يلزم الوفاء به.

مطلب: النذر غير المعلق لا يختص بزمان ومكان ودرهم وفقير قوله: (لما تقرر في كتاب الصوم) أي في آخر قبيل باب الاعتكاف وعبارته هناك مع المتن والنذر من اعتكاف أو حج أو صلاة أو صيام أو غيرها غير المعلق لو معينا لا يختص بزمان ومكان ودرهم وفقير، فلو نذر التصدق يوم الجمعة بمكة بهذا الدرهم على فلان فخالف جاز، وكذا لو عجل قبله، فلو عين شهرا للاعتكاف أو للصوم فعجل قبله عنه صح، وكذا لو نذر أن يحج سنة كذا فحج سنة قبلها صح أو صلاة في يوم كذا فصلاها قبله، لانه تعجيل بعد وجود السبب، وهو النذر فيلغو التعيين، بخلاف النذر العلق، فأنه لا يجوز تعجيله قبل وجود الشرط اه.

قلت: وقدمنا هناك الفرق، وهو أن المعلق على شرط لا ينعقد سببا للحال كما تقرر في الاصول، بل عند وجود شرطه، فلو جاز تعجيله لزم وقوعه قبل سببه فلا يصح، ويظهر من هذا أن المعلق يتعين فيه الزمان بالنظر إلى التعجيل، أما تأخيره فالظاهر هـ جائز إذ لا محذور فيه، وكذا يظهر منه أنه لا يتعين فيه المكان والدرهم والفقير، لان التعليق إنما أثر في انعقاد السببية فقط، فلذا امتنع فيه التعجيل، وتعين فيه الوقت، أما المكان والدرهم والفقير فهي باقية على الاصل من عدم التعيين، ولذا اقتصر الشارح في بيان المخالفة على التعجيل فقط حيث قال: فإنه لا يجوز تعجيله فتدبر.

قلت: وكما لا يتعين الفقير لا يتعين عدده، ففي الخانية: إن زوجت بنتي فألف درهم من مالي صدقة لكل مسكين درهم فزوج ودفع الالف إلى مسكين جملة جاز.:ج٥ص٥٢٤ شامى زكريا.:ج حيصه

۳ص ۱۵۰ فقهی ضوابط لمفتی اسامه پالن پوری.

(ضابطه) نذر مطلق اونذر ترددکې منذوربه بعینه ادا کول ضروری ده، پدي کې دکفارې په ورکولو سره غاړي دناذر نه خلاصیږي:

تشریح: اولاً دا خبره زده کړه چې نذر پردوه قسمه دی اول نذر مطلق دوهم نذر معلق

نذر مطلق هغه نذرده: چې پرکوم شرط سره نه وي معلق شوی لکه چې ووایي پرما دالله جل جلاله یوکال روژې واجب دي، یازر رکعته نوافل لمونځ پرراواجب ده، او ددې نذر دکوم شي سره تعلق ورنه کړي، دي نذرته نذر منجز اونذر مرسل هم وایي.

دوهم قسم نذرمعلق ده دا هغه نذر ده: چې پرکوم شرط سره معلق شوی وي، او دانذر معلق دوه قسمه دی یو دا قسم دی چې پر داسي شي سره معلق شوی وي چې ناذر د دې شرط دوجود امید اوتمنٰی کوي لکه جلب اومنفعت یا دفع دمضرشي څخه شرط شوي وي. مثلاً ناذر ووایي که الله جل جلاله زماومریض ته شِفاء ورکړه یایې زماغائب را واپس کړو، یایې زمادښمن مړکړو، نو زه به یوکال روژې نیسم، یابه حج کوم، نو ودي نذرته ((نذرتردد)) هم وایي.

دریم قسم نذرداسي نذرده چې: ناذر داسي شرط لګولي وي چې ناذر ددې شرط وقوع نه غواړي، لکه په حالت دغوصي کې ووایي که ما دفلانی سره خبري وکړي نوپرما لس زره روپۍ صدقه دي، حلانکه ناذر غواړي چې دفلانی سره خبري وکړي، ودي نذرته ((نذر لجاج)) وایي، نوپه اولو دوو قسموکې یعني په نذر مطلق اونذر ترددکې دمنذوربه (په کوم شي چې نذر ویل شوی روژه وغیره) بعینه ادا کول ضروری ده، پدي کې کومه کفاره ادا کول کافی نده، اوپه اخري قسم (نذرلجاج)کې ناذر اختیار مند ده چې دوجود دشرط وروسته خواه منذوربه ادا کوي اویا دقسم کفاره تري ورکوي.

:ج۳ص۲۶۷ الفتاوی التاتارخانیة.:ج حصه ۳ص۱۵۲ فقهی ضوابط لمفتی اسامه پالن پوری.

: پاملرنه:(وأما) الذي يرجع إلى المنذور به فأنواع : .

(منها) أن يكون متصور الوجود في نفسه شرعا ، فلا يصح النذر بما لا يتصور وجوده شرعا كمن قال : لله – تعالى – علي أن أصوم ليلا أو نهارا أكل فيه ، وكالمرأة إذا قالت : لله علي أن أصوم أيام حيضي ؛ لأن الليل ليس محل الصوم ، والأكل مناف للصوم حقيقة والحيض مناف له شرعا ؛ إذ

الطهارة عن الحيض والنفاس شرط وجود الصوم الشرعي ولو قالت : لله علي أن أصوم غدا فحاضت في غد ، أو قالت: لله علي أن أصوم يوم يقدم فلان فقدم في يوم حاضت فيه لا شيء عليها عند محمد ، وعند أبي يوسف عليها قضاء ذلك اليوم ، وهي من مسائل الصوم.: بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع (كتاب النذر).

که نذر د مسکینانو د ډوډۍ ومني اونیت معلوم ونلري

(مسئله) که یوڅوک ووایي چې پرماباندې ډوډۍ دمسکینانو نذرده، اوده لره نیت معلوم نه وي چې دڅو مسکینانو ډوډۍ پرده لازم ده نوپرلسو مسکینانو دي ډوډۍ وخوری، یادي ورکړي وهرمسکین ته نصف صاع غنم.

ولوقال علي طعام مساكين ولم يكن له نية فعليه أن يطعم عشرة مساكين كل مسكين نصف صاع من بر.:ج٢ص ٣٤٢ تحفة الفقهاء علاء الدين السمرقندي.

که صدقه پرځان واجب کړي اونیت معلوم ونلري

(مسئله) که یوڅوک ووایي چې پرماباندې صدقه واجب ده اودی نیت معلوم ونلري نوپرده نصف صاع صدقه واجب ده.

ولو قال لله علي صدقة ولم يكن له نية فعليه نصف صاع.:ج٢ص٣٤٢ تحفة الفقهاء علاء الدين السمر قندي.

که روژه پرځان نذرکړي

(مسئله) که یوڅوک ووایي چې دالله جل جلاله پرماروژه ده اودی نیت معلوم ونلري نو پرده دیوې ورځې روژه ده.

ولو قال لله علي صوم فعليه صوم يوم.:ج٢ص٣٤٢ تحفة الفقهاء علاء الدين السمرقندي.

که دلمانځه په نذر کولو کي نیت معلوم ونلري

(مسئله) که یوڅوک ووایي چې دالله جل جلاله پرما دا نذرده چې زه به ده ته لمونځ کوم اونیت معلوم ونلري نو پرده صرف دوه رکعته لمونځ واجب ده.

ولو قال لله علي أن أصلي صلاة فعليه ركعتان لأن النذر معتبر بالأمر فإذا لم يذكر فيه التقدير اعتبر أدني ما ورد في الأمر.:ج٢ص٣٤٠ تحفة الفقهاء علاء الدين السمرقندي.

که ووایي چې پرمانذرده او دا نذرمسمٰی نکړي

(مسئله)سوال:که یوڅوک ووایي چې پرماندرده او دا نذرمسمٰی نکړي نوپدي سړي څه واجب دي؟

:جواب: که یونفر ووایي چې پرماندرده او دا نذرمسمٰی کړي نوپدي وفاء دنذر مسمٰی واجب ده، اوکه یونفر ووایي چې پرماندرده او دا نذر ته تعلق ورنکړي اونه یې مسمٰی کړي نوپدي سړي صرف کفاره دقسم واجب ده.

وكذا لو قال علي نذر أو نذر الله فهو يمين لقوله من نذر وسمي فعليه الوفاء بما سمي ومن نذر ولم يسم فعليه كفارة يمين.:ج٣ص٧ بدائع الصنائع فصل وأما ركن اليمين بالله تعالي.

لو قال: علي ندز فعليه كفارة يمين لأن الشك في المنذور كعدم تسميته.:ص٥٢ الأشباه والنظائر.

لوقال علي نذر أوعلي يمين ولم يعلقه فعليه كفارة يمين.:ج٣ص٧١٧ مطلب تتعدد الكفارة لتعدد اليمين.

ج – علي نذر ، أو نذر لله:– قال الحنفية: إذا قال قائل : علي نذر ، أو نذر الله لأفعلن كذا ، أو لا أفعل كذا ، كان ذلك يمينا ، فإذا لم يوف بما ذكره كان عليه كفارة يمين .

ولو قال: علي نذر، أو نذر لله، ولم يزد على ذلك ، فإن نوى بالنذر قربة من حج أو عمرة أو غيرهما لزمته، وإن لم ينو شيئا كان نذرا لكفارة اليمين، كأنه قال: علي نذر لله أن أؤدي كفارة يمين ، فيكون حكمه حكم اليمين التي حنث فيها صاحبها؛ لقوله صلى الله عليه وسلم: النذر يمين، وكفارته كفارة اليمين هذا مذهب الحنفية.:ج٧ص٢٥٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که مریض نذر ومنلي اوبیامړشو

(مسئله)سوال: که مریض ووایي چې په مایوڅو روژې دالله جل جلاله لپاره نذردي او دا مریض وفات شو ایا نذر د ده پر زمه باقي ده که نه؟

:جواب:دا مسئله دوه صورته لري:

:**اول صورت**: که مریض ووایي چې په مایوه میاشت روژې نیول دالله جل جلاله لپاره نذردي اودامریض له دغه مرضه جوړنه شو اوپدغه مرض کې پسي وفات هم شو، نوپه اجماع پدي مریض هیڅ ندي واجب.

اوکه مریض له دغه مرضه ولوکه ده یوه ورځ هم صحت پیداکړي وه چې روژه ونیسي نوبیاپرده لازم وه چې ده دټولې میاشتې دنذرد فدیې وصیت کړي وای داپه

نزد دامام ابي حنيفة اوامام ابي يوسف رحمهم الله، اوپه نز دامام محمدرحمه الله دصحت دورځو روژې باندې واجب دي، نو د دې ورځو فديه دي تري ورکړي.

:دوهم صورت: اوکه چېرې جوړسړي وويل چې پرمايوه مياشت روژې نيول دالله جل جلاله لپاره نذردي، اوبيامړشونوپرده دټولي مياشتې دفدېې ورکولو دنذره څخه وصيت کول واجب ده.

إذا قال لله علي أن أصوم شهرا فمات في مرضه قبل أن يصح منه لا يلزمه شيء بالإجماع فإن صح يوما واحدا لزمه أن يوصي بجميع الشهر عندهما وقال محمد يلزمه بقدر ما صح وأما إذا قال الصحيح لله علي صوم شهر ثم مات لزمه أن يوصي بجميعه لأن الكل قد وجب في ذمته فوجب عليه تعويضها بالخلف وهو الفدية.:ج٢ص٤٧ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.

که متصلي روژې نذر کړي اوبيايې جلاجلا ونيسي

(مسئله) سوال: که يو نفروواييي چې لس ورځې پرله پسي روژې نيول پرما نذردي او بيا دا نفر دا نذر ي لس روژې جلاجلا متفرقي سره ونيسي نونذر ادا شو که نه؟

:جواب: دا مسئله دوه صورته لري:

:اول صورت: که يو نفر وواييي چې لس ورځې پرله پسي روژې نيول پرما نذردي اوبيا دا نفر دا نذري لس روژې جلاجلا متفرقي سره ونيسي نونذر نه شو ادا.

:دوهم صورت: اوکه چېرې ناذر وواييي چې لس روژې متفرقي نيول په مانذردي، اوبيا دا ناذر دانذري روژې متصلي پرله پسي سره ونيسي، نو نذر ادا شو.

:پوښتنه: په اول صورت کښې ولي نذر نه ادا کيږي اوپه دوهم صورت کښې ولي نذرادا شو؟

:جواب: په اول صورت کښې نذرکونکي ادا دکامل په ناقص وکړه ځکه جواز نلري.

اوپه دوهم صورت کښې نذرکونکي ادا دناقص په کامل وکړه ځکه جوازلري.

:مسئله: که يوچا څلور رکعته لمونځ په يوه سلام ګرځولوسره په ځان باندې نذرکړو، اوبيا دا نذرکونکي دا لمونځ په دوه سلامو سره ادا کړي نذر نه شو ادا.

اوکه څلور رکعته لمونځ په دوه سلامه سره په ځا ن نذرکړي بيايې په يوه سلام

سره ادا کړي نو نذر ادا شو.

إذا قال: لله عليّ أن أصوم عشرة أيام متتابعة، فصامها متفرقة لم يجزئه؛ لأنه ادا الكامل بالناقص، ولو أوجبها متفرقة، فقضاها متتابعة أجزأه؛ لأنه أوجبها ناقصاً، وأداها كاملاً، وهو نظير ما لو قال: لله عليّ أن أصلي أربع ركعات بتسليمة، فصلاها بتسليمتين لا تجزئه، ولو قال: لله عليّ أن أصلي أربعاً بتسليمتين، فصلي أربعاً بتسليمة أجزأئه.: ج٢ص٦٧٣ المحيط البرهاني.

نذرکونکی به نذر دالله جل جلاله پرنامه یاده وي

(مسئله) سوال: که يومريض ووايي که زه جوړشم نو دومره روژې به نيسم ايا پداسي ويناسره پدا مريض دا روژې نذرشوي که نه؟

:جواب: که چېرې يو مريض ووايي که زه له دي مرضه څخه جوړشم نو دومره روژې به نيسم پدي مسئله کې دوه روايته دي:

:**اول روايت**: په روايت دقياس پدي نذرکونکي روژه نيول نده واجب، دقياس په روايت ځکه نذرپه په نذرکونکي واجب نه شو چې ده پدي ويناد نيت کې داسي ندي ويلي چې دا روژې نيول دالله پرمادي، نوچې نذرکونکي دا نذر دالله جل جلاله پرنامه ندی ويلي نو نذر باندې نشته.

:**دوهم روايت**: اوپه روايت داستحسان سره پدي نذرکونکي روژې نيول واجب دي، دا روژې پرنذرشوي داځکه پري واجب دي چې دا نفر تعلق ترجوړوالي ورکړي او دا مريض چې جوړشو نو روژې پري واجب شوي.

اوبل داسي مثال لري لکه يونفرچې ووايي چې زه به حج کوم نوپردي نفرخو حج نده واجب، نو روژې نيول هم ندي پرې واجب، اوکه چېرې دامعلق کړي هغه داسي که مافلانی کار وکړو نو بيابه حج کوم اوفلانی کار دا نفر وکړي حج پرې واجب شو.

ولو قال إن عوفيت صمت كذا لم يجب عليه حتي يقول لله علي وهذا قياس وفي الاستحسان يجب فإن لم يكن تعليق لايجب عليه قياسا ولا استحسانا نظيره ما إذا قال أنا أحج لاشيء عليه ولوقال إن فعلت كذا فأنا أحج ففعل يلزمه ذلك.: ج٢ص٣٢٠ البحر الرائق فصل في العواريض.

که نذرکونکي مياشت راغله اوناذر ناجوړه وو

(مسئله) سوال: که چېرې يونفرد خدای تعالی دمياشتې نذرپه ځان ومنلی خوکله

چې دخدای تعالی میاشت راغله ناذر ناجوړه ؤو اوطاقت دروژو نیولوېې نه درلود ودي ناذرته څه حکم ده؟

:جواب: که یونفردخدای تعالی دمیاشتې دروژو نذرپه ځان ومنلی اوکله چې دخدای تعالي میاشت راغله ناذر ناجوړه ؤو اوطاقت دروژو نیولوېې نه درلودی دامیاشت دي افطار وکړي، اوبیاچې صحت مندشي نذري روژې دي ونیسي.

:پاملرنه: که چېرې ناذر دبرات په میاشت کې لس روژې مثلاًپه ځان نذرکړي اودی مخکې تر راتللو دبرات دمیاشتې دخدای تعالی په میاشت کې وفات شونوپه ناذر څه ندي واجب.

:نکته: اوکه چېرې ناذر میاشت دنذر ونیوله خو دی مریض ؤ اوپدغه مرض کې پسي وفات هم شو بیاهم څه ندي په واجب.

اوکه چېرې ناذریوڅه موده وروسته تردي مرضه اوله حلوله دنذره جوړشو، بیاقضاء دنذر باندې واجب ده.

إذا نذر صوم رجب، فدخل رجب، وهو مريض لا يستطيع الصوم ولا.... أفطر وقضي، لو مات الناذر قبل دخول الوقت فلا قضاء عليه، وكذلك إن أدرك الوقت، وهو مريض، ثم مات قبل أن يبرأ، فإن برأ فعليه القضاء.:ج٢ص٦٨٥ المحيط البرهاني.:ج٥ص٤٠ المحيط البرهاني.

که یوسړی ووایي که زما فلانی کار وشو صبا ورځ روژه نیسم

(مسئله) که یوچاوویل که په نن ورځ زمافلانی کار وشونوپه صبا ورځ دالله جل جلاله لپاره په ماروژه نذر ده زه به یې نیسم، اوهغه کار وه هم شو نوپه صباورځ کښې دي نذرکونکي شخص ته پکارده چې روژه ونیسي، خوکه په صباورځ ده روژه ونه نیوله نوبعدکې یې که په هره ورځ دا نذري روژه ونیوله ددې نذري روژې څخه یې غاړي خلاصیږي.

والنذر غير المعلق لا يختص بزمان ومكان ودرهم وفقير بخلاف المعلق فإنه لا يجوز تعجيله. :ج٢ص٤٣٦ شامي كتاب الصوم.

که لیونی نذر ومني

(مسئله) که یولیونی ووایي چې په ماباندې نذردي روژې نیول په میاشت درجب

کې اومیاشت درجب تیره شوه دا لیونی لامجنون وو، نوکه چېرې وروسته ترتیریدلو درجب دمیاشتې بیا دی راپرسدشو نو دنذري روژو وفاء باندې واجب ده.

روي الحسن عن أبي حنيفة في المجنون إذا قال: لله عليّ أن أصوم رجباً فلم يزل مجنوناً، ثم مضي رجب ثم أفاق، فعليه قضاؤه هذه المسألة بناءً علي أن النذر المضاف إلي وقت معين بسبب المحال، والمسألة معروفة.:ج۲ص۶۸۵ المحيط البرهاني.

که یوڅوکووایي چې زه به عمری روژې نیسم

(مسئله)سوال: که یوڅوک ووايي چې زه به عمری روژې نیسم نوپدي سړي شرعاً څو روژې واجب کیږي؟

:جواب:که یونفروویلي چې دالله تعالی پرماباندې روژې نیول دي عمری یعني زه به دالله جل جلاله لپاره نذراً ټول عمر(ژوندکې) روژې نیسم، نوپردي نفر واجب شوي ټول عمر د ده روژې نیول،ځکه دي نفرخپل ټول عمر یوظرف دروژو نیولولپاره وګرځاوي.

لو قال لله علي أن أصوم عمري أنه يلزمه صوم جميع عمره لأنه جعل عمره ظرفا للصوم.:ج۳ص۱۱۵ بدائع الصنائع.

که چېرې یوڅوک ووایي چې زماپه عمرکې به روژې نیسم

(مسئله)سوال: که چېرې یوڅوک ووايي چې زماپه عمرکې به زه روژې نیسم نوپدي ناذرشرعاً بیا څو روژې واجب کیږي؟

:جواب:که نذرکونکی ووايي چې زماپه عمرکې دالله تعالی لپاره پرما باندې روژې نذردي چې زه به دا روژې نیسم، نوپدي نذرکونکي شخص باندې، صرف یوه روژه نیول واجب کیږي، اونوري روژې نیول باندې نشته، دا ځکه چې دي نذرکونکي یوجزله خپله عمره څخه دروژې نیولولپاره ظرف دنذر دروژو وګرځاوو.

لو قال لله علي أن أصوم في عمري أنه لا يلزمه إلا صوم يوم واحد لأنه جعل جزأ من عمره ظرفا للصوم.:ج۳ص۱۱۵ بدائع الصنائع.

که یوې ښځې داسې څه په ځان نذرکړل چې طاقت یې بیا نه ؤ

(مسئله) که يوي ښځې داسي څه په ځان نذر کړل چې طاقت يې بيا نه ؤ مثلاً وو ايي چې ټول عمر به روژه نيسم، يا هرکال به حج کوم، يابه هره ورځ پنځه سوه رکعته لمونځ کوم، په حديث مبارک کې راځې چې کفاره ديمين دي أدا کړي که دنذر دپوره کولو قدرت يې نه درلود، يعنی دري روژی دې ونيسي که مسکينه وله.

وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " من نذر نذرا لم يسمه فكفارته كفارة يمين . ومن نذر نذرا لا يطيقه فكفارته كفارة يمين . ومن نذر نذرا أطاقه فليف به " . رواه أبو داود وابن ماجه وقفه بعضهم على ابن عباس.: ص۲۹۸ ج۲ مشكاة المصابيح.

که چاپه ځان نذر ومنلي چې خپل زوی به حلاله وم

(مسئله) سوال: که چانذر ومنلي چې خپل زوی به حلاله وم دا نذرڅه حکم لري؟

:جواب: که چاپه ځان نذر ومنلي چې خپل زوی به داسي ذبح کوم لکه پسه چې څوک ذبحه کوي، نو يو پسه دي ناذرحلال کړي دزوی په ځای په نزد دامام ابي حنيفة رحمه الله.

امام مالک رحمه الله فرمائي چې دزوی دذبحي دفدیې په ځای دي اوښ حلال کړي.

امام شافعي رحمه الله فرمائي چې په ناذرهيڅ هم نشته دا باطل نذرده.

امام احمد رحمه الله فرمائي چې ناذر دي دقسم کفاره ادا کړي.

:پاملرنه: که چادخپل ځان دحلالولو نذر ومنلي نو د امامانو پکښې همدغه رايه ده.

ومن نذر أن يذبح ولده، نحر شاة عند أبي حنيفة، وجزوراً فداء عند مالك، وقال الشافعي: لا شيء عليه ؛ لأنها معصية. وقال أحمد في رواية عنه: عليه كفارة يمين، وهذا قياس المذهب؛ لأن هذا نذر معصية أو نذر لجاج. وفي رواية ثانية كما قال أبو حنيفة: كفارته ذبح كبش ويطعمه المساكين، عملاً بفداء ولد إبراهيم حينما أمر بذبحه. ومن نذر ذبح نفسه أو أجنبي، ففيه أيضاً عن أحمد روايتان. :ج٤ص١٢٨ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

لو قال: وهو مريض إن برئت من مرضي هذا ذبحت شاة

(مسئله) وفي مجموع النوازل: لو قال: وهو مريض إن برئت من مرضي هذا ذبحت شاة ، أو علي

شاة أذبحها فبرئ لا يلزمه شيء ولو قال: علي شاة أذبحها وأتصدق بلحمها لزمه ولو قال: لله علي أن أذبح .

جزورا وأتصدق بلحمه فذبح مكانه سبع شياه جاز ا هـ .

وهو يدل على أن مرادهم بالواجب الفرض من قولهم وأن يكون من جنسه واجب ؛ لأن الأضحية واجبة وهو الذبح لا التصدق مع أنه صريح بأنه لا يصح النذر بالذبح من غير تصريح بالتصدق بلحمه وقدمنا في باب الاعتكاف ما يجب فيه التتابع من المنذور وكذا في أول كتاب الصوم.: البحر الرائق كتاب الايمان.

لو قال : لله علي أن أتصدق بمائة درهم فأخذ إنسان فمه فلم يتم الكلام

(مسئله) وفي الولوالجية لو قال: لله علي أن أتصدق بمائة درهم فأخذ إنسان فمه فلم يتم الكلام وهو يريد أن يقول : إن فعلت كذا فالاحتياط أن يتصدق فرق بين هذا وبين اليمين بالطلاق فإن ثمة إذا وصل الشرط بعدما رفع يده عن فمه لا يقع الطلاق ، والفرق أن الطلاق محظور فيكلف لعدمه ما أمكن وقد أمكن بجعل هذا الانقطاع غير فاصل كما لو حصل الانقطاع بالعطاس ، أما الصدقة عبادة فلا يكلف لعدمها.: البحر الرائق كتاب الايمان.

نذر أن يتصدق بدينار على الأغنياء ينبغي أن لا يصح قلت :

(مسئله) وفي القنية: نذر أن يتصدق بدينار على الأغنياء ينبغي أن لا يصح قلت : وينبغي أن يصح إذا نوى أبناء السبيل ؛ لأنهم محل الزكاة.: البحر الرائق كتاب الايمان.

ولو قال : إن قدم غائبي فلله علي أن أضيف هؤلاء الأقوام وهم أغنياء

(مسئله) ولو قال: إن قدم غائبي فلله علي أن أضيف هؤلاء الأقوام وهم أغنياء لا يصح.: البحر الرائق كتاب الايمان.

ولو قال : إن ذهبت هذه العلة عني فلله علي كذ

(مسئله) ولو قال: إن ذهبت هذه العلة عني فلله علي كذا فذهبت ، ثم عادت إلى ذلك الموضع لا يلزمه شيء ا هـ.: البحر الرائق كتاب الايمان.

رجل قال : إن برئت من مرضي هذا ذبحت شاة فبرئ لا يلزمه شيء إلا أن يقول

(مسئله) رجل قال: إن برئت من مرضي هذا ذبحت شاة فبرئ لا يلزمه شيء إلا أن يقول إن

برئت فلله علي أن أذبح شاة ا هـ.: البحر الرائق كتاب الايمان.

ولو قال: إن دخلت الدار فلله علي أن أتصدق مثلا فدخل لا يلزمه شيء

(مسئله) ولو قال: إن دخلت الدار فلله علي أن أتصدق مثلا فدخل لا يلزمه شيء ؛ لأن المثل بمنزلة التشبيه وليس في التشبيه إيجاب فلا يجب إلا أن يريد به الإيجاب .: البحر الرائق كتاب الايمان.

ولو قال: إن فعلت كذا فلله علي أن أكفن الميت

(مسئله) ولو قال: إن فعلت كذا فلله علي أن أكفن الميت ، أو أن أضحي لا يكون يمينا ؛ لأن تكفين الميت ليس بقربة مقصودة ، وأما التضحية فلأن التضحية واجبة عليه.: البحر الرائق كتاب الايمان.

كه ددوشنبي اودپنجشنبي روژه نذركړي

(مسئله) كه چا ددوشنبي اودپنجشنبي روژه يې په ځان باندې نذركړه، نوچې يو ځلي دا دوه ورځې روژه ونيسي دنذرڅخه يې غاړي خلاصي شوي، خوكه ناذر ويلي وه چې په هره دوشنبه اوهره پنجشنبه په ماروژه نيول نذرده، نوبياپه يوځل نيولو سره كفايت نه كيږي بلكي هره دوشنبه اوهره پنجشنبه په نذركونكي باندې روژه نيول واجب ده.

وفي الفتاوي الظهيرية ولو نذر صوم يوم الاثنين أو الخميس فصام ذلك مرة كفاه إلا أن ينوي الابد. :ج۲ص۳۱۹ البحر الرائق فصل في العواريض.

كه دپنجشنبي روژه نذركړي

(مسئله) كه چا دجمعې يادپنجشنبي دورځې روژه په ځان باندې نذر كړه، خوكه مخكې دا نذر ادا كړي صحت لري نذر ادا شو.

إذا قال لله علي أن اصوم يوم الجمعة أوالخميس فعجله جاز.:ص۱۷۰ فتاوي السراجي.

:مسئله: وإن قال: لله على صوم يوم فأصبح يوما لاينوى الصوم ثم نواه عما أوجب قبل الزوال لم يجزئه ويتم صيام ذالک اليوم تطوعاً؛ فإن لم يفعل لم يكن عليه قضاؤه.:ص۱۵ الجامع الكبير.

:مسئله: ولوقال: لله على أن أصوم غداً فأصبح (من الغد) لاينوى الصوم ثم نواه قبل الزوال أجزأه، إن نواه تطوعا فهو مما أوجبه(وفى الهندية: فهوعلى ما أوجبه).:ص۱۵ الجامع الكبير.

که چا دبنده لپاره نذرپه ځان ومنلي

(مسئله) سوال: که څوک دیوپیرپه نامه په ځان باندې نذرومني مثلاًچې یوپسه په مادپیرلپاره نذرده که مې فلانی مشکل حل شو دا مسئله څه حکم لري؟

:جواب: دنن عصر دجهالوهمدغه ناروا موضوع روانه ده، دا مسئله دوه صورته لري اول خو داخبره یاد ساته چې په ګناه سره په ځان باندې نذرمنل دا نذرجوازنلري اوباطل ده.

:**اول صورت دمسئلې**: داسي ده چې یوجاهل بل جاهل پیریادقبرمنجاورته راشي اوپه سریاپه اوږه سره یې لاس ورکیږدي او دا ورته ووایي چې اې زمابادار اې زما پیره یا اې ولي الله صاحبه زماپه کورکې مریض ده اویازمافلانی نفرغائب ده اویازه فلانی ضروري حاجت لرم، که دامریض مې جوړشو یاغائب نفرمې راغلي یاحاجت مې پوره شو، نوبیاپه ماباندې وتاته یوپوسه یاغواییي یاچرګ یادومره نغدي روپې نذردي دابه زه راوړم او یا به زه اوبه درته راوړم یابه زه غوړي درته راوړم یابه پسه درته راوړم اویابه یې ستاپرنامه سره وبل چاته ورکوم او داسي نور وغیره شیان ومنی ...

اویاداسي ووایي چې دا فلاني غوایي به دفلانی پیرپه مقبره ذبح کوم.

اویاداسي ووایي چې دا فلانی غوایي به دالله په نوم باندې په فلانی مقبره کې په پیر ذبح کوم.

اویاداسي ووایي چې یوغوایي به ذبح کوم دالله پاک په نوم دفلانی پیر په مقبره باندې؛ اویاداسي ووایي چې زه به یوغوایي دفلاني پیر په نوم دهغه په مقبره کې ذبح کوم.

پدا ټولو صورتونوکې دا نذرباطل ده په اجماع دأمت، لهذا د دې نذر خوړل هم حرام ده.

:پوښتنه: دا نذر ولي باطل ده دي نفرخودښه صالح سړي سره مرسته وکړه؟

:جواب: دا نذرځکه باطل اوفاسدده چې په نذرکې یوشرط داده چې نذر به صرف اوصرف دخالق (الله جل جلاله) لپاره وي اودامذکور نذر دمخلوق لپاره ده اونذر

دمخلوق لپاره باطل او حرام ده.

وقد قدمنا أن النذر لا يصح بالمعصية للحديث لا نذر في معصية الله تعالي فقال الشيخ قاسم في شرح الدرر وأما النذر الذي ينذره أكثر العوام علي ما هو مشاهد كأن يكون لإنسان غائب أو مريض أو له حاجة ضرورية فيأتي بعض الصلحاء فيجعل ستره علي رأسه فيقول يا سيدي فلان إن رد غائبي أو عوفي مريضي أو قضيت حاجتي فلك من الذهب كذا أو من الفضة كذا أو من الطعام كذا أو من الماء كذا أو من الشمع كذا أو من الزيت كذا فهذا النذر باطل بالإجماع لوجوه منها أنه نذر مخلوق والنذر للمخلوق لا يجوز لأنه عبادة والعبادة لا تكون للمخلوق.:ج٢ص٣٢٠ البحر الرائق فصل في العواريض.:ج٦ص٢١٥ فتاوي فريديه.

:**دوهم صورت دمسئلې**: که يو چادمړي لپاره نذر ومنلي، او دناذر داعقيده وي چې مړی په کارونو دمخلو قاتوکې تصرفات لري، ماسيوا دالله جل جلاه څخه، نو دناذر داعقيده عقيده دکفرده.

:پاملرنه: که نذرکونکی داسي ووايي چې يا الله جل جلاله که دي زمامريض ته شِفاء راکړه اويادي زمافلانی غائب نفر راوستلي اويادي زما فلانی ضروري حاجت پوره کړ، نوپه مانذر ده ستالپاره يا الله جل جلاله چې دفلانی نفر دمدرسي په طالبانو يادفلانی کورپه غريبانو به زه څه خورم اويابه نغدي روپۍ ورکوم اويابه زه هغه جومات يامدرسي ته فرشونه اخلم داجوازلري، ځکه نفع دمسکينانو شوه اونذر لله شو.

ومنها أن المنذور له ميت والميت لايملك.:ج٢ص٣٢٠ البحرالرائق فصل في العواريض.:ص١٦ فتاوي الكاملة.

ومنها إن ظن أن الميت يتصرف في الأمور دون الله تعالي واعتقاده ذلك كفر اللهم إلا أن قال يا الله إني نذرت لك إن شفيت مريضي أو رددت غائبي أو قضيت حاجتي أن أطعم الفقراء الذين بباب السيدة نفيسة أو الفقراء الذين بباب الإمام الشافعي أو الإمام الليث أو أشتري حصرا لمساجدهم أو زيتا لوقودها أو دراهم لمن يقوم بشعائرها إلي غير ذلك مما يكون فيه نفع للفقراء والنذر لله عز وجل .:ج٢ص٣٢٠ البحر الرائق فصل في العواريض.

که ښځې دحيض دورځې روژه نذر کړه

(مسئله)سوال: که دحیض دورځې روژه ښځه په ځان نذرکړي دا نذرصحت لري که نه؟

:جواب: که یوه ښځه ووایي چې دحیض دراتللوپه ورځ په ماروژه نیول نذرده دانذرصحت نلري، اوکه چېرې داسي ووايي چې په صباء ورځ کې روژه په مانذرده، او په صباء ورځ دا ښځې ته حیض راشي نوپدي ښځې دنذر دروژې قضاء واجب ده.

إذا قالت لله علي أن أصوم يوم حيضي لم يصح نذرها ولو قالت غدا وغدا يوم حيضها صح نذرها. :ج٣ص١٧٤ المبسوط للسرخسي.

ولوقالت: لله علي صوم يوم حيضي، لايصح نذرها بالاتفاق.:ص٢٠١ مختارت النوازل.

که ښځې نذر دفلاني دراتللو په ورځ ومنلي

(مسئله)سوال: که دفلاني دراتللوپه ورځ یوې ښځې دروژې دنیولونذرمنلی ؤ کله چې فلانی راغلي پدي ورځ دا حائضه ده؟

:جواب: که یوې ښځې دروژې نیولونذرمنلی ؤ هغه داسي چې کله فلانی راشي په هغه ورځ یوه روژه په مانذرده اوفلانی چې راغلي داحائضه وه یایې خوراک پدي ورځ کې کړي وه، اویا دامذکور نذریوسړي منلي وه که هغه فلانی وای راغلي نویوه روژه په هغه ورځ کې په مانذر ده او دا ناذر پدغه ورځ کې خوراک کړي وه یاشدید مریض وه، نو دامام ابي حنیفة رحمه الله په قول دیوې ورځې دروژې قضاء باندې واجب ده، اوامام محمد رحمه الله فرمائي چې هیڅ هم ندي په واجب.

ولو قال لله علي أن أصوم يوم الذي يقدم فيه فلان فقدم فيه فلان بعدما أكل أو كانت الناذرة امرأة فحاضت لا يجب شيء في قول محمد وعلي قياس قول أبي حنيفة يجب القضاء.:ج٢ص٣١٩ البحر الرائق فصل في العواريض.

إذا قالت: لله عليّ أن أصوم اليوم الذي يقدم فيه فلان، فقدم فلان قبل الزوال، وهي حائض، فعليها أن تقضي، وكذلك إذا قالت: لله عليّ أن أصوم يوم الخميس، فجاء يوم الخمس، وهي حائض، فعليها القضاء. وروي هشام عن محمد إذا قالت: لله عليّ أن أصوم اليوم الذي يقدم فيه فلان، فقدم فلان في يوم هي حائض، فلا قضاء عليها.:ج٢ص٦٦٩ المحيط البرهاني.

که ناذر دوه میاشتې پرله پسي روژې نذر کړي

(مسئله) که یوڅوک ووايي چې دوه میاشتې پرله پسي روژې په ماندردي له هغې ورځې چې فلانی راشي، نوکه فلانی په میاشت دشعبان کې راغلي نو دا ناذر دي پدي روژو سره وروسته له رمضانه شروع وکړي.

ولونذرصوم شهرين متتابعين من يوم قدوم فلان فقدم في شعبان بني بعد رمضان كما في الحيض. :ج٢ص٣٢٠ البحر الرائق فصل في العواريض.

دنیمايي ورځې دروژې نذرمنل

(مسئله) سوال: که یوڅوک ووايي چې په مانیمايي ورځ روژه نذر ده دا نذرصحت لري که نه؟

:جواب: که یونفر ووايي چې په مانیمه ورځ روژه نیول دالله جل جلاله لپاره نذر ده، دا نذر باطل ده.

:پاملرنه: که یونفر ووايي چې په مانیم رکعت لمونځ نذرده نوپه ده دوه رکعته لمونځ واجب شو، اوکه ووايي چې نیم حج په مانذرده دا نذرباطل ده.

ولو قال لله علي صوم نصف يوم لا يصح بخلاف نصف ركعة حيث يصح عند محمد ونصف حج لا يصح.:ج٢ص٣٢٠ البحر الرائق فصل في العواريض.

که ښځه د حیض دورځې روژه نیول په ځان نذرکړي

(مسئله) که یوه ښځه ووايي چې دالله جل جلاله لپاره په مانذرده دهغې ورځې روژه نیول په کومه ورځ کښې چې ماته حیض راشي هیڅ هم پدي بي بي واجب ندي دانذرباطل ده ځکه حیض د ادا دروژې سره ټکرده.

امرأة قالت: لله علي أن أصوم يوم حيضي فلا شيء عليها لأن الحيض ينافي ادا الصوم.:ج٣ص١٧٧ المبسوط للسرخسي.

که ووايي چې فلانی راشي روژه په مانذرده اوفلانی په شپه کښې راشي

(مسئله) که یونفر ووايي چې پرما دالله جل جلاله لپاره روژه نیول نذرده په هغه ورځ چې فلانی په هغه ورځ کښې راشي اوفلانی مشخص نفرپه شپه کښې راشي اوپه ورځ کې رانشي نو پدي نفرنذرواجب ندی.

:پاملرنه: که چیرې داسي پیښه شي چې فلانی نفرراشي دورځې په هغه حصه کې

چې نذرکونکي خوراک پکښې کړي وي، نوبيابه ناذر د دې ورځې دنذرقضاء راوړي، اوپدغه ورځ چې فلانی راغلی اونذرکونکي خوراک کړي وي باقي ورځ به امساک دروژې نه کوي.

ولو قال لله علي أن أصوم اليوم الذي يقدم فيه فلان أبدا فقدم فلان ليلا لم يجب عليه شيء لأن اليوم إذا قرن به ما يختص بالنهار كالصوم يراد به بياض النهار وإذا كان كذلك لم يوجد الوقت الذي أوجب فيه الصوم وهو النهار.:ج٢ص٣٢٠ البحر الرائق فصل في العواريض.

وإن جعل لله عليه أن يصوم اليوم الذي يقدم فيه فلان أبدا فقدم فلان ليلا لم يلزمه شيء لأن اليوم حقيقة لبياض النهار ولم يوجد ذلك عند قدوم فلان ولا يقال اليوم بمعني الوقت كما لو قال لامرأته أنت طالق في اليوم الذي يقدم فيه فلان لأن اليوم قد يحتمل معني الوقت ولكن إذا قرن به ما يختص بأحد الوقتين وهو بياض النهار علم أنه ليس مراده الوقت مطلقا بخلاف الطلاق فإنه لا يختص بأحد الوقتين وإن قدم فلان في يوم قد أكل فيه فعليه أن يصوم ذلك اليوم فيما يستقبل ولا يقضي هذا اليوم الذي أكل فيه وعن أبي يوسف رحمه الله تعالي أن عليه قضاءه قال لأن السبب هو النذر والوقت شرط فيه فعند وجوده يستند الوجوب إلي نذره فكأنه قال لله علي أن أصوم غدا فأكل الغد فعليه قضاؤه.:ج٣ص١٧٥ المبسوط للسرخسي.

نذر مخکې له خپل وخته ادا کول څه حکم لري

(مسئله) سوال: که يوڅوک د ذي الحجي دمياشتې يوڅو روژې نيول په ځان باندي نذر کړي اوبيا دا نذري روژې مخکې له ذي الحجي څخه په مياشت دشوال کې ونيسي دا نذر ادا شو که نه؟

:جواب: غيرالمعلق نذرمخکې له خپل وخته اداکول جائز دي، اومعلق نذر مخکې له خپل وخته مخکې ادا کول جواز نلري، لهذا که د ذي الحجي دمياشتې روژې نيول يوچا په ځان نذرکړي اوبيادانذري روژې مخکې له مياشتې دذي الحجي ونيسي دا نذر ادا شو په نزد دامام ابي يوسف رحمه الله اوداقول دامام ابي حنيفة رحمه الله هم دي.

اوامام محمدرحمه الله وايي چې مخکې له وخته دنذر ي روژې په ادا کولوسره نذر نه ادا کيږي، اوداقول دامام زفرهم ده.

:پوښتنه: نذرمعلق څه ډول وي؟

:جواب:که چېرې داسې نذرمعلق بلشرط يادکړي هغه داسي چې ووايي که مياشت درجب راغله نوپه مانذردي پکښې دومره روژې نيول، نوبيا دا نذر مخکې ادا کول جواز نلري، که يې مخکې اداکه بيابه دوهم ځل پخپل وخت درجب په مياشت کې پدي نذر سره بيا وفاء کوي.

:پوښتنه: که يوچانغدي روپۍ نذرکړي چې دابه دجمعې په ورځ دمکې په فلاني مسکين سره خيرات کوم اوبيا ددې نذر ادا له خپل وخته مخکې ادا کړي ددې څه حکم دی؟

:جواب:که چاوويل چې زه به په فلانی راروانه ورځ کې به په دومره روپو نذر دمکې په فلاني مسکين ورخيرات کوم، اوبيا دا ناذر مخکې له هغې ورځې دا نذر ادا کړي، نذر ادا شو اوصحت لري ځکه وخت دجوب دصدقې دنذرهغه وخت دنذر دمنلوده نو ادا کيږي دا نذر مخکې تروخته هم لکه يوڅوک چې نذرکړي خيرات کول په رجب کې بيا ناذر مخکې دا خيرات وکړي نذر ادا شو.

او وختونه په عبادت کې سره برابردي، نوهغه منلی وخت يوتقديري وي نه لپاره دتعين، دا مذهب دامام ابي حنيفة اوامام ابي يوسف رحمهم الله دی خلافا لمحمد رحمه الله.

امام محمدرحمه الله فرمائي چې وخت دوجوب د ادا دصدقې دنذر چې ده داهغه راتلونکی معلوم وخت ده لکه درمضان دروژو وخت اويامعلوم وخت دهر فرضي لمنځو، ځکه چې ناذر پخپل ځان دا روژه پخپل مخصوص وخت کې په ځان نذرکړي نومخکې تر وخته دروژې په نيولو سره دده غاړې نه خلاصيږي اونه مخکې له وخته فرضي لمونځ ادا کيږي، او دا قول دامام زفر رحمه الله هم دی.

ولو نذر صوما في رجب أو صلاة فيه جاز عنه قبله في قول أبي يوسف لأنه إضافة خلافا لمحمد وإن كان معلقا بالشرط بأن قال إذا جاء شهر رجب فعلي أن أصوم لا يجوز قبله لأن المعلق بالشرط لا يكون سببا قبل الشرط.:ج۲ص۳۲۰ البحر الرائق فصل في العواريض.

وأداه قبل مجيء الوقت بأن قال: لله عليّ أن أصوم رجباً، فصام ربيع الأول مكانه، فعلي قول أبي

يوسف: يجوز، وهو قول أبي حنيفة، وعلي قول محمد: لا يجوز، وأما إذا كان مضافاً إلي مكانه، وأداه في مكان آخر إن كان المكان الذي أدي فيه أفضل أو مثله يجوز بالإجماع، وإن كان دونه، فعلي قول علمائنا الثلاثة يجوز خلافاً لزفر.:ج٢ص٦٦٦ المحيط البرهاني.

وإن كان مضافاً إلي وقت في المستقبل: بأن قال: (لله علي أن أصوم رجب) أو: (أصلي ركعتين يوم كذا) أو: (أتصدق بدرهم في يوم كذا)، فوقت الوجوب في الصدقة: هو وقت النذر باتفاق الحنفية، حتي إنه يجوز تقديمها علي الوقت المحدد.

واختلف الحنفية في الصوم والصلاة: فقال أبو حنيفة وأبو يوسف: وقت الوجوب فيهما وقت النذر؛ لأن الوقت للتقدير، لا لتعين الواجب؛ لأن الأوقات في معني العبادة سواء. وبناء عليه يجوز تقديم المنذور به علي الوقت. وقال محمد: وقت الوجوب هو حين مجيء الوقت؛ لأن الناذر أوجب علي نفسه الصوم في وقت مخصوص، فلا يجب عليه قبل مجيئه بخلاف الصدقة؛ لأنها عبادة مالية، لا تعلق لها بالوقت بل بالمال، فكان ذكر الوقت فيه لغواً بخلاف العبادة البدنية.:ج٤ص١٢٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وأما النذر بالعبادات البدنية فإما أن يضيفه إلي مكان أو زمان أما إذا أضافه إلي زمان بأن قال لله علي أن أصوم رجب فصام شهرا قبله أجزأه عن المنذور في قول أبي يوسف وهو رواية الحسن بن زياد عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالي وفي قول محمد وزفر لا يجزئه وكذلك لو قال لله علي أن أعتكف رجب فاعتكف شهرا قبله أوقال لله علي أن أصلي ركعتين غدافصلي اليوم فهوعلي هذا الخلاف.:ج٣ص٢٣٥ المبسوط للسرخسي.

(والنذر) من اعتكاف أو حج أو صلاة أو صيام أو غيرها (غير المعلق) ولو معينا (لا يختص بزمان ومكان ودرهم وفقير) فلو نذر التصدق يوم الجمعة بمكة بهذا الدرهم علي فلان فخالف جاز وكذا لو عجل قبله فلو عين شهر للاعتكاف أو صوم فعجل قبله عنه صح وكذا لو نذر أن يحج سنة كذا فحج سنة قبلها صح أو صلاة يوم كذا فصلاها قبله لأنه تعجيل بعد وجوب السبب وهو النذر فيلغو التعيين شرنبلالية

فليحفظ (بخلاف) النذر (المعلق) فإنه لا يجوز تعجيله قبل وجود الشرط كما سيجيء في الأيما .:ج٢ص٤٣٧ الدر المختار فصل في العوارض المبيحة لعدم الصوم.

قال محمد:اذا قال لله علي أن أصوم رجب أواعتكف رجب فصام شهرا قبله يجزأه عن النذور وهوقول زفر

وقال أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالي يجزيه

له :أنه التزم عبادة بدنية في زمان مخصوص فلا يجوز تقديمها عليه كصوم رمضان وصلاة الظهر قبل الوقت

لهما: أنه أدي الواجب بعد وجود سببه فيجوز كما لونذر ان يتصدق في رجب فتصدق قبله.:ج٢ ص ٦٥٩ فتاوي ابي ليث ثمرقندي.

که ووایي چې دنن ورځ روژه به صبا دخیره نیسم

(مسئله) که یوڅوک ووایي چې پرما نذر ده دالله جل جلاله لپاره دنن ورځ روژه په صبا ورځ کښې مطلب چې دا نن ورځ روژه به صبا دخیره زه نیسم، نو که چېرې دي نفر پدي ورځ کښې چې ده دا نذرپه ځان منلی وخت څه داسي وو چې دلمر زوال لانه وه شوي اوده څه خوراک هم له صبح صادقه تر دغه وخته پوري نه وه کړی، نودي بس روژه پسي ونیسي پدغه ورځ کې اونذر ادا شو، اوکه چېرې پدغه ورځ کښې چې ده دا نذرپه ځان منلی دويناويلو په وخت وخت داسي وه چې دلمرزوال شوي ؤ اويايې خوراک کړي وو نوبیانذرباطل ده دنذروفاءباندې نشته.

ولو قال لله علي أن أصوم هذا اليوم غدا فإن كان قبل الزوال ولم يأكل ولم يشرب فعليه صوم ذلك اليوم وإن قال هذا القول بعد الزوال أو أكل أو شرب فلا شيء عليه.:ج٢ص٣٣٤ الأصل المعروف بالمبسوط محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني أبو عبد الله.

که یوڅوک ووایي چې پرما دمیاشتو روژې نذر دي

(مسئله) که یوڅوک ووایي چې پرمادالله جل جلاله لپاره دمیاشتو روژې نذردي نو پردي نفر دیوه کال دولس میاشتې روژې نذرپوره نیول واجب دي.

ولو قال لله علي صيام الشهور كان عليه اثنا عشر شهرا وهذا قول أبي يوسف ومحمد وقال أبو حنيفة يقع ذلك علي صيام عشرة أشهر.:ج٢ص٣٣٦ الأصل المعروف بالمبسوط محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني أبو عبد الله.

که یوڅوک ووایي چې څه بالالس روژې پرمانذر دي

(مسئله) که یوڅوک ووایي چې څه بالالس روژې پرما دالله جل جلاله لپاره نذر دي، نو پردي نفر دیارلس روژې واجبی دي.

ولو قال لله علي أن أصوم بضعة عشر يوما لزمه صيام ثلاثة عشر يوما لأن البضع من ثلاثة إلي سبعة فوضعناه علي الأقل من اسم البضع.:ج٢ص٣٣٨ الأصل المعروف بالمبسوط حمد بن الحسن بن فرقد الشيباني أبو عبد الله.

كه يوڅوک ووايي چې پرما نذر دي روژې نيول دزماني

(مسئله) كه يوڅوک ووايي چې پرماداللّٰه جل جلاله لپاره نذردي روژې نيول دزماني، يا دوخت، اومعلوم نيت ونلري نوبه دا نفرشپږمياشتې روژې نيسي.

ولوقال لله علي صوم الزمان فهو ستة أشهرإن لم يكن له نية وكذلك الحين.:ج٢ص٣٣٩ الأصل المعروف بالمبسوط محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني أبو عبد الله.

(مسئله) إذا قال المريض : لله علي صوم شهر مثلا فصح يوما ، فعندهما يلزمه الكل والإيصاء به ، وعند محمد رحمه الله قدر ما صح .

وجه الفرق لهما أن النذر هو السبب في وجوب الكل فإذا وجد منه في المرض ومات من ذلك المرض فلا شيء عليه ، فإن صح صار كأنه قال ذلك في الصحة ، والصحيح لو قاله ومات قبل إدراك عدة المنذور لزمه الكل.:فتح القدير.

كه يوه معلومه مياشت متصلي روژې په ځان نذر كړي

(مسئله)سوال:كه چايوه معلومه مياشت متصلي روژې په ځان نذركړي اوپه مابين دروژوكې يوه روژه وخوري ايابيابه دسره دانذركړي روژې راګرځوي كه نه؟

:جواب:كه يونفرپه ځان باندې معلومه مياشت مثلاً دخداى تعالى دمياشتې روژې نذركړي اودا په ځان ومني، نوپدي سړي باندې بياپدي معلومه مياشت كې متصلي روژې نيول واجب دي، خوكه يوه يادوه روژې په مابين كې وخوري نوله سره به بيرته روژې نه راګرځوي بلكي دهغې روژې قضاء دي راوړي كومه چې ده خوړلي ده.

اوكه چېرې نامعلومه مياشت روژې نذركړي (او تتابع ياد نكړي)نوكه يې خوښه وه متصلي روژې دي ونيسي، اوكه يې خوښه وه متفرقي روژې دي ونيسي.

اوكه چېرې دمياشتې په روژوكې تتابع هم نذركړي نومتصلي روژې نيول بياواجب دي.

:پاملرنه: که چاته‌وله میاشت درمضان المبارک روژې خوړلي وي نوبیاچې دا نفر ددې رمضان دمیاشتې دروژو قضاء راوړي ضروری دا ده چې پرله پسي دي قضاء راوړي، خوبیاهم که په مابین کې یې وخوري نو بیابه له سره بیرته روژې نه راګرځوي صرف دخوړلي روژې قضاء دي راوړي.

فروع إذا نذر شهرا فإما بعينه كرجب وجب التتابع لكن لو أفطر يوما لا يلزمه الاستقبال كرمضان لو أفطر فيه يوما لا يلزمه إلا قضاؤه كذا هذا وإن بغير عينه كشهر إن شاء تابعه وإن شاء فرقه وإن شرط التتابع لزمه ولو التزم بالنذر أكثر مما يملكه لزمه ما يملكه هو المختار.:ج٥ص٩٢ فتح القدير.

إذا قال لله علي صوم شهرٍيلزمه صوم شهركامل إن شاء تابع وإن شاء فرق.:ص١٧٠ الفتاوي السراجي.

لو أوجب علي نفسه صوما متتابعا فصامه متفرقا

(مسئله) وفي البحر: لو أوجب علي نفسه صوما متتابعا فصامه متفرقا لم يجز وعلي عكسه جاز اه.: شامي مطلب في صوم الست من شوال.

چې تتابع ذکر کړي اومياشت نکړي معلومه

(مسئله) که يوچاتتابع دنذرپه روژوکښې شرط کړو مطلب چې متصلي روژې به يوه مياشت نيسم اودا مياشت يې هم نکړه معلومه نوچې په روژو سره شروع وکړي پوره يوه مياشت روژې دي ونيسي، اوکه په مابين دمياشتې کې يوه روژه وخوري نوشرط نيستي شو اوبيرته به له سره يوه مياشت مکملي روژې نيسي.

(ولو نذر صوم شهر غير معين متتابعا فأفطر يوما) ولو من الأيام المنهية (استقبل) لأنه أخل بالوصف مع خلو شهر عن أيام نهي.:ج١ص ٣٧٤ مجمع الأنهر.

وإن قال لله علي أن أصوم شهرا متتابعا فأفطر يوما في الشهر استقبل الشهر من أوله لأن ما يوجبه علي نفسه معتبر بما أوجب الله تعالي عليه وما أوجب الله تعالي عليه من الصوم متتابعا إذا أفطر فيه يوما لزمه الاستقبال كصوم الظهار والقتل فكذلك ما يوجبه علي نفسه بخلاف ما إذا أطلق النذر بالصوم فإن ما أوجب الله تعالي عليه من الصوم مطلقا وهو قضاء رمضان إذا أفطر فيه يوما لا يلزمه الاستقبال فكذلك ما يوجبه علي نفسه.:ج٣ص٢٤١ المبسوط للسرخسي.

که دتيرو ورځوپرځان نذرومني

(مسئله)سوال:که يو سړي داسي وويل چې دپرون تيرې ورځې روژه نن ورځ په ماندر ده يا دصبا ورځې روژه به نن ورځ نيسم دا نذر لازم شو که نه؟

:جواب:منذور به به محال نه وي مثلاًچې سړی ووايي چې پرمايه نذر لازم چې دصبا دورځې روژه به نن ورځ نيسم، يا دتيرې ورځې روژه به دا الله جل جلاله لپاره نن ورځ نيسم، دا نذرصحت نلري باطل نذر ده.

ولو قال لله علي أن أصوم أمس فلا شيء عليه.:ج٢ ص٣٣٤ الأصل المعروف بالمبسوط محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني أبو عبد الله.

وقد زيد شرط رابع أن لا يكون المنذور محالا كقوله لله علي صوم أمس اليوم إذ لا يلزمه وكذا لو قال تلزمني اليوم أمس.:ص٦٩٢ طحطاوي.

وقد زيد شرط رابع أن لايكون المنذور محالاً كقوله: علي صوم أمس اليوم إذ لايلزمه وكذا لوقال :أمس وكان قوله بعد الزوال.:ص٧٠٣ امداد الفتاح.

که چا دوه روژې په يوه ورځ کې نذر کړي

(مسئله)سوال:که چا دوه روژې په يوه ورځ کې نذرکړي ددې نذر حکم څه دی ايا دا باطل نذر دی که نه؟

:جواب: که چا داسي وويل چې دوه روژې په يوه ورځ کې په ما نذر دي نوپدي شخص باندې يوه روژه لازم ده.

:پاملرنه: اوکه چا داسي وويل چې دوه حجونه کول په يوه کال په ماندر دي نوپدي سړي باندې بيا دوه حجونه په يوه کال کښې ادا کول واجب دي.

(پوښتنه) دا سړی به دوه حجونه په څه طريقه سره په يوه کال کې کوي؟

:جواب: يو حج دي بنفسه پخپله وکړي اوبل حج ته دي نائب ونيسي.

نذر صوم يومين في يوم لا يلزمه إلا واحد و لو نذر حجتين في سنة لزمتاه والفرق : إمكان حجتين فيها بنفسه و بالنائب بخلافه.:ص٣٦١ الأشباه والنظائر

(پوښتنه) که يو سړی ووايي چې لس حجونه پدي راروان کال کښې دا الله پرماندر دي نو د دې نفر مسئله څه حکم لري؟

:جواب:پردي سړي لس حجونه کول واجب شو که يې په لسوکلوکې پخپله کوي

اوکه وکیلان ورته نیسي.

ولو قال: لله علي عشر حجات في هذه السنة فعليه عشرحجات في عشرسنين لأن اليوم في باب الصوم معيار للصوم فلايتصور التعددفيه أمالسنة :فليست بمعيار للحج بل هو عبارة عن هذه الأ ركان وجاز التعدد فيها في سنة واحدة فجاز التزامه الا أنه لم يأت في هذه السنة الا بالواحدة فتبقي الباقي واجبا.:ج۲ص۴۴۱ التجنيس والمذيد.

ولو قال: لله علي ثلاثون حجة كان عليه بقدر عمره

(مسئله) ولو قال: لله علي ثلاثون حجة كان عليه بقدر عمره ا هـ.: البحر الرائق كتاب الايمان.

که یوڅوک ووایي که میاشت درمضان راغله نو پرما عمره ده

(مسئله) که یوڅوک ووایي که میاشت درمضان راغله نو پرماعمره ده، نو پردي سړي عمره نذر شوه، خوپه فقه حنفي کښې که چاوفاء پدي نذرونکړه فدیه دیمین (قسم) هم ورکولای شي.

ولو قال: إذا جاء رمضان فعلي عمرة فهو نذر أيضا، ويسمي يمينا عند الحنفية.:ج۷ص۲۷۳ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دنذر پوره کول

(مسئله) که چا دکوم جائزکار نذر ومنلی په ځان باندې نوددې نذر ادا اوپوره کول واجب ده، اوکه پوره یې نکړي نوګناه ګاره ده.

وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (۲۹) :سورة الحج. وقوله تعالي { وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسؤولا } وقوله سبحانه { وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم } والنذر نوع عهد من الناذر مع الله جل وعلا فيلزمه الوفاء بما عهد.:ج۵ص۹۰ بدائع الصنائع.

که چانذر پوره نکړو

(مسئله) سوال: که چا نذر پوره نکړو یانذر دمعصیت وي چې پوره کول ددې نذر ګناه وي، نو دا سړي ته څه حکم دی؟

:جواب: داسړی دي بیاکفاره دیمین(قسم) ادا کړي، که یئ قدرت وه لس نفرو مسکینانوته دي درمیانه حاله ډوډی ورکړي، اویادي لس نفروته درمیانه حاله جامې ورکړي، اویادي یومریي آزادکړي، اویادي درې روژې پرله پسي سره

ونيسي.

وقال سبحانه وتعالي { وليوفوا نذورهم } وقال جل شأنه { يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود } أي بالعهود ولأن النذر يمين وكفارته كفارة اليمين علي لسان رسول الله.:ج۷ص۱۸۵ بدائع الصنائع.

پاملرنه: احناف وايي چې په كفاره ديمين اوپه كفاره دظهاركې كافراومسلمان مريي آزادولي شې جوازلري، اوپه كفاره دقتل كې بياصرف دمؤمن مريي آذادول جوازلري.:ج۲ ص۵۰۶ فقه الحسن بصري.

منكر دنذر څه حكم لري

(مسئله)سوال:كه چانذرپه ځان ومنلى اوبيا دا وايي چې دنذر پوره كول كوم اعتبار نلري؟

:جواب:وفاء د ادا كولو دنذر په منذوربه ناذر سره فرض ده ځكه دنذر وجوب په قرآن سره ثابت ده قال الله تبارک وتعالى {وليوفوا نذورهم} لهذا چې څوک دوجوب دوفاء دنذر څخه جاحداً منكرشي داكافر كيږي.

والوفاء بالمنذور به فرض لأن وجوبه ثبت بدليل مقطوع به وهو النص المفسر من الكتاب العزيز قال الله تبارك وتعالي { وليوفوا نذورهم } والفرض مقدم علي الواجب ولهذا يكفر جاحد وجوب الوفاء بالنذر.:ج۷ص۳۷۲ بدائع الصنائع.

كه چاپه معصيت سره نذرپه ځان كيښود

(مسئله)سوال: په معصيت كه چانذرومنلى ددې نذر وفاء هم واجب ده كه نه؟

:جواب:كه چاپه معصيت سره نذر په ځان كيښود مثلاً داسي ووايي چې زه به دخداى جل جلاله نافرماني كوم، اويابه زه فلانى وژنم يابه زه دفلاني سره صله رحمي قطعه كوم، نوپدې نذر دي وفاء نه كوي ځكه نذر دثواب كارونو او عملونو ته ويلي كيږي نه دمعصيت كارونوته، الحاصل داچې وفاء كول دمعصيت په نذر سره حرامه ده، ددې نذرڅخه دي ديمين كفاره اداكړي.

وأخرج أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن عائشة " أن النبي صلي الله عليه وسلم قال : لا نذر في معصية وكفارته كفارة يمين ".:ج۲ص ۷۲ تفسير [الدر المنثور – السيوطي].

قوله (من القربات) خرج النذر بمعصية فلا وفاء به بل يحرم فعلها.: طحطاوي باب ما يلزم الوفاء

به

قال النبي صلي الله عليه وسلم من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه روته عائشة رضي الله عنها والإجماع علي وجوب الإيفاء به وبه استدل من قال من المتأخرين بافتراض الإيفاء بالنذر.:ج٥ص٩٢ فتح القدير.

قال الطحاوي إذا أضاف النذر إلي سائر المعاصي كلله علي أن أقتل فلانا كان يمينا ولزمه الكفارة بالحنث.:ج٥ص٩٢ فتح القدير.

كه چا داختر په ورځ كې په ځان باندې روژه نذركړه

(مسئله) سوال:كه چا داختر په ورځ په ځان باندې روژه نذركړه نوپه ورځ داختربه روژه نيسي اوكه به يې قضاء ددې روژې راوړي اوكه دا نذر ندي باندې لازم؟

جواب:كه چا داسې وويل چې صبا د اختر په ورځ او يا دايام تشريق په ورځوكې روژه نيول په ماندرده دالله جل جلاله لپاره به زه داروژه نيسم، نذر صحيح ده خو داختر په ورځ او دايام تشريق په ورځ دې روژه نه نيسي خوراک دې كوي اوبيا دې داختره وروسته ددې نذري روژې قضاء راوړي داقضاء راوړل په ده باندې واجب ده، داپه نزد دامام ابي حنيفة رحمهم الله اوپه نزد دصاحبينو رحمهم الله.

جمهور العلماء اوامام وزفر من الحنفية بياوايي: چې داختر اود ايام تشريق دورځو روژې نذركول دا نذر صحت نلري، ځكه دا نذر په معصيت سره ده.

(پوښتنه) پدې ورځوكې په ځان باندې دروژې نذرايښول خومعصيت ده ځكه پدې ورځوكې دروژو نيولو څخه منع راغلې ده، نومناسب خو داوه چې دانذر صحت نه درلودلی؟

جواب:پدې ورځوكې په ځان باندې دروژې نذرايښول خومشروع ده اونهې چې راغلې ده دا ځكه چې دا نفر ترک د إجابة د دعوة دالله تعالى وكړو، نونذرخو صحيح ده خو دانفر دې پدې ورځوكې خوراک كوي او روژه دې نه نيسي ځكه چې په معصيت كې واقع نه شي، اوقضاء دې بيا ځكه راوړي چې واجب نذر ددې نفرله غاړې واوړي.

:پاملرنه: اوكه چيرې دانفر داختر په ورځ اويادايام تشريق په ورځوكې دانذركړي

روژه ونیوله نو غاړي خو دنذره څخه خلاصي شوي ځکه ده نذر کړي روژه ادا کړه.

قوله (ومن نذر صوم يوم النحر أفطر وقضي) لأنه نذر بصوم مشروع والنهي لغيره وهو ترك إجابة دعوة الله تعالي فيصح نذره لكن يفطر احترازا عن المعصية المجاورة ثم يقضي إسقاطا للواجب وإن صام فيه يخرج عن العهدة لأنه أداه كما التزم

وأشار بصوم يوم النحر إلي كل صوم كره تحريما وبالصوم إلي الاعتكاف فلو نذر اعتكاف يوم النحر صح ولزمه الفطر والقضاء فإن اعتكف فيه بالصوم صح كما في الولوالجية.:ج٢ص٣١٦ البحر الرائق.:ج١ص٢٢٢ عيني شرح كنز.

وصح نذر صوم يومي العيدين وأيام التشريق ، ولذالک يجب قضاؤها لصحة النذر باعتبار الأصل.: ص٧٠٥ امداد الفتاح.

ولو قال شخص: (لله علي أن أصوم يوم النحر، أو أيام التشريق) يصح نذره عند أبي حنيفة وصاحبيه؛ لأنه نذر بقربة مقصودة، فيصح النذر، كما لو نذر الصوم في غير هذه الأيام. وقال جمهور العلماء وزفر من الحنفية: لايصح نذر يوم العيد أو أيام التشريق؛ لأنه نذر بما هو معصية؛ لأن الرسول عليه الصلاة والسلام نهي عن الصوم في هذه الأيام، فقال: « ألا لاتصوموا، فإنها أيام أكل وشرب » والمنهي عنه يكون معصية، والنذر بالمعاصي لايصح بدليل قوله عليه السلام: «لانذر في معصية الله ، ولا فيما لايملكه ابن آدم » .:ج٤ص١١٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وعندنا يلزمه فيفطر ويقضي في يوم آخر.:ج٢ص٦٨٧ فتاوي ابي ليث السمرقندي.

که یوڅوک ووایي که له دامرضه جوړشم روژې به نیسم

(مسئله) سوال: که یوڅوک ووایي که خدای جل جلاله له دامرضه عافیت راکړي نو دومره روژې به نیسم ایاپدي ویناپه ده باندې روژې نیول واجب دي که نه؟

:جواب: که چیرې یوڅوک ووایي که خدای جل جلاله له دامرضه عافیت اوصحت راکړي نو دومره روژې به نیسم نو داسړي داویناته تعلق ترعافیته ورکړي نوچې کله هغه مرض الله تعالی جل جلاله تري رفع کړي نو وفاپه هغه روژو باندې پر ي واجب ده.

:پاملرنه: که یوچاوویل چې زه به حج کوم نو پردي ویونکي سړي حج لازم نده، اوکه چیرې یوسړی داسي ووایي چې که چیرې مې هغه فلانی کاروکړو نوبیابه زه

حج کوم، نو که هغه کار و کړي نو حج پر و يو نکي سړي لازمی و اجب شو.

ولو قال إن عوفيت صمت كذا لم يجب عليه حتي يقول لله علي وهذا قياس وفي الاستحسان يجب فإن لم يكن تعليق لا يجب عليه قياسا ولا استحسانا نظيره ما إذا قال أنا أحج لا شيء عليه ولو قال إن فعلت كذا فأنا أحج ففعل يلزمه ذلك.:ج٢ص٣٢٠ البحرالرائق فصل في العوارض.

كه نذر كړي روژه څوك فاسده كړي

(مسئله)سوال: كه چا نذر كړي روژه فاسده كړه نو ددې سړي څه حكم دى؟

:جواب: كه چا روژه نذر كړه او بيايې دا روژه اداكوله دا داكولو په ورځ يې دا نذر كړي روژه فاسده كړه نو ددې نذر كړي روژې به بيا صرف قضاء دا نفر را وړي.

ولا كفارة بإفساد صوم غير رمضان لأنه لم يهتك حرمة الشهر فعلي هذا لا تلزم الكفارة علي قضاء رمضان ويجب القضاء فقط بغير كفارة لو أفطر خطأ كما إذا تمضمض فدخل الماء حلقه.:ج١ص٢٤١ مجمع الأنهر.

كه څوك نذر كړې روژه دفاني توب تر وخته وځنډه وي

(مسئله) كه يو چا يوه معلومه كړي ورځ روژه نذر كړه او بيايې دا روژه ونه نيوله تر داسي حالته چې دى شيخ فاني وګرځيدي، نو دفاني والي په حالت كښې دا شيخ فاني ددې نذر كړي روژې څخه فديه وركولاى شي.

ولو نذر يوما معينا فلم يصم حتي صار فانيا جازت الفدية عنه.:ج٢ص٣٥٧فتح القدير.

(مسئله) فلو وجب عليه قَضَاءُ شيءٍ من رمضانَ فلم يَقْضِهِ حتى صار شيخاً فانياً جازت له الفديةُ.

:ج٢ص٢٢٦ شرح الوقاية.

كه په شيخ فاني دقسم اويادقتل كفاره واجب شي

(مسئله)سوال: كه په شيخ فاني دقسم اويادقتل الخطاء كفاره واجب شي څه به كوي؟

:جواب: دا مسئله دوه صورته لري:

:**اول صورت**: كه چېرې په يو شيخ فاني دقسم اويادقتل الخطاء كفاره پري واجب شي، او دده سره دومره څه نغده د آزادولو دمريي نه وي، اونه دروژو نيولو وس (قدرت) لري دكفارې په ادا كولو.

:دوهم صورت:اوياخوپه ځواني کې پريوچاداکفاره واجب شوي وي چې طوان اوطاقت يې دروژه نيولو په اول وخت کې درلود خوده دومره ځنډولي وي چې اخر فاني ضعيفه وګرځيدی دروژو نيولو توان اوطاقت يې نه درلود چې دی کفاره په روژو سره ادا کړي.

:اول حکم دمسئلې: دا دي چې ده ته فديه ورکول ددې روژوڅخه جواز نلري، ځکه چې دلته په دغو دوو صورتونوکښې روژه نيول خوبدل دبل شي څخه ده چې هغه کفاره مالية ده، د دې سببه په روژه سره کفاره(فدية) د دغو کارو نسي ورکولای ترڅو چې دَ کفارې مالية څخه نه وي عاجزه شوي، دا روايت داکثره شرحو ده.

:پاملرنه: نو دي دا شيخ فاني استغفار اوطلب دعفوي د الله جل جلاله څخه غواړي بله چاره نلري.

اوکه دا سړی مړشي او وصيت دکفارې په ورکولو سره وکړي نو که ده مال درلود دثلث څخه دا وصيت (په فدية سره ادا کول) جوازلري.

ولو وجبت عليه كفارة يمين أو قتل فلم يجد ما يكفر به وهو شيخ كبير عاجز عن الصوم أو لم يصم حتي صار شيخا كبيرا لا تجوز له الفدية لأن الصوم هنا بدل عن غيره ولذا لا يجوز المصير إلي الصوم إلا عند العجز عما يكفر به من المال فإن مات فأوصي بالتكفير جاز من ثلثه.:ج۲ص۳۵۷فتح القدير. :ص۷۰۱ امدادالفتاح.

ولو وجبت عليه كفارة يمين أو قتل فلم يجد ما يكفر به وهو شيخ كبير عاجز عن الصوم أو لم يصم حتى صار شيخا كبيرا لا تجوز له الفدية ؛ لأن الصوم هنا بدل عن غيره ولذا لا يجوز المصير إلى الصوم إلا عند العجز عما يكفر به من المال كذا في فتح القدير.: البحر الرائق فصل فى عوارض الفطر فى رمضان.

قوله: (فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين ولا يجزي فيها الإطعام) لأن الله تعالي لم يذكره في كفارة القتل وإنما ذكر العتق ، والصوم لا غير والله سبحانه وتعالي أعلم.:ج۵ص۳۸۸ الجوهرة النيرة شرح مختصر القدوري كتاب الديات.

:دوهم حکم دمسئلې: دا دي چې پدي مسئله کې کفاره ديمين داسي حکم نلري لکه کفاره دقتل، ځکه په کفاره دقتل کې اطعام په مساکينو خوړل يامساکينوته جامې

ورکول جواز نلري، صرف غلام آزادول یا روژې نیول دي، او پدا دواړو (غلام یا روژو) کې د قریب تبرع دمیت څخه صحت نلري.
او په کفاره دیمین کې بیا اطعام په مساکینو خوړل یا مساکینو ته جامې ورکول جواز لري، نو قریب په کفارو دایمانو (قسمونو) کې دمیت څخه کولای شي، خو دا تبرع به په جامو، یا په طعام سره وي. او په اعتاق سره جواز نلري.
نو دا دواړه کفارې یو شکل ګرځول سهوه ده، او دا مسئله غنیمت وبوله ځکه ډېر کتابونه، او ډېر خلک پکښې سهوه کیږي.
قال في الشرنبلالي أقول: لا يصح تبرع الوارث في كفارة القتل بشيء لأن الواجب فيها ابتداء عتق رقبة مؤمنة ولا يصح إعتاق الوارث عنه كما ذكره والصوم فيها بدل عن الإعتاق لا تصح فيه الفدية كما سيأتي وليس في كفارة القتل إطعام ولا كسوة فجعلها مشاركة لكفارة اليمين فيهما سهو .
أن العاجز عن صوم هو بدل عن غيره كما في كفارة اليمين والقتل لو فدي عن نفسه في حياته بأن كان شيخا فانيا لا يصح في الكفارتين ولو أوصي بالفدية يصح فيهما ولو تبرع فيه وليه لا يصح في كفارة القتل لأن الواجب فيها العتق ولا يصح التبرع به ويصح في كفارة اليمين لكن في الكسوة والإطعام دون الإعتاق لما قلنا هكذا ينبغي أن يفهم هذا المقام فاغتنمه فقد زلت فيه أقدام الأفهام.
:ج۲ص۱۲۹ شامي.

دنذر کړي روژې سره که قسم هم یادکړي

(مسئله) که کوم نفر دنذر کړي روژې سره که قسم هم یاد کړي چې په رب سره مې دي قسم وي که زه پدا نذر کړي ورځ کې زه روژه وخورم او حال بیا داسي جوړشي چې دا نفر پدا نذر کړي ورځ روژه وخوري، نو یوخو به دروژې قضاء راوړي دا باندې واجب ده، او بل به دقسم (یمین) کفاره به هم ورکوي دا هم باندې واجب ده.
(وإن نوي مع نذره يمينا كفر ايضا) كفارة يمين وهذا المسألة علي ستة أوجه الخ.:ج۱ص۲۲۲ عيني شرح كنز.

(جوړدجامعي) زمونږ دزماني خلک دقسم دکفارې نوم اوریدلی ده اوکفاره دقسم کله پیژني (ادا دکفارې نه کوي)ځکه چې پدا هردویم او دریم نفر نرانو، اوو ښځو ته که په ټوله ورځ کې ورته متوجې شې نو په سلګونو یمین منعقد قسمونه

خوري اوبياځان هم حانث کوي، اوپه ټوله ورځ کې به ډېرځله قسم يمين غموس برناحقه هم فضول اخلي، اوپه يوه ورځ کې به په سلګونويمين لغوقسمونه سره خوري، نوکه هرسړی اول له ځانه سره محسابه وکړي په زرګونو اوپه لکونو دقسمونو کفارې په هريوه نفرلازمي واجب شته دي. :مصنف.

(پوښتنه) کفاره ديمن څرنګه وي؟

:جواب: که څوک په قسم کې حانث شي که يئ قدرت وه لس نفروته دي درميانه حاله ډوډۍ ورکړي، اويادي لس نفروته درميانه حاله جامې ورکړي، اويادي يو مريي ازاد کړي، اويادي درې روژې پرله پسې سره ونيسي.

{فَكَفّارَتُهُ إِطْعامُ عَشَرَةِ مَساكينَ مِنْ أَوْسَطِ ما تُطْعِمونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتهِمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَة فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلاَثَةِ أَيَّامٍ ذالِكَ كَفَّارَةُ أَيْمانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُواْ أَيْمانَكُمْ كَذالِكَ يُبَيِّنُ الله لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ }[المائدة:۸۹] .:قرآن مجيد.

که رښتيا سره ووايو!: دقسمونوکفاري ادا کول، اويا دنذرونو ادا کول په نن عصرکښې کله دا څوک ادا کوي، اوکه يې ادا کوي نوپه سلو نفروکې به که پنځو نفرو هغه هم که دا کار کړی ؤو.:مصنف.

:مسئله: دعمد قصداً قسم اودهيرې قسم اوياکه چا په زوره په چا قسم واخسته پدا ټولوکې که حانث شوه کفاره باندې لازم واجب ده.

:مسئله: دقسم(خواه داقسم په طاعة کې وي اوکه په معصية يامباح کې وي) دحانث کيدلوڅخه مخکې کفاره ديمين اداکول جوازنلري که مخکې ترحانث کيدلو کفاره دقسم اداکړي اوبياوروسته حانث شي بله کفاره دقسم به ادا کوي، ځکه کفاره دپاره ستر دجنايت وي، اومخکې ترحانث کيدلوجنايت نشته، کفاره خاص په جنايت واقع وي نه پرقسم(لأن المسبب يکون عادة بعد السبب) اويالکه دزکات ورکړه مخکې ترنصاب چې جواز نلري.

وإذا حنث فعليه الكفارة: إن شاء أعتق رقبةً، وإن شاء أطعم عشرة مساكين أو كساهم، فإن لم يجد صام ثلاثة أيام متتابعات، ولا يجوز التكفير قبل الحنث، والقاصد والمكره والناسي في اليمين سواء.:ص۴۲ الاختيار لتعليل المختار كتاب الأيمان.

وقال بعضُ أهلِ الْعِلْمِ لا يُكَفّرُ إلاّ بَعدَ الحِنْثِ. قال سفيانُ الثوريّ: إنْ كَفّرَ بعدَ الحِنْثِ أحَبّ إليّ، وإنْ كَفّرَ قَبْلَ الحِنْثِ أجْزَأَهُ..:ترمذي.

سبب وجوبها: تجب الكفارة بالحنث في اليمين، سواء أكانت في طاعة أم في معصية أم مباح، ولا يجوز التكفير قبل اليمين باتفاق العلماء؛ لأنه تقديم للحكم قبل سببه، فلم يجز كتقديم الزكاة قبل ملك النصاب.

تقديم الكفارة على الحنث: وهل الكفارة قبل الحنث أفضل أو بعده؟ قال الحنابلة: الكفارة قبل الحنث وبعده سواء في الفضيلة.

وقال مالك والشافعية: الكفارة بعد الحنث أفضل لما فيه من الخروج من الخلاف، وحصول اليقين ببراءة الذمة، فيجوز تقديم الكفارة المالية للصوم.

وقال أبو حنيفة: لا يجوز تقديم الكفارة على الحنث مطلقاً، إنما تجزئ إذا أخرجها بعد الحنث . وهذا أولى الآراء؛ لأن المسبب يكون عادة بعد السبب.:ج٤ص٢٣١ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وذهب الحنفية : إلى عدم جواز تعجيل كفارة اليمين قبل الحنث ؛ لأن الكفارة لستر الجناية ، ولا جناية قبل الحنث.:ج١٢ص٢٢٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

خوحسن بصري رحمه الله وايي كه مخكې ترحانث كيدلوكفاره دقسم اداكړي جواز لري، اوده مبارک به پخپله هم مخكې ترحانث كيدلو كفاره دقسم ادا كوله.

حنابله او مالیکة هم دحسن بصري رحمه الله سره موافت لري، خو حنابله داهم وايي چې حالف اختيارمند ده كه مخكې ترحانث كيدلوكفاره ادا كوي اوكه وروسته ترحانث كيدلوكفاره ادا كوي دا په فضيلت كې سره برابردي.

شوافيع او مالیکةوايي چې وروسته ترحانث كيدلو كفاره دقسم اداكول بهتره ده.

شوافيع وايي كه وايې كفاره په روژه سره حالف ادا كوي نوچې حانث شي بيابه روژې نيسي، ځكه روژې عبادت بدني ده، نومخكې تروجوبه يې نيول جواز نلري، لكه لمونځ ياروژه درمضان، داځكه چې تكفيرپه روژه سره هلته راځي چې حالف له ټولوخصال مالية ؤو څخه عاجزه شي، اوعجز وروسته تر واجب والي راځي، اودا راويت دحنابلةؤوهم ده .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "يا عبد الرحمن بن سمرة إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فكفر عن يمينك وأت الذي هو خير " . وفي رواية : " فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك "

وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من حلف على يمين فرأى خيرا منها فليكفر عن يمينه وليفعل " . رواه مسلم.: مشكاة المصابيح..:ج٢ص٥٠٣ فقه الحسن بصري.:ج٢١ص٢٤٧ التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد.

حدثنا قُتَيْبَةُ عن مالِكِ بن أنسٍ عن سُهيلِ بن أبي صالحٍ عن أبِيهِ عن أبي هريرةَ عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال: "مَن حَلَفَ على يَمِينٍ فرأى غيرَها خيراً منها فَلْيُكَفّرْ عن يَمِينِهِ ولْيَفْعَلْ".

قال وفي البابِ عن أُمّ سَلَمَةَ.

قال أبو عيسى حديثُ أبي هريرةَ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ والعملُ على هذا عندَ أكثر أهلِ العلمِ من أصحابِ النبيّ صلى الله عليه وسلم وغيرِهِم: أنّ الكفّارَةَ قبلَ الحِنْثِ تجزئ. وهو قولُ مالك بن أنس والشافعيّ وأحمدَ وإسحاقَ.:ج٩ص١١٠ تحفة الأحوذي.

تقديم الكفارة على الحنث: وهل الكفارة قبل الحنث أفضل أو بعده؟ قال الحنابلة: الكفارة قبل الحنث وبعده سواء في الفضيلة.

وقال مالك والشافعية: الكفارة بعد الحنث أفضل لما فيه من الخروج من الخلاف، وحصول اليقين ببراءة الذمة، فيجوز تقديم الكفارة المالية للصوم.:ج٤ص٢٣١ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ج – تعجيل الكفارات :

تعجل كفارة اليمين قبل الحنث :– ذهب جمهور الفقهاء (المالكية والشافعية والحنابلة) : إلى جواز تعجيل كفارة اليمين قبل الحنث ، لما روى عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يا عبد الرحمن ، إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فكفر عن يمينك ، ثم ائت الذي هو خير .

واستثنى الشافعية الصوم من خصال الكفارة ، وقالوا بعدم جواز التعجيل به قبل الحنث ، وذلك لأنه عبادة بدنية ، فلا يجوز تقديمه على وقت وجوبه بغير حاجة ، كالصلاة ، وصوم رمضان ؛ ولأنه إنما يجوز التكفير به عند العجز عن جميع الخصال المالية . والعجز إنما يتحقق بعد الوجوب . وهو رواية عند الحنابلة .

وذهب الحنفية : إلى عدم جواز تعجيل كفارة اليمين قبل الحنث ؛ لأن الكفارة لستر الجناية ، ولا جناية قبل الحنث .

ثم إن القائلين بجواز التعجيل اختلفوا في أيهما أفضل : التكفير قبل الحنث أم بعده ؟ .

فذهب المالكية ، والشافعية ، وأحمد في رواية ، وابن أبي موسى ، وصوبه المرداوي من الحنابلة : إلى أن تأخيرها عن الحنث أفضل ، خروجا من الخلاف . والرواية الأخرى عن أحمد على الصحيح من المذهب :

أن التكفير قبل الحنث وبعده في الفضيلة سواء ، وذلك في غير الصوم ، لتعجيل النفع للفقراء .:ج١٢ص٢٢٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

درسول الله صلي الله عليه وسلم په حق سره قسم کول

:پوښتنه: درسول الله صلي الله عليه وسلم په حق سره که چا قسم وخوړ؟

:جواب: درسول الله صلي الله عليه وسلم په حق سره که چا قسم واخست دا قسم نده لکن حق درسول الله صلي الله عليه وسلم ډېرلوي قابل دتعظيم ده.

قوله: (وبحق الرسول) فلا يكون يمينا لكن حقه عظيم.ط عن الهندية.: شامي كتاب الأيمان.

د الله جل جلاله په حق سره قسم اخستل

:مسئله: امام أبي حنيفة رحمه الله وايي چې دالله جل جلاله په حق (په حق الله) سره قسم اخستل لکه چې ووايي قسم دې مې وي په حق دالله (په حق الله) نو قسم کونکی نه دي دا نفر ، او داقول دامام محمد رحمه الله هم ده

دا طرفين رحمهم الله دليل دا لري چې طاعات دالله جل جلاله حقوق دي نو دا قسم په غيرالله سره شو او قسم په غيرالله سره نه صحيح کيږي؛ اودا روايت يوقول دامام ابي يوسف رحمه الله څخه هم راغلی دی.

اوپه دوهم روايت اوپه مسلک دامام ابي يوسف رحمه الله په نزد بيا دايمين ده، ځکه چې حق دالله تعالی دصفاتو څخه ده او دا حقيقت دی نو داسي شو لکه چې ووايي قسم دي مې وي په الله چې حق دي اوپدي الفاظو باندې قسم په خلکو کښې متعارف اومروج دی نو قسم منعقد شو په حق الله سره.

:تنبيه: خو الإسبيجاني وايي چې قول د امام أبي حنيفة رحمه الله صحيح دی.

وقال أبو حنيفة رحمه الله: إذا قال وحق الله فليس بحالف ، وهو قول محمد رحمه الله تعالي وإحدي الروايتين عن أبي يوسف رحمه الله تعالي .

وعنه رواية أخري أنه يكون يمينا لأن الحق من صفات الله تعالي وهو حقيته فصار كأنه قال والله الحق والحلف به متعارف .

ولهما أنه يراد به طاعة الله تعالي ، إذ الطاعات حقوقه فيكون حلفا بغير الله ، قالوا: ولو قال والحق يكون يمينا ، ولو قال حقا لا يكون يمينا ؛ لأن الحق من أسماء الله تعالي ، والمنكر يراد به تحقيق

الوعد . العناية شرح الهداية باب ما يكون يمينا وما لا يكون يمينا.:ج۴ص۲۰۷ فوزالمبتدي.

قوله (وقال أبو حنيفة إذا قال : وحق الله فليس بحالف) وهو قول محمد لأن حق الله علي عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وإذا كان الحق عبارة عن الطاعات والعبادات صار كأنه قال والعبادات لأفعلن وذلك لا يكون يمينا وعن أبي يوسف أن قوله وحق الله يمين لأن الله تعالي يوصف بأنه الحق فكأنه قال : والله الحق ولو قال : والحق لأفعلن كذا قال ابن أبي مطيع : يكون يمينا لأن الحق هو الله تعالي قال الله تعالي { ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن } وقال تعالي { ويعلمون أن الله هو الحق المبين } .

وقال أبو نصر لا يكون يمينا لأن الحق يعرف به الحقوق وفي الهداية هو يمين.: الجوهرة النيرة كتاب الأيمان.

(وقال أبو حنيفة: إذا قال) مريد الحلف (وحق اللّه فليس بحالف) وهو قول محمد وإحدي الروايتين عن أبي يوسف، وعنه رواية أخري أنه يكون يميناً؛ لأن الحق من صفات اللّه، وهو حقيقة، فصار كأنه قال واللّه الحق، والحلف به متعارف، ولهما أنه يراد به طاعة اللّه؛ إذ الطاعات حقوقه، فيكون حلفاً بغير اللّه، هداية. قال الإسبيجاني: والصحيح قول أبي حنيفة، وعليه مشي الأئمة كما هو الرسم، تصحيح.: اللباب في شرح الكتاب.

په لاإله إلا الله سره قسم كول

:پوښتنه: په لا إله إلا الله سره قسم كول منعقد كيږي كه نه؟

:جواب: په حرمة د الله جل جلاله سره شاهد كرځول، او په لا إله إلا الله سره قسم كول نه منعقد كيږي (خو حرمة د الله جل جلاله پائمالول بيا لوى مفسد عمل ده) او كه چيري د قسم خور پدى لا إله إلا الله سره نيت د قسم وه بيا دا يمين (قسم) ده چې كفاره پكښې واجب ده.

وبحرمة شهد الله أو لا إله إلا الله ليس يمينا.: فتح القدير باب مايكون يميناً.

قال في البحر: ولو قال لا إله إلا الله لا أفعل كذا لا يكون يمينا، إلا أن ينوي، وكذا قوله: سبحان الله والله أكبر لا أفعل كذا لعدم العادة اه.

قلت: ولو قال الله الوكيل لا أفعل كذا ينبغي أن يكون يمينا في زماننا، لانه مثل الله أكبر لكنه متعارف.

قوله: (لعدم العرف) قال في البحر: والعرف معتبر في الحلف بالصفات.: شامي.

وان قال لا إله إلا الله لا أفعلن كذا فهذا ليس بيمين الا اذا نوي.:ص٤١٠ زادالفقه.

قال المقدسي: أي مفسدة أعظم من هتك حرمة اسم الله تعالى.:ج٣ص٥١ شامی.

وحرمة الله: بمنزلة قوله ، وحق الله

(مسئله) وحرمة الله قال شمس الأئمة الحلواني هذا بمنزلة قوله ، وحق الله كذا في الخلاصة. :٢ص٥٢ هندية.

كه په قسم كولوكي كتاب پورته كړي

:مسئله: كه چېرې يو شخص دفقهي يا درياضي ؤكتاب پورته كړي اوپدي كتاب كي بسم الله الرحمٰن الرحيم ليكلي وي، اودا شخص ووايي چې زه بري يم (ني منم، بيزاره يم له) هغه څه چې پدي كتاب كې دي كه چېرې مافلانی كار وكړي اوفلانی كار بيا دا شخص وهم كړي، نو ديمين كفاره پرې لازم ده.

ولو رفع كتاب فقه أوحساب فيه البسملة فقال هو بريء مما فيه إن فعل ففعل تلزمه الكفارة.: فتح القدير باب مايكون يميناً.

قال في الخانية: ولو رفع كتا ب الفقه أو دفتر الحساب فيه مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم وقال أنا برئ مما فيه إن فعل كذا ففعل كان عليه الكفارة، كما لو قال أنا برئ من بسم الله الرحمن الرحيم.: شامي.

كه يو نفر ووايي چې زه قسم كوم

:مسئله: كه چېرې يو نفر ووايي چې زه قسم كوم يا ووايي چې قسم كوم په الله باندې اويا ووايي حلف اوچتوم په الله باندې اويا ووايي ګواهي وركوم په الله باندې نو پدي ټولوصورتونوكې دا نفر قسم كونكی دي، خواه د دې نفر په نيت كې نيت دقسم كړي وي اوكه نه يئ وي كړي بس دی حالف دی، وعند زفر رحمه الله تعالى قوله أقسم لا يكون يمينا.

قوله (وإذا قال: أقسم أو أقسم بالله أو أحلف أو أحلف بالله أو أشهد أو أشهد بالله فهو حالف) لأن هذه الألفاظ مستعملة في الحلف وهذه الصيغة للحال حقيقة وتستعمل للاستقبال بقرينة فيكون حالفا في الحال والشهادة يمين قال الله تعالي { قالوا : نشهد إنك لرسول الله } ثم قال { اتخذوا أيمانهم جنة } والحلف بالله هو المعهود المشروع وبغيره محظور فينصرف إليه ولهذا قيل : لا يحتاج إلي النية وقيل : لا بد

منها لاحتمال العدة واليمين بغير الله.: الجوهرة النيرة كتاب الأيمان.

فعند زفر رحمه الله تعالي قوله أقسم لا يكون يمينا كقوله أحلف.:ج٧ص٤١ المبسوط للسرخسي.

وإن قال: آليت لأفعلن كذا فهو يمين

:مسئله: وإن قال: آليت لأفعلن كذا فهو يمين لأن الألية هي اليمين قال الشاعر: قليل الألايا حافظ ليمينه إذا ندرت منه الألية برت.: الجوهرة النيرة كتاب الأيمان.

په وعده دالله سره قسم منعقدكيږي

:مسئله: په عهدالله: «وعده دالله، من غيراسم الله» :ياپه ميثاق الله(محكمه اومضبوطه وعده دالله) ياووايي خداى شاهد دى خداى گواه دى(يا ووايي خداى راستي) پدي الفاظو سره قسم منعقدكيږي نوكه يادونكى حانث شوكفاره ديمين پري لازم شوه.:ج۴ص۶۱۰ احسن الفتاوى.

امام زفر رحمه الله وايي كه نيت دقسم ولري نوقسم ده اوكه نيت دقسم ونلري نو قسم نده.

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهِدُ اللَّهَ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ (٢٠٤). :سورة البقرة قرآن كريم.

قوله (وكذلك إن قال : علي عهد الله وميثاقه فهو يمين) لقوله تعالي { وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان } فجعل العهد يمينا والميثاق عبارة عن العهد.: الجوهرة النيرة كتاب الأيمان.

ولو قال: وميثاقه يكون يمينا كذا في الكافي.:٢ص٥٣ هندية.

وقال الحنيفة القسم من غيراسم الله:

ان قال احلف او اقسم او اشهد من غير اسم الله فهو يمين نوى اولم ينو وهو رواية عن احمد.

وقال زفر ان نوى يكون يمينا والا لا.:ج٢ص٤٩١ فقه الحسن بصري.

عهد الله وميثاقه يكون يمينا لان العهد يمبن لقوله تعالي { وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان }.:ج٢ص٤٩٣ فقه الحسن بصري.

(تنبيه): أفاد ما مر أنه لو قال علي عهد الرسول لا يكون يمينا، بل قدمنا عن الصيرفية: لو قال علي عهد الله وعهد الرسول لا أفعل كذا لا يصح، لان عهد الرسول صار فاصلا اه. أي لانه ليس قسما بخلاف عهد الله.:٣ص٥٠ شامى.:٣ص٥٨ شامى.

كه ووايي چې زه به له نبي ياله قرآنه بيزاره يم

:مسئله: سوال: كه چېرې يونفرووايي چې زه به له نبي ياله قرآنه بيزاره يم كه مې دافلانى كار وكړو اودا شخص پدي خبره كې حانث شي دامسئله څه حكم لري؟

:جواب: كه چېرې يونفرووايي چې زه به له نبي ياله قرآنه بيزاره يم كه مې دافلانى كار وكړو او بيادانفر پدا خبره كې حانث شي نوپدي نفردوه دقسم كفارې واجب دي، يوه دقرآن بله دنبي، اوكفارې ځكه پرې واجب دي چې بيزاروالي ددوي څخه كفرده، نو واجب سوه په هريوه كښې كفاره ديمين.

:مسئله: كه يو نفر ووايي چې زه به بيزاره دلمانځه اودروژې څخه يم كه مې دافلانى كار وكړو، او دامذكورفلانى كار وكړي دا خبري دقسم دي اوكفاره ديمين پكښې واجب كيږي.

:مسئله: اوكه يونفرووايي چې زه به مسلمان نه يم كه مې دافلانى كار وكړو، او دافلانى كاربياوكړي داخبره هم قسم ده اوكفاره ديمين پكښې واجب ده، خو دداسي خبرو څخه ځان ساتل پكارده ځكه دا دكفر خبري دي.

:مسئله: ياووايي كه مې دا فلانى كاروكړونوزه به يهودي يانصراني يامجوسي يم يابه رسول الله نه منم او يابه كافريم، اويابه دالله جل جلاله څخه ماسيوا دبل چا عبادت كوم، نودايمين ده اوكفاره پكښې لازم ده((اوكه يې وويل چې زه به يهودي يم كه مې دافلانى كار وكړو زه به نصراني يم كه مې دافلانى كار وكړو اودا فلانى كار بياوكړي نوپدي نفر دوه دقسم كفارې واجب دي دا دوه قسمونه دي)).

وعن بريدة قال: قال رسول الله صلي الله عليه وسلم : " من قال : إني بريء من الإسلام فإن كان كاذبا فهو كما قال وإن كان صادقا فلن يرجع إلي الإسلام سالما " .: رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه: مشكاة المصابيح كتاب الايمان.

أما إذا حلف بذلك بأن قال أنا بريء من النبي والقرآن كان يمينا ؛ لأن التبرؤ منهما كفر فيكون في كل منهما كفارة يمين كما سيأتي ، وكذا إذا قال هو بريء من الصلاة والصوم يكون يمينا عندنا ، وكذا هو بريء من الإسلام إن فعل كذا .: فتح القدير باب مايكون يميناً.

وقال العيني: وعندي أن المصحف يمين لا سيما في زماننا.

وعند الثلاثة المصحف والقرآن وكلام الله يمين.

زاد أحمد والنبي أيضا ، ولو تبرأ من أحدها فيمين إجماعا إلا من المصحف إلا أن يتبرأ مما فيه ، بل لو تبرأ من دفتر فيه بسملة كان يمينا.:شامي.كتاب الايمان.

إذا حلف إنسان بالخروج من الإسلام مثل أن يقول: إن فعلت كذا فأنا يهودي أو نصراني أو مجوسي أو بريء من الإسلام أو من رسول الله أو من القرآن أو كافر، أو يعبد من دون الله أو يعبد الصليب أو نحوه مما يكون اعتقاده كفراً، فهذا ما اختلف فيه فقهاؤنا: فقال الحنفية وفي رواية عن أحمد: يكون يميناً موجبة للكفارة إذا فعل الشيء المحلوف عليه؛ لأن الناس تعارفوا الحلف بهذه الألفاظ من لدن رسول الله صلّي الله عليه وسلم إلي يومنا هذا من غير نكير، ولو لم يكن ذلك حلفاً لما تعارفوا؛. :ج٤ص٣٥ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

قوله (ومن حلف بغير الله لم يكن حالفا كالنبي صلي الله عليه وسلم والقرآن والكعبة) أما إذا قال : هو بريء من النبي أو من القرآن كان حالفا لأن التبري منهما كفر.: الجوهرة النيرة كتاب الأيمان.

ولو قال هو يهودي هو نصراني إن فعل كذا يمين واحدة، ولو قال هو يهودي إن فعل كذا هو نصراني إن فعل كذا فهما يمينان.: البحر الرائق.

وَقَدْ رُوِيَ عَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ الله تَعَالَى أَنَّهُ قَالَ: إذَا قَالَ: هُوَ يَهُودِيٌّ إنْ فَعَلَ كَذَا ، وَهُوَ نَصْرَانِيٌّ إنْ فَعَلَ كَذَا فَهُمَا يَمِينَانِ ، وَإِنْ قَالَ : هُوَ يَهُودِيٌّ هُوَ نَصْرَانِيٌّ إنْ فَعَلَ كَذَا فَهِيَ يَمِينٌ وَاحِدَةٌ ؛ لِأَنَّ فِي الْأَوَّلِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ الْكَلَامَيْنِ تَامٌّ بِذِكْرِ الشَّرْطِ وَالْجَزَاءِ ، وَفِي الثَّانِي الْكَلَامُ وَاحِدٌ حِينَ ذَكَرَ الشَّرْطَ مَرَّةً وَاحِدَةً .:ج١٠ص٢٥٥ المبسوط سرخسى.

په کوم کوم صفت دالله تعالیٰ جل جلاله سره یمین منعقدکیږي

:پوښتنه: په کوم کوم صفت دالله تبارک وتعالیٰ جل جلاله سره یمین منعقد کیږي؟

:جواب: که یو سړي قسم واخست په یو صفت دخدای جل جلاله نو وبه کتل سي که هغه صفت دصفات ذاتیه وو څخه وو نو دا قسم دی، یعني احکام دقسم پرجاري کیږي که هغه کار وکړي خو خلاص دی اوکه هغه کار ونکړي نوکفاره دیمین پر واجب ده.

اوکه هغه صفت دصفاتو څخه دفعل وو هغه بیا قسم ندی، یعني احکام دیمین نه

پرجاري کيږي، نچوڕ دخبري دا ده که چاوويل چې زمادي په عزت دخداى جل جلاله قسم وي دايمين دى، ځکه خداى پاک جل جلاله په ضد دعزت چې ذلت ده نه ستايل کيږي.

اوکه چاوويل چې زمادي په غضب دخداى جل جلاله سره قسم وي دايمين نه دى ځکه خداى تعالیٰ جل جلاله په ضد ددې چې رحم دى موصوف کيدلاي سي.

:پاملرنه: سرِ د دې مسئلې داده چې صفتِ ذاتي لازم دخداى جل جلاله سره دَي نوپه هغه سره قَسم اخستل لکه قسم اخستلِ په ذات دخداى جل جلاله داسي دي بخلاف صفة الفعل.

:تنبيه: يوروايت دا راغلي چې په قدرت دالله تعالیٰ جل جلاله که چاقسم واخست نوداقسم نده، داغريب روايت ده، که چاپه قدرت دالله تعالیٰ جل جلاله سره قسم ياد کړو دايمين ده.

وفي الفتاوي الظهيرية اذاحلف علي صفة الله تعالي ينظر ان كانت من صفات الذات يكون يميناً وان كانت من صفات الفعل لايكون يميناً فاذا قال وعزة الله يكون يميناً لأن الله تعالي لايوصف بضدها ولوقال بغضب الله تعالي لايكون يميناً لأن الله تعالي يوصف بضدها..ص٨٤ ابوالمنتهي: والفرق بين صفات الذاتية وصفات الفعل.

:تنبيه: ومن الغريب ما في الظهيرية لو قال وقدرة الله لا يكون يمينا ، وإن كان الله تعالي لا يوصف بضدها ؛ لأن المراد بالقدرة المذكورة التقدير عرفا علي ما عرف في الزيادات والله عزوجل قد يقدر وقد لا يقدر ا هـ.

وهو مردود لما في الولوالجية وغيرها لو قال: وقدرة الله كان يمينا؛ لأن استعمال القدرة علي المقدور به لم يكثر ككثرة استعمال العلم علي المعلوم حتي لو نوي المقدور لا يكون يمينا ا هـ .

وأشار المصنف إلي إنه لوقال: وعذاب الله وثوابه ورضاه ولعنة الله وأمانته أنه لايكون يمينا، وفي الخانية لو قال: بصفة الله لا أفعل كذا لايكون يمينا لأن من صفاته ما يذكر في غيره فلا يكون ذكر الصفة كذكر الاسم.: البحر الرائق كتاب الأيمان.

وفي المجتبي: لو نوي بغيرالله غير اليمين دين (أو بصفة) يحلف بها عرفا (من صفاته تعالي) صفة ذات لا يوصف بضدها (كعزة الله وجلاله وكبريائه) وملكوته وجبروته (وعظمته وقدرته) أو صفة فعل

يوصف بها وبضدها كالغضب والرضا.: الدر المختار.

پدين اوشريعت سره قسم كول

:مسئله: كوم چاكه دالله تبارک وتعالیٰ جل جلاله په حدودو ياپه طاعت، ياپه دين اوشريعت اومصحف سره قسم(حلف) يادكړو نو دا يمين نه منعقد كيږي.

البته علامة الشامى رحمه الله وايي كه قسم داسي ياد كړي چې حالف ووايي چې كوم كلام پدي مصحف كې دالله جل جلاله ده، نو دا بيا قسم ده.

الحلف بالمصحف:

– يرى الحنفية أن الحلف بالمصحف ليس بيمين لأنه الورق والجلد وليس صفة لله تعالى ولا اسما له ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : من كان حالفا فلا يحلف إلا بالله.

وعلى هذا لو حلف به لا تنعقد يمينه وليس فيها كفارة إن لم يف ، وقال ابن عابدين : إن تعارف الناس الحلف بالمصحف ورغب العوام في الحلف به لم يكن يمينا أيضا ، وإلا لكان الحلف بالنبي والكعبة يمينا لأنه متعارف ، وكذا بحياة رأسك ونحوه ، ولم يقل بذلك أحد ، قال ابن عابدين : لكن لو أقسم بما في هذا المصحف من كلام الله تعالى يكون يمينا .

وذهب المالكية والشافعية والحنابلة إلى أن الحلف بالمصحف يمين .

قال النووي في الروضة : يندب وضع المصحف في حجر الحالف به وأن يقرأ عليه. { إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا }.

وقال ابن قدامة : ولم يكره ذلك إمامنا وإسحاق لأن الحالف بالمصحف إنما قصد الحلف بالمكتوب فيه وهو كلام الله تعالى ، ونقل عن قتادة أنه كان يحلف بالمصحف.:ج۳۸ص۱۷ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وأشار المصنف إلي أنه لو قال: ودين الله وطاعته، أو حدوده أو شريعته، أو المصحف أنه لا يكون يمينا بالأولي كما في الخانية.: البحر الرائق كتاب الأيمان.

كه داسي ووايي چې په حق درسول الله سره به زه دا كار كوم

:مسئله: كوم چاكه داسي وويل چې په حق درسول الله صلي الله عليه وسلم سره اوياپه حق دالله جل جلاله سره به زه داكاركوم، اوياپه ايمان سره به داكاركوم، اوياپه حق دمسجدسره به داكاركوم، اوياپه حق دروژې اودلمانځه سره به داكار كوم،

نو دايمين نده ځکه دا طاعات دي او صفتونه د الله تعالیٰ جل جلاله ندي او که وو ايي چې په (الحق) سره به زه دا کار کوم بيانو په اتفاق سره دا يمين ده ځکه الحق دالله جل جلاله نوم ده.

وأشار المصنف إلي أنه لو قال بحق الرسول ، أو بحق الإيمان أو بحق المساجد ، أو بحق الصوم أو الصلاة لا يكون يمينا كذا في الخانية: البحر الرائق كتاب الأيمان.

الحلف بحق الله : اتفق المالكية والحنابلة، والشافعية في الأصح علي أن الحلف بحق الله يعتبر يميناً مكفَّرة؛ لأن الحق اسم من أسماء الله تعالي، أو أن المراد به صفة لله تعالي؛ لأن لله حقوقاً يستحقها لنفسه من البقاء والعظمة والجلال والعزة، فكان الحلف بذلك كقوله: (وقدرة الله) .

وأما مذهب الحنفية في الحلف بحق الله ففيه اختلاف: فقال أبو حنيفة ومحمد وفي رواية عن أبي يوسف: لا يكون يميناً؛ لأن حق الله يراد به طاعة الله ومفروضاته، وليست هذه صفة لله ، إذ الطاعات حقوقه كما يتبادر إلي الفهم شرعاً وعرفاً، فيكون حلفاً بغير الله .

وقالوا: فلو قال (والحق) يكون يميناً بالاتفاق. ولو قال: (حقاً) لا يكون يميناً؛ لأن الحق من أسماء الله تعالي، قال سبحانه: {ويعلمون أن الله هو الحق المبين} [النور:٢٥/٢٤] فذكره معرفاً بأل ينصرف إليه، والحلف به متعارف. أما إذا ذكر منكَّراً بدون أل فهو مصدر منصوب بفعل مقدر، فكأنه قال: أفعل هذا الفعل لا محالة، فيراد به تحقيق الوعد، فقوله (حقاً) بمنزلة قوله: (صدقاً) وليس في ذلك شيء من معني الحلف. والرواية الأخري عن أبي يوسف: أن الحلف بحق الله يكون يميناً؛ لأن الحق من صفات الله تعالي، وهو حقّيته أي كونه تعالي ثابت الذات موجودها، فكأنه قال: (والله الحق) والحلف به متعارف، فوجب كونه يميناً وهذا هو رأي بقية الأئمة كما عرفنا.:ج٤ص٣١ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

الحلف بلفظ (أقسم بالله ونحوه) : إذا قال الحالف:(أقسم بالله ، أو أحلف بالله أو أشهد بالله أو أعزم بالله لأفعلن كذا) ، يكون يميناً، سواء نوي اليمين أو أطلق عند الحنفية والحنابلة، وفي الأصح عند الشافعية في حالة الإطلاق.:ج٤ص٣٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:مسئله: أثر الحلف بغير الله – لا خلاف بين الفقهاء في أن الحلف بغير الله تعالى لا تجب بالحنث فيه كفارة ، إلا ما روي عن أكثر الحنابلة من وجوب الكفارة على من حنث في الحلف برسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه أحد شطري الشهادتين اللتين يصير بهما الكافر مسلما ، وعن بعضهم : أن الحلف بسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام تجب بالحنث فيه الكفارة أيضا ، لكن الأشهر في مذهبهم أنه لا كفارة بالحنث في الحلف بنبينا وسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

ولا خلاف بين الفقهاء أيضا في أن الحلف بغير الله منهي عنه ، لكن في مرتبة هذا النهي اختلاف ، والحنابلة قالوا : إنه حرام إلا الحلف بالأمانة ، فإن بعضهم قال بالكراهة ، والحنفية قالوا مكروه تحريما ، والمعتمد عند المالكية والشافعية أنه تنزيها .

وصرح الشافعية أنه إن كان بسبق اللسان من غير قصد فلا كراهة ، وعليه يحمل حديث الصحيحين في قصة الأعرابي – الذي قال لا أزيد على هذا ولا أنقص – أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أفلح وأبيه إن صدق.:ج٧ص٢٦٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه ووايي سې زه به د الله جل جلاله نافرماني كوم

:مسئله: كه چا وويل چې زه به د الله جل جلاله نافرماني كوم كه مې دافلانى كار وكړو، اويابه زه نافرماني كوم په هرهغه څه كې چې الله جل جلاله پرما فرض كړي دي دايمين نده.

وفي الظهيرية لوقال: عصيت الله تعالي إن فعلت كذا، أوقال عصيت الله في كل ما افترض علي لا يكون يمينا.: البحر الرائق كتاب الأيمان.

إذا قيل : لعمر الله لأفعلن كذا

(مسئله) أ – لعمر الله: – إذا قيل : لعمر الله لأفعلن كذا ، كان هذا قسما مكونا من مبتدأ مذكور وخبر مقدر ، والتقدير : لعمر الله قسمي ، أو يميني ، أو أحلف به . وهي في قوة قولك : وعمر الله ، أي بقائه ، هذا مذهب الحنفية والمالكية والحنابلة.

وقال الشافعية: إن هذه الصيغة كناية ؛ لأن العمر يطلق على الحياة والبقاء ، ويطلق أيضا على الدين وهو العبادات ، فيحتمل أن يكون معناه : وحياة الله وبقائه ، أو دينه ، فيكون يمينا على الاحتمالين الأولين دون الثالث ، فلا بد من النية.:ج٧ص٢٥٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وليس من اليمين قوله : أستعين بالله

(مسئله) – وليس من اليمين قوله : أستعين بالله ، وأعتصم بالله ، وأتوكل على الله ، وعلم الله ، وعز الله ، وتبارك الله ، والحمد لله ، وسبحان الله ، ونحو ذلك ولو نوى اليمين ؛ لأنها لا تحتمل اليمين شرعا ولا لغة ولا عرفا .

ولو قال : أسألك بالله لتفعلن لم تكن الصيغة يمينا إن أطلق أو قصد السؤال أو الإكرام أو التودد ، بخلاف ما لو قصد اليمين فإنها تكون يمينا .:ج٧ص٢٥٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

تلفظ كول په حرفو دقسم

(مسئله) كه چېرې يو نفر قسم كا ؤو او په حروفو دقسم سره يې زبه وښوروله كه څه هم بيا دا صوت دحروفو دا حالف پخپله وانه وري، اويا دا صوت دحروفو دحالف بل څوك ښه اوريدونكى شخص وانه وري چې دحالف له خولى سره متصل غوږ ورته ونيسي، نو په كومو حروفو دقسم سره چې يې زبه وښوروله دا قسم ده او كه پكښې حانث شو كفاره پكښې واجب ده، البته كلام نفسي په حروفو دقسم كې كفايت نه كوي.

(مسئله) اشاره دګونګي شخص په قسم كې داسي ده لكه تلفظ كول په قسم سره.

– (الشريطة الرابعة) التلفظ باليمين ، فلا يكفي كلام النفس عند الجمهور خلافا لبعض المالكية .

ولا بد من إظهار الصوت بحيث يسمع نفسه إن كان صحيح السمع ، ولم يكن هناك مانع من السماع كلغط وسد أذن .

واشتراط الإسماع ولو تقديرا هو رأي الجمهور ، الذي يرون أن قراءة الفاتحة في الصلاة يشترط في صحتها ذلك .

وقال المالكية والكرخي من الحنفية : لا يشترط الإسماع ، وإنما يشترط أن يأتي بالحروف مع تحريك اللسان ولو لم يسمعها هو ولا من يضع أذنه بقرب فمه مع اعتدال السمع وعدم الموانع .

هذا وإن الحنفية والشافعية والحنابلة قد صرحوا بأن إشارة الأخرس باليمين تقوم مقام النطق .

وقال الشافعية : إن الكتابة لو كانت بالصريح تعتبر كناية ؛ لأنها تحتمل النسخ ، وتجربة القلم والمداد وغيرها ، وبأن إشارة الأخرس إن اختص بفهمها الفطن فهي كناية تحتاج إلى النية ، وإن فهمها كل إنسان فهي صريحة.:ج٧ص٢٦٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(مسئله) تلفظ كول په نذر والطلاق والعتاق والوقف سره ضروري ده، لهذا كه په زړه كې د دې شيانو نيت ولري او تلفظ په ونه كړي نو نذر طلاق عتاق او وقف نه واقع كيږي.

منها: (النذر والطلاق والعتاق والوقف) لو نواها بقلبه، ولم يتلفظ لم ينعقد النذر والوقف، ولم يقع الطلاق والعتق بمجرد النية، بل لابد من التلفظ.:ج١ص١٤٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

كه يو نفر په قسم سره ووايي چې دفلاني وكورته به نه ورننوځم

مسئله که چېرې يونفرپه قسم سره ووايي: چې دفلاني وکورته به نه ورننوځم اوبيا دانفر په چت د دي کور وخيځي حانث شو، ځکه چت دکور هم دکور څخه دی، ځکه که يوڅوک دشپې په چت دخپل کوربيده شي دا ويلی شي چې ماشپه پخپل کورکې تېره کړه.

وَإِنْ حَلَفَ لَا يَدْخُلُ فِي الدَّارِ ، فَقَامَ عَلَى السَّطْحِ يَحْنَثُ ؛ لِأَنَّ السَّطْحَ مِنْ الدَّارِ ، أَلَا تَرَى أَنَّ مَنْ نَامَ عَلَى سَطْحِ الدَّارِ يَسْتَجِيزُ مِنْ نَفْسِهِ أَنْ يَقُولَ : بِتُّ اللَّيْلَةَ فِي دَارِي ، وَلَوْ قَامَ فِي طَلْقِ بَابِ الدَّارِ ، وَالْبَابُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الدَّارِ لَمْ يَحْنَثْ ؛ لِأَنَّ الْبَابَ لِإِحْرَازِ الدَّارِ وَمَا فِيهَا ، فَكُلُّ مَوْضِعٍ إذَا رُدَّ الْبَابُ بَقِيَ خَارِجًا ، فَلَيْسَ ذَلِكَ مِنْ الدَّارِ فَلَا يَحْنَثُ ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَدْخُلْهَا ، وَإِنْ كَانَ بِحَيْثُ لَوْ رُدَّ الْبَابُ بَقِيَ دَاخِلًا ، فَهَذَا قَدْ دَخَلَهَا فَيَحْنَثُ.:ج۱۰ص۳۴۹ المبسوط سرخسي.

که يې په فارسی وويل چې سوگندخورم دا يمين نده

مسئله که يونفر په فارسی سره وويل (سوگند خورم) دا يمين نده.

اوکه يې په فارسی زبان وويل (سوگندمی خورم بخدا) دا يمين ده، ځکه دا دحال خبره ده.

ولوقال: سوگندخورم: لايكون يميناً.:ص۳۱۹ مختارات النوازل.

ولوقال: سوگندمی خورم بخدا: يكون يميناً، لأنه للحال.:ص۳۱۹ مختارات النوازل.

ولوقال:برمن سوگند است كه اين كارنكنم: فهذا تفسير قوله عليّ يمين.:ج۲ص۱۳۷ خلاصة الفتاوی.:ص۲۲۷ فتاوی السلطانية.

که په قسم سره ووايي چې حلال راباندې حرام دي داقسم دی

مسئله که چېرې يونفرپه قسم(لوړه) سره ووايي چې حلال راباندې حرام دي که مافلانی کار وکړو اوبيا په داخبره کې حانث شي نو په دا نفرباندې دقسم کفاره واجب ده.

اوکه يونفرپه قسم سره ووايي: چې دالله په نامه فلان حرام پرماحرام(حرام ناروا دي) دي که مافلانی کار وکړو اوبيا په دا خبره کې حانث شي چې هغه حرام کار وکړي خواه داحرام لږ وکړي اوکه ډېر وکړي نو پدا نفرباندې دقسم کفاره واجب ده، اوکه دويونکي شخص په دا حرام والي دحرامو سره خبر ورکول مراد ول بياکفاره

دقسم باندې نشته، اوکه دا ویونکي نفر هیڅ نیت نه درلود او ده دا وینا کړي وه بیاهم کفاره نه باندې لازمیږي.

وتحريم الحلال يمين عندنا خلافاً للشافعي.:ص٣١٩ مختارات النوازل.

تحريم الحلال فإنه يمين يوجب الكفارة عندنا، وقال الشافعي رحمه الله تعالى لا يكون يمينا إلا في النساء والجواري لأن تحريم الحلال قلب الشريعة واليمين عقد شرعي فكيف ينعقد بلفظ هو قلب الشريعة ولأنه ليس في هذا المعنى تعظيم المقسم به ولا معنى الشرط والجزاء من حيث أنه بوجود الشرط لا يثبت عين ما علق به من الجزاء أو اليمين يتنوع بهذين النوعين.

"وحجتنا" في ذلك قوله تعالى: {قَدْ فَرَضَ اللهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ} [التحريم: من الآية٢] قيل أن النبي صلى الله عليه وسلم حرم العسل على نفسه وقيل حرم مارية على نفسه فيعمل بهما أو لما ثبت بهذه الآية أن التحريم المضاف إلى الجواري يكون يمينا فكذلك التحريم المضاف إلى سائر المباحات كقوله والله فكما أن هناك عند وجود الشرط لا يثبت ما علق به من التحريم فكذلك في الجواري. :ج٨ص٢٣٩ المبسوط سرخسی.

كما أن تحريم الحلال يمين فتحريم الحرام يمين حتى إذا قال هذا الخمر علي حرام ونوي به اليمين كان يمينا.:ج٣٠ص٤٢٠ المبسوط سرخسی.

ولوقال: الخمر علي حرام فالصحيح أنه يكون يميناً، وقيل: أنه لايكون يميناً لأنه إخبار لايمين.:ص٣١٩ مختارات النوازل.

والمؤكدة للحث أو المنع تنحل بأمور: الأول : الردة – والعياذ بالله تعالى – وهي تحل اليمين بالله تعالى وما في معناها من تحريم الحلال وتعليق الكفر بقصد اليمين ، وإنما ذلك عند الحنفية والمالكية ، فإنهم يشترطون في بقاء انعقاد اليمين الإسلام ، كما يشترطونه في أصل الانعقاد ، فالردة عندهم تبطل الانعقاد ، سواء أكانت قبل الحنث أم بعده ، ولا يرجع الانعقاد بالرجوع إلى الإسلام.:ج٧ص٣٠٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

إذا قال : هذه الخمر علي حرام فيه قولان والفتوى على أنه ينوى في ذلك فإن أراد به الخبر لا تلزمه الكفارة .

وإن أراد به اليمين تلزمه الكفارة وعند عدم النية لا تلزمه الكفارة ا هـ .: البحر الرائق كتاب الأيمان.

(ومن حرم على نفسه شيئا مما يملكه لم يصر محرما وعليه إن استباحه كفارة يمين) وقال الشافعي رحمة الله تعالى عليه : لا كفارة عليه لأن تحريم الحلال قلب المشروع فلا ينعقد به تصرف مشروع وهو

اليمين .

ولنا أن اللفظ ينبئ عن إثبات الحرمة ، وقد أمكن إعماله بثبوت الحرمة لغيره بإثبات موجب اليمين فيصار إليه ، ثم إذا فعل مما حرمه قليلا أو كثيرا حنث ووجبت الكفارة وهو المعنى من الاستباحة المذكورة لأن التحريم إذا ثبت تناول كل جزء منه .: العناية شرح الهداية.

قوله: (فيكفر بحنثه) أي تلزمه الكفارة إذا حنث إلحاقا له بتحريم الحلال، لانه لما جعل الشرط علما على الكفر وقد اعتقده واجب الامتناع وأمكن القول بوجوبه لغيره جعلناه يمينا.نهر.:٣ص٦٠ شامي.

أي تلزمه الكفارة إذا حنث إلحاقا له بتحريم الحلال الخ: توضيح هذا ما فى الفتح القدير بقوله وجه الالحاق أنه لماجعل الشرط علما على كفره ومعتقده حرمة كفره فقد جعله أى الشرط واجب الامتناع فكانه قال حرمت على نفسى فعل كذا.:ص١٤ تقريرات رافعي.

إن أكلت عندک طعاما أبدا فهو حرام

(مسئله) وفي المنتقى إذا قال لغيره كل طعام آكله في منزلك فهو علي حرام ففي القياس لا يحنث إذا أكله هكذا روى ابن سماعة عن أبي يوسف ، وفي الاستحسان يحنث والناس يريدون بهذا أن أكله حرام ، وفي الحيل: إن أكلت عندك طعاما أبدا فهو حرام فأكله لم يحنث ا هـ .: البحر الرائق كتاب الأيمان.

معتبر دكفارې په ادا كولوكې حال د ادا وي

(مسئله) كه يو نفر په قسم كې حانث شو او دى غني ؤ او دا حانث كفاره دقسم نه وه ادا كړي چې مسكين شو نو دقسم دكفارې څخه روژې نيولى شي، او كه يونفر په قسم كې حانث شو او دى مسكين ؤ اودا حانث كفاره دقسم نه وه ادا كړي چې غني شو نو دقسم دكفارې څخه به روژې نه نيسي ځكه معتبر دكفارې په ادا كولو كې حال د ادا وي په نزد زموږ د احنافو، نه حال دوجوب دكفارې.

رجل حنث وهو أيسر ثم أعسر أجزأه الصوم، وفي عكسه لايجوز الصوم والمعتبر حال الادا لا حال الوجوب عندنا.:ص٣٢٨ مختارات النوازل.

كه يونفر قسم ياد كړي چې له فلانى سره به كار نكوم

(مسئله) كه چېرې يو نفرقسم ياد كړي چې له فلانى سره به كارنكوم، او بيا دا نفر دفلانى له شريكه سره كار وكړي نوحانث شو په قسم كې، او كه دفلانى له مريي سره

کار وکړي نه حانث کيږي.

ولوحلف أن لايعمل مع فلان فعمل مع شريكه يحنث، ولو عمل مع عبده المأذون لايحنث.

:ص٣٣٧ مختارات النوازل.

په قسمونوکې عرف معتبردی خو دا خاص په صفاتوکې

(مسئله) په قسمونوکې عرف معتبر دی خو دا خاص په صفاتوکې ده، اوپه اسماء ؤوکې بیاعرف نده معتبر.

(قوله فإن الأيمان مبنية على العرف) علة للتقييد بقوله عرفا ط وهذا خاص بالصفات ، بخلاف الأسماء فإنه لا يعتبر العرف فيها كما مر.:ج٣ص٥٦ شامي.

والأيمان مبنية على العرف ، ما يتعارف الناس الحلف به يكون يمينا وما لا فلا ا هـ.:ج٣ص٥٥ شامي.

که دپور په ادا کیدلو قسم واخلي

(مسئله) که چیرې په یونفرباندې پور باندې وي اودی قسم واخلي چې په فلانی را روانه ورځ به يې ورکوم، او دهغه را روان وخته مخکې دا حالف هغه پور ادا کړي نوپه قسم کې نه دی حانث شوي، ځکه ده په خیرکې تلوار وکړی، او وخت نه وو تیرشوي.

ابن قدامة رحمه الله وايي چې حانث ده ځکه ده هغه فعل پريښود چې ده قسم په اخستلی ؤ پخپل وخت کې، نوحانث شولکه وروسته تر تیریدلو دوخته چې دی پور ادا کړي نوحانث کيږي.

قضاء الحق قبل وقته: إذا حلف شخص أن يقضي حق غيره في وقت، فقضاه قبله، لم يحنث بيمينه عند الحنفية والحنابلة؛ لأن مقتضى هذه اليمين تعجيل القضاء قبل خروج الوقت، فإذا قضاه قبله، فقد قضى قبل خروج الوقت، وزاد خيراً، ولأن مبنى الأيمان على النية، ونية هذا بيمينه ادا الحق قبل خروج الوقت.

وقال الشافعي ـ نقلاً عن ابن قدامة ـ : يحنث إذا قضاه قبله؛ لأنه ترك فعل ما حلف عليه مختاراً، فحنث كما لو قضاه بعده.:ج٤ص٢٥ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(مسئله) ومن حلف ليقضين فلانا دينه اليوم فقضاه ثم وجد فلان بعضه زيوفا أو نبهرجة أو

مستحقة لم يحنث وإن وجدها رصاصا أو ستوقة حنث.:الباب فی شرح الكتاب.

كه یونفر په قسم سره وویل چې دا پور به په سر د میاشتې کې ورکوم

(مسئله) كه يونفرقسم واخيست چې په سر دمياشتې كې به دهغه سړي پور وركوم نوپه ټوله نيمائى اولني سر دمياشتې كې چې دا پور ادا كړي ندى حانث، اوكه له نيمائى مياشتې يې واړوي بيا حانث ده.

اوكه يې وويل چې په اول دمياشتې كې اوپه اخر دمياشتې كې به د دې سړي پور وركوم، نوپه پنځلسم اوشپاړسم دمياشتې كې دې دا پور وركړي.

حلف ليعطينه في أول الشهر فأدى في النصف الأول بر وإلا حنث ولو حلف ليقضين دينه رأس الشهر أو إذا أهل الهلال فله ليلة الهلال ويومه كله ولو حلف ليقضين حقه في أول الشهر وآخره يقضي اليوم الخامس عشر والسادس عشر.:ج٢ص ١٣٥ هندية.

كه دكفارې په روژو كې مريض شو

(مسئله) كه مسكين دقسم كفاره په روژو ادا كوله چې دوه ورځې روژې يې ونيولې اوپه دريمه ورځ كې پسې مريض شو روژه يې وخوړه نوله سره به بيرته روژې راګرځوي، او دا حكم د ښځې هم ده كه په دا درو ورځو كې حائضه شوه.

الحانث في يمينه إذا كان معسرا فصام يومين ومرض في اليوم الثالث فأفطر لزمه الاستئناف وكذلك المرأة إذا حاضت في الأيام الثلاثة كذا في الظهيرية.:ج٢ص ٦٤ هندية.

هُوَهُوَ قسم نه دى

(مسئله) كه يونفر ((هُوَ هُوَ)) ووايي نو دا قسم ندى، او دا دبيعقلانو قسم دى.

قَالَ الْحَسَنُ: هُوَ هُوَ ، وَعَلَى قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللهُ لَا يَكُونُ يَمِينًا .

قَالَ أَبُو شُجَاعٍ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى فِي حِكَايَتِهِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى: هُوَ مِنْ أَيْمَانِ السَّفَلَةِ يَعْنِي الْجَهَلَةَ الَّذِينَ يَذْكُرُونَهُ بِمَعْنَى الْجَارِحَةِ ، وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يُجْعَلْ يَمِينًا.:ج١٠ص٢٥٤ المبسوط سرخسى.

دقسم روژې په ايامو د التشريق كې نيول جواز نلري

(مسئله) كه مسكين دقسم كفاره په روژو سره ادا كوله نو كه دا درې روژې دقسم په ايام التشريق كې ونيسي نوكفاره نشوه ادا ځكه دا حانث به دا درې دكفارې

روژې چې د ده پر ذمه دي دا روژې به په کامل صفت دروژو نيسي او پدي ورځو دايام التشريق کې روژې نيول ناقصي وي چې منع تري راغلي ده.

:پاملرنه: نوپدي ورځو دايام التشريق کې حائضه اويابل څوک هم دفرضي روژو قضاء نشي راوړلي، ځکه د دوي په ذمه روژې په صفت کامله سره لازمي وي او دوي يې ادا په صفت ناقصه سره وکړو، چې دا جواز نلري.:مصنف.

وَلَا يُجْزِي الصَّوْمُ عَنْ هَذَا فِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ ؛ لِأَنَّهُ وَاجِبٌ فِي ذِمَّتِهِ بِصِفَةِ الْكَمَالِ ، وَالصَّوْمُ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ نَاقِصٌ ؛ لِأَنَّهُ مَنْهِيٌّ عَنْهُ ، فَلَا يَتَأَدَّى بِهِ مَا وَجَبَ فِي ذِمَّتِهِ بِصِفَةِ الْكَمَالِ.:ج١٠ص٣٠٧ المبسوط سرخسي.

من قال: علي كفارة؟

(مسئله) ح – علي كفارة: سبق أن المالكية يوجبون كفارة يمين على من قال: علي كفارة من غير أن يضيف الكفارة إلى اليمين أو النذر أو غيرهما .

ولم نجد في المذاهب الأخرى حكم هذه الصيغة عند الإطلاق ، ولا شك أن حكمها عند النية هو وجوب ما نوى مما يصدق عليه اسم الكفارة.:ج٧ص٢٦١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه يوي ښځې وخپل خاوند ته وويل چې ته په ماحرام يې

(مسئله) كه يوي ښځې وخپل خاوندته وويل چې ته په ماحرام يې، اويا ماته پرځان حرام كړي يې، اوبيا له خاوندسره دا ښځه جماع وكړي، اويا خاوندپه زور اوزبردستي ورسره جماع وكړي، نو ديمين كفاره په ښځه باندې واجب ده.

لو قالت امرأة لزوجها: أنت علي حرام، أو حرمتك على نفسي، حنثت بمطاوعته في الجماع، وحنثت أيضا بإكراهه إياها عليه بناء على أن الحنث لا يشترط فيه الاختيار.:ج٧ص٢٦١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

لو قال: هذا الطعام أو المال أو الثوب أو الدار علي حرام

(مسئله) وفيما يلي أمثلة لصيغ التحريم التي تعتبر أيمانا ، مع بيان ما يقع به حنث في كل منها : لو قال : هذا الطعام أو المال أو الثوب أو الدار علي حرام ، حنث بأكل الطعام ، وإنفاق المال ، ولبس الثوب ، وسكنى الدار ، وعليه الكفارة ، ولا يحنث بهبة شيء من ذلك ، ولا بالتصدق به.:ج٧ص٢٦١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که يې ويوقوم ته وويل چې ستاسوخبري پرماحرامى دي

(مسئله) که يوسړي ويوقوم ته وويل چې ستاسوخبري پرماحرامى دي، نوکه داحالف بيا په دي ټول قوم کې ديوه نفرسره هم خبري وکړي حانث شو.

لو قال لقوم: كلامكم علي حرام ، حنث بتكليمه لواحد منهم ، ولا يتوقف الحنث على تكليم جميعهم ، ومثل ذلك ما لو قال : كلام ، الفقراء ، أو كلام أهل هذه القرية ، أو أكل هذا الرغيف علي حرام ، فإنه يحنث بكلام واحد ، وأكل لقمة ، بخلاف ما لو قال : والله لا أكلمكم ، أو لا أكلم الفقراء ، أو أهل هذه القرية ، أو لا آكل هذا الرغيف ، فإنه لا يحنث إلا بتكليم الجميع وأكل جميع الرغيف.:ج٧ص٢٦١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

لو قال : هذه الدنانير علي حرام حنث إن اشترى بها شيئا

(مسئله) لو قال: هذه الدنانير علي حرام حنث إن اشترى بها شيئا ؛ لأن العرف يقتضي تحريم الاستمتاع بها لنفسه ، بأن يشتري ما يأكله أو يلبسه مثلا ، ولا يحنث بهبتها ولا بالتصدق بها .

واستظهر ابن عابدين : أنه لا يحنث لو قضى بها دينه ، ثم قال : فتأمل.:ج٧ص٢٦١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که چيرې يونفر خپلې ښځې ته ووايي

(مسئله) که چيرې يونفر خپلې ښځې ته ووايي: والله چې زه به خبري درسره ونه کړم ترڅوچې دي مور اوپلار ژوندي وي، کله چې پکښې يومړشي اوبياخاوندله بي بى سره خبري وکړي نو دى نه دى حانث، ځکه يمين په مرګ ديوه ساقطيږي.

که يونفر ووايي: چې زه به دا طعام نخورم ترڅوچې دفلانى په ملک کې وي، اوبياحال داسي سي چې فلانى کس د دې طعام څخه بعضي خرڅ کړي، اوبياقسم کونکى دا باقي طعام وخوړنو داحالف نه دى حانث، ځکه چې قسم پاى ته ورسيده په خرڅولو دبعضي طعام.

وفي «فتاوى أبي الليث» رحمه الله إذا قال لامرأته: والله لا أكلمك ما دام أبواك حيين فكلمها بعد (ما) مات أحدهما لا يحنث لأن اليمين قد سقط بموت أحدهما وفي هذا الموضع إذا حلف لا يأكل هذا الطعام ما دام في ملك فلان، فباع فلان بعضه ثم أكل الحالف الباقي لا يحنث لأن اليمين قد انتهى ببيع البعض.:ج٩ص٢٠ المحيط البرهاني.

كه چيرې يونفر ويوچا ته ووايي

مسئله كه چيرې يونفر ويوچا ته ووايي: والله چې زه به نن ورځ اوسبا ورځ له تاسره خبري ونه كړم، نو دا قسم كونكى نفر فى الحاله حانث شو، ځكه دا نفر وروسته تر قسم خبري ورسره وكړي پدغه ورځ كې (چې ده دا اوسبا ورځ وويل دا خو ده وروسته تر قسم وويل).

كه ووايي چې په قسم سره به ددې نفر سره نن ټوله ورځ خبري نكوم اودغه ټوله ورځ ورسره خبري ونه كړي، كله چې صباورځ شوه خبري ورسره وكړي نه حانث كيږي.

وفي «نوادر ابن سماعة» عن محمد رحمه الله: إذا قال والله لا أكلمك اليوم أو غداً حنث في الحال؛ لأنه كلمه بعد اليمين بقوله أو غداً، ولو قال: والله لأتركن كلامه اليوم فترك كلامه اليوم وكلمه غداً لا يحنث.:ج٩ص٢٨ المحيط البرهاني.

مسئله في «القدوري» وكذلك إذا حلف لا يشرب النبيذ ما دام ببخارى فخرج وعاد وشرب لا يحنث في يمينه.

في «فتاوى الفضلى». وعلى هذا إذا حلف لا يصطاد ما دام فلان في هذه البلدة وفلان أمير هذه البلدة فخرج الأمير إلى بلدة أخرى لأمر فاصطاد الحالف قبل رجوعه أو بعد رجوعه لا يحنث في يمينه لأن اليمين انتهى بخروج الأمير.

في «فتاوى أبي الليث» رحمه الله: وعلى هذا إذا حلف لا يدخل دار فلان ما دام فلان فيها فخرج فلان بأهله ثم عاد ودخل الحالف لا يحنث في يمينه لأن اليمين انتهت بخروجه.

في «العيون»: وعلى هذا إذا حلف لا يكلم فلاناً ما دام في هذه الدار فخرج بمتاعه وأثاثه ثم عاد وكلمه لا يحنث في «القدوري» والمعنى ما ذكرنا.

ثم في بعض هذه المسائل ذكر خروجه بأهله ومتاعه، وفي بعضها ذكر خروجه ولم يذكر إخراج أهله وعياله، ونص في «فتاوى أبي الليث» رحمه الله في مسألة أخرى أن إخراج أهله ومتاعه شرط فإنه قال: إذا قال الآخر: والله لا أكلمك ما دمت في هذه الدار فهو على ما كان ساكناً فيها ولا يسقط يمينه إلا بانتقال يبطل السكنى لأن قوله ما دمت في هذه الدار عبارة عن قوله ما سكنت فإنما ينتهي اليمين ببطلان السكنى وذلك بانتقال أهله ومتاعه وأثاثه.

ونص الفضلي في «فتاويه» أن نقل أهله ومتاعه ليس بشرط وخروج المحلوف عليه بنفسه يكفي لانتهاء اليمين فإنه قال في مسألة الشرب: لو خرج من بخارى بنفسه لا غير، ثم شرب لا يحنث إلا إذا عنى بقوله: ما دمت ببخارى أن تكون بخارى وطناً له.:ج۴ص۶۶۷ المحيط البرهاني.

دکوم شي چې حرمت ابدي وي لکه کفر

(مسئله) دکوم شي چې حرمت ابدي وي لکه کفر، وبت ته سجده کول، دصليب عبادت کول، له مؤمنانو اواياتونوڅخه بيزاري، يابه زه کافر يم، يابه زه هندو يامجوسي ياسک يايهودي يم، يا داسي ووايي خدای مې دي کافر تر دنياتيرکړي، يا داسي ووايي چې له قرآنه څخه به بيزاره يم، وغيره وغيره خبري چې عقيده دکفر جوړوي، اګرکه دا حرام دي ليکن داحرام پرځان په قسم کولو سره بياحرام ګرځول قسم لازموي (يعني د دې حرامو استحلال په شرط پوري معلق کول قسم دی) خدا نخواسته په آئنده کې که ددې حرامو مرتکب شو نو دګناه سره سره دقسم کفاره هم باندي لازميږي.

اوکه دکوم شي چې حرمت ابدي نه وي لکه شراب وينه خنځير مرداره بيا د دې داستحلال ته تعلق ورکول قسم نه دی.

که چيرې يونفر داسي ووايي: چې زه له دا روژو درمضان څخه به بيزاره يم اويادي ځمالمونځ يا روژه د يهودي(کافر) سي، اويا ووايي: چې دروژو او دحج يا دلمانځه څخه مې دي لاس وخيژي، نوکه دحالف مطلب دا ؤ چې دا عبادت دي داسي بيکاره شی لکه ديهودو عبادت نو دا قسم دی، اوکه د ويونکي غرض دا ؤ چې د دغه عبادت ثواب دي ديهودي سی بيا نه دی قسم اوپه دي قسم کې به استغفار له الله جل جلاله څخه غواړي، اوکه دحالف شک ؤ بياهم نه دی قسم.

که چيرې يونفر ووايي: چې زه به بيزاره يم دهغه قرآنه چې ما ذ ده کړی که مافلانی کار وکړو دا قسم دی.

که چيرې يونفر ووايي: چې زه به بيزاره يم دقبلي(کعبی) څخه که چيرې مافلانی کار وکړو دا قسم دی، ځکه بيزاروالی دقبلي څخه کفر ده.

(ومن حرم شيا) أي على نفسه ثم فعله وفي الشرح: ولو حراما أو ملك غيره كقوله الخمر أو مال

فلان علي حرام فيمين ما لم يرد الاخبار.:ج٥ص٥٠٨ الدر المختار على حامش ردالمحتار.

(قوله وكذا فصلاتي إلخ) أي أنه ليس بيمين بحر عن المجتبى ط (قوله وأما فصومي إلخ) في حاوي الزاهدي : وصلواتي وصياماتي لهذا الكافر فليس بيمين وعليه الاستغفار ، وقيل هذا إذا نوى الثواب ، وإن نوى القربة فيمين .ا هـ .

قلت: وبه علم أن ما هنا قول آخر ، إذ لا يظهر فرق بين صلاتي وصومي بل التفصيل جاز فيهما على هذا القول أي إن أراد القربة والعبادة يكون يمينا لكونه تعليقا على كفر ، وأما إن أراد الثواب فلا لأن الثواب على ذلك أمر غيبي غير محقق ولأن هبة الثواب للغير جائزة عندنا فلعله أراد تخفيف عذابه وإن لم يكن الكافر أهلا لثواب العبادة تأمل.:ج٣ص٦١ شامی.

(قوله أو صوم رمضان إلخ) زاد في الذخيرة : ولو قال أنا بريء من هذه الثلاثين يعني شهر رمضان إن فعلت كذا ، فإن نوى البراءة من فرضيتها فيمين أو من أجرها فلا ، وكذا لو لم تكن له نية للشك ؛ ولو قال فأنا بريء من حجتي التي حججت أو من صلاتي التي صليت لا يكون يمينا ، بخلاف قوله من القرآن الذي تعلمت فإنه يمين .ا هـ .

وفي البحر عن المحيط : لأنه في الأول تبرأ عن فعله لا عن الحجة المشروعة ، وفي الثاني القرآن قرآن قبل تعلمه فالتبري عنه كفر (قوله أو من المؤمنين) لأن البراءة منهم تكون لإنكار الأيمان خانية (قوله أو أعبد الصليب) كأن قال إن فعلت كذا فأنا أعبد الصليب (قوله لأنه كفر إلخ) تعليل لقوله ولو تبرأ من أحدها مع ما عطف عليه.:ج٣ص٥٧ شامی.

ولو قال هو يستحل الميتة أو الخمر أو الخنزير إن فعل كذا لا يكون يمينا .

والحاصل أن كل شيء هو حرام حرمة مؤبدة بحيث لا تسقط حرمته بحال كالكفر وأشباهه ، فاستحلاله معلق بالشرط يكون يمينا ، وما تسقط حرمته بحال كالميتة والخمر وأشباه ذلك فلا ذخيرة.:ج٣ص٥٧ شامی.

قال الحنيفة: ولوقال ان فعل كذا فهو يهودي أونصراني أو مجوسي أوبريء عن الاسلام أوكافر أويعبد من دون الله الصليب أو نحو ذالك ممايكون اعتقاده كفر فهو يمين.:ج٢ص٤٩٥ فقه الحسن البصري.

ولو قال: أنا بريء الثلاثين يوماً يعني شهر رمضان إن فعلت كذا إن نوى البراءة عن فرضيتها يكون يميناً كما لو قال: أنا بريء من الإيمان إن فعلت كذا وإن نوى البراءة عن آخرهما لا يكون يميناً لأنه غيب، وإن لم يكن له نية لا يكون يميناً في الحكم لمكان الشك، وفي الاحتياط يكون ولو قال: إن

فعلت كذا فأنا بريء من حجي التي حججت أو من صلاتي التي صليت فهذا لا يكون يميناً بخلاف ما إذا قال: إن فعلت كذا بريء من القرآن الذي تعلمت حيث يكون يميناً.

والفرق: أن في المسألة الأولى تبرأ عن فعله الذي فعل لا عن الحجة المشروعة والصلاة المشروعة والتبرؤ عن فعله لا يكون كفراً، أما في المسألة الثانية: تبرأ عن القرآن الذي تعلمه والقرآن قرآن قبل أن يعلمه فيكون التبرؤ منه كفراً حتى إن في المسألة الأولى لو قال: أنا بريء من الحجة، أو قال: من الصلاة كان يميناً، ولو قال: إن فعلت كذا فأنا بريء من القبلة ذكر في «فتاوى أبي الليث» رحمه الله أنه يمين. وذكر في «فتاوى أهل سمرقند» أنه ليس بيمين والصحيح أنه يمين لأن البراءة عن القبلة كفر.:ج٩ص١٠ المحيط البرهاني.

ولو قال: هو يأكل الميتة إن فعل كذا لا يكون يميناً. وكذلك إذا قال: هو مستحل الميتة أو يستحل الخمر أو الخنزير لا يكون يميناً، وكان يجب أن يكون يميناً لأن استحلال الحرام كفر فقد علق الكفر بالشرط وتعليق الكفر بالشرط يمين، كما لو قال: هو يهودي إن دخل الدار قلت: استحلال هذه الأشياء ليس بكفر لا محالة، فإن في حالة الضرورة تصير هذه الأشياء حلالاً ولا يكون كفراً، أو إذا احتمل أن يكون استحلال هذه الأشياء كفراً كما في غير حال الضرورة فيكون يميناً، واحتمل أن لا يكون كفراً كما في حالة الضرورة فلا يكون يميناً لا يصير يميناً بالشرك بخلاف قوله: هو يهودي إن فعل كذا لأن اليهودي من أنكر رسالة محمد عليه السلام وإنكار رسالة محمد عليه السلام كفر على كل حال.

والحاصل أن كل شيء هو حرام حرمة مؤبدة بحيث لا تسقط حرمته بحال من الأحوال كالكفر، وأشباهه فاستحلاله معلقاً بالشرط يكون يميناً، وكل شيء هو حرام بحيث تسقط حرمته بحال كالميته والدم والخمر وأشباه ذلك فاستحلاله معلقاً بالشرط لا يكون يميناً.:ج٩ص٨ المحيط البرهاني.

ولو قال: أنا بريء من صومي ، وصلاتي ، أو مما صليت ، وصمت لا يكون يمينا كذا في العتابية .:٢ص٥٤ هندية.

قوله: (في البحر الخ) هذا غير منقول، بل فهمه في البحر من قول الولوالجية في تعليل قوله: وهو يستحل الدم أو لحم الخنزير إن فعل كذا لا يكون يمينا، لان استحلال ذلك لا يكون كفرا لا محالة، فإنه حالة الضرورة يصير حلالا اه.

واعترضه المحشي بأنه وهم باطل، لان قول الولوالجية لا محالة قيد للمنفي، وهو يكون لا للنفي، وهو لا يكون، فالمعنى أن كون استحلاله كفرا على الدوام منفي، بل قد لا يكون كفرا، يوضحه ما في

المحيط من أنه لا يكون يمينا للشك، لانه قد يكون استحلاله كفرا كما في غير حالة الضرورة فيكون يمينا، وقد لا يكون كفرا كما في حالة الضرورة فلا يكون يمينا، فقد حصل الشك في كونه يمينا أو لا، بخلاف هو يهودي إن فعل كذا، لان اليهودي من ينكر رسالة محمد (ص) وذلك كفر دائما، فكل ما حرم مؤبدا فاستحلاله معلقا بالشرط يكون يمينا، وما لا فلا اه ملخصا.:ج٣ص٦٢ شامي.

وإذا حلف الرجل بحد من حدود الله أو بشيء من شرائع الإسلام من الصلاة والزكاة أو الصيام فليس في شيء من هذا يمين ولا كفارة ولا يكون اليمين إلا بالله ولا يكون بغيره وكذلك لو حلف الرجل فقال هو يأكل الميتة أو يستحل الخمر أو الدم أو لحم الخنزير أو يترك الصلاة أو الزكاة أو الصيام إن فعل كذا وكذا فليس في شيء من هذا يمين وليس عليه فيه كفارة إذا حنث.: كتاب المبسوط للشيباني كتاب الأيْمَان.

(پوښتنه) امام شافعی رحمه الله خوفرمائي چې دحلال شي په حرامولوسره یمین نه منعقد کیږي؟

:**اول جواب**:حرمت په دوه قسمه دی یو حرمت لذاته اوبل حرمت لغیره دی، نوهم یوشی حرام اوحلال دواړه شو، خو د ذات اودغیرپه اعتبارسره ددې مثال داسې دی چې بیع مباح ده خوچې کله دجمعې په ورځ دجمعې لپاره آذان اوشی نوخرڅول اخستل حرام شي، نوګوره هم یوشی چې بیع ده مباح لذاته ده، خوحرام لغیره هم ده، اوهغه غیر دجمعې لمانځه ته تلل دي، همدغه ډول پدا مسئله کې یوشی حلال لذاته دي اوحرام لغیره شو.:ج۴ص۱۸تسهیل الهدایة.

:**دوهم جواب**: (وَمَنْ حَرَّمَ) على نفسه (مِلكَه) من طعام، أو ثوب، أو أَمة، أو غير ذلك (لا يَحْرُم عليه) لأن ذلك قلب المشروع، ولا قدرة له عليه (وإن استَبَاحَه) أي عامله معاملة المباح، بأن أكل الطعام، أو لبس الثوب، أو وطء الأمة (كَفَّرَ) كفارة يمين. وكذا لو قال: طعام فلان، أو ثوبه، أو أمته عليَّ حرام، فهو يمينٌ، لأن ظاهِرَه الإنشاء، إلا أن يريد به الإخبار عن الحرمة.

وقال مالك والشافعي: لا كفارة عليه، لأنه ليس بيمين إلا في حق الجواري، والنساء في معناهن، فيقتصر على مورده في لزوم الكفارة، لأن تحريمَ الحلال قلبُ المشروع، واليمين عقد مشروع، فلا ينعقد بلفظٍ هو قلب المشروع كقلبه، وهو تحليل الحرام، ولأن ذا ليس إلى العبد، فإن المُحلِّل والمحرِّم هو الله سبحانه، فيلغو.

ولنا قوله تعالى: {يا أيها النبيُّ لم تُحرِّم ما أحلَّ الله لك تَبْتَغي مرضاتَ أَزْواجِكَ وا غفورٌ رحيمٌ قد فَرَضَ ا لكم تَحِلَّة أيْمَانِكُم} وسبب نزول هذه الآية ما في البخاري عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم شَرِبَ عند زينبَ بنت جحشٍ عسلاً، فعلمت به عائشة فتواصت هي وحفصة أيَّةٌ، وفي رواية: أيَّتُنا، دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلْتقل: إني أجدُ منك ريحَ المَغَافِير، أكلت مغافير؟ فدخل على إحداهما فقالت له ذلك، فقال: «لا بل شربت عسلاً عند زينب ولن أعود». وفيه أيضاً عن عائشة أن التي سقته العسلَ حفصة، وأَن التي تواصت هي وإياها سَوْدَة والمغافير: بالغين المعجمة، جمع مُغفُور بضم الميم والفاء: صَمْغُ بعضِ الشجر يُحَلُّ بالماء وله رائحة كريهة. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يَكره أن يُوجد منه الروايح، فصدَّق عليه الصلاة والسلام القائلة له ذلك من أزواجه، وحرَّم العسل على نفسه.: شرح الوقاية.

الطيفة: ذكرالله العلة في هذا النهي بقوله: (أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا) { سورة البقرة:٢٢٤ } أي ارادة أن تبروا وتتقوا، فإن قيل: كيف يلزم من ترك الحلف حصول البر والتقوى؟

فالجواب: أن من ترك الحلف لاعتقاده أن الله تعالى أجل وأعظم من أن يستشهد باسمه العظيم في مطالب الدنيا، والخسائس من أمور الحياة، فلاشك أن هذا من أعظم أبواب البر والتقوى.:ج١ص٢١٩ تفسير ايات والحكام.لمحمدعلي الصابوني.

حلف لا يدخل دار زيد ثم حلف لا يدخل دار عمرو

(مسئله) [تنبيه] في الخانية: حلف لا يدخل دار زيد ثم حلف لا يدخل دار عمرو فباعها زيد من عمرو وسلمها إليه فدخلها الحالف حنث في اليمين الثانية عنده لأن عنده المستحدث بعد اليمين يدخل فيها.: .:ج٣ص٩١ شامى.

(مسئله) لو مات مالك الدار فدخل لا يحنث لانتقالها للورثة ، ولو كان عليه دين مستغرق قال محمد بن سلمة: يحنث وقال أبو الليث: لا وعليه الفتوى لأنها وإن لم يملكها الورثة وبقيت على حكم ملك الميت لم تكن مملوكة له من كل وجه ا ه ملخصا.:ج٣ص٩١ شامى.

كه په طلاق اويا په اعتاق سره قسم ياد كړي

(مسئله) كه چېرې يونفر په راتلونكي زمانه كې قسم په طلاق اويا په اعتاق ياد كړو، اوبيا داحالف حانث شي چې هغه كار وكړي نو طلاق واقع شو، او مريي هم آزاد شو.

او كه چېرې يو نفر د تيرې شوې ماضي زمانې په يو كار باندې قسم په طلاق او يا په اعتاق ، يا په نذر ياد كړو (په دروغو په قسم وو ايي چې ما فلانى كار كړى) او حال دا ؤو چې دا حالف صادق نه ؤو او دروغژن ؤو په دا خبره كې نو دا قسم د ده لغوه نده بلكې په دا دروغژن حالف باندې طلاق واقع شو، او مريې هم آزاد شو، او نذر هم ثابت شو، خواه دا حالف علم لرې چې په هغه خبره خو ما دروغ وويل او يا اويا علم باندې نلري چې د بل چا پر خبره كار باندې دا حالف طلاق ياد كړې وي خو هغه نفر ده ته دروغ ويلي وي نو كه قسم يې په طلاق ياد كړى ؤو طلاق واقع شو.

وأما الحلف بالطلاق، والعتاق، وما أشبه ذلك فما يكون على أمر في المستقبل فهو كاليمين المعقود ، وما يكون على أمر في الماضي فلا يتحقق اللغو، والغموس، ولكن إذا كان يعلم خلاف ذلك، أو لا يعلم فالطلاق واقع، وكذلك الحلف ينذر؛ لأن هذا تحقيق، وتنجيز كذا في الإيضاح.:٢ص٥٢ هندية.

(وهي) أي اليمين بالله لعدم تصور الغموس واللغو في غيره تعالى فيقع بهما الطلاق ونحوه عيني فليحفظ .درمختار.

(قوله لعدم تصور الغموس واللغو) على حذف مضاف : أي تصور حكمهما ، وإلا نافى قوله فيقع بهما ح (قوله في غيره تعالى) أي في الحلف بغيره سبحانه وتعالى (قوله فيقع بهما) أي بالغموس واللغو (قوله ولا يرد) أي على قوله لعدم تصور إلخ لو قال هو يهودي ، إن كان فعل كذا متعمدا الكذب أو على ظن الصدق فهو غموس أو لغو مع أنه ليس يمينا بالله تعالى.:ج٣ص٥١ شامي.

قوله: (إلا في ثلاث الخ) استثناء منقطع، لان الكلام في اليمين بالله تعالى وهذا في غيرخ، ولذا قال في الاختيار: روى ابن رستم عن محمد: لا يكون اللغو إلا في اليمين بالله تعالى، وذلك أن في حلفه بالله تعالى على أمر يظنه كما قال ليس كذلك لغا المحلوف عليه وبقي قوله والله فلا يلزمه شئ، في اليمين بغيره تعالى يغلو المحلوف عليه ويبقى قوله امرأته طالق وعبده حر وعليه حج فيلزمه اه ملخصا.

قوله: (فيقع الطلاق) أي والعتاق ويلزمه النذر كما علمت.:ج٣ص٥١ شامي.

:پاملرنه: لو حلف المدعى عليه بالطلاق (اي: حلف بالطلاق على براءة ذمته كأن يقول: امراتي طالق ان كان لفلان علي شيء) ثم برهن المدعي على المال(أي: أحضربينته على دعواه) ان شهدوا (على الاقراض (أي:على سبب الدين)لايفرق(أي: لايفرق بين الحالف بالطلاق وبين زوجته التي حلف بطلاقها لأن مجرد الاقراض لايدل على بقاء الدين في الذمة حال الحلف لامكان الايفاء أو الابراء منه،

فلاتدل الشهادة على كذبه في الحلف وحنثه فيه) وان شهدوا على قيام الدين (أي: شغل ذمة الحالف بالدين بعدالحلف)فان قالوا له عليه كذا، وقضى به القاضي يفرق بينه وبين امرأته.:ج٢ص٧١٩ بغية التمام في تحقيق ودراسة مسعفة الحكام على الاحكام لشهاب الدين التمرتاشي.

دبل چاپر کار عمل باندې قسم کول

(مسئله) دبل چاپرکار عمل باندې قسم کول جواز نلري، مثلاًووايي چې دا کار فلاني ندي کړی، داسي قسم کول جواز نلري، ځکه قسم په يقيني اوپه قطعی خبره باندې کيږي، او دبل فعل دا يقيني نه وي نوځکه دبل په فعل سره قسم کول جواز نلري.

البته په عدم علم باندې قسم کول جواز لري چې په قسم سره ووايي ماته کوم علم نشته پدي برابر.

(التحليف على فعل نفسه يكون على البتات) أي القطع بأنه ليس كذلك (و) التحليف (على فعل غيره) يكون (على العلم) أي إنه لا يعلم أنه كذلك لعدم علمه بما فعل غيره ظاهرا، اللهم (إلا إذا كان فعل الغير (شيئا يتصل به) أي بالحالف.:ج٥ص٥٥٢ درمختار على حامش ردمحتار.

که چېرې يونفر وچاته دوه نمبره(ناچله) لوټ ورکړي

(مسئله) سوال: که چېرې يونفر وچاته دوه نمبره(ناچله) لوټ ورکړي خلک وايي چې ښځه پرطلاقه شوه دا خبره صحت لري که نه؟

:جواب: که چېرې يونفر وچاته دوه نمبره(ناچله) لوټ ورکړي ښځه نه پرطلاقيږي ، البته دا نفر لويه ګناه وکړه، دا داسي مثال لري لکه زنا غلاکول ياشراب څښنل يا دوکه کول اودغيره حرامو چې مسلمان مرتکب شي نو د دې پرمرتکب کيدلوسره پرمسلمان سړي ښځه نه طلاقيږي، نودناچله لوټ پر چلولوسره هم پرسړي ښځه نه طلاقيږي، طلاق خپل معين الفاظ لري چې ښځه پرې طلاقيږي.:مصنف.

که يونفر قسم يادکړو چې دا اوبه بی دفلانی داجازي څخه نه څښنم

(مسئله) که چېرې يونفرقسم يادکړو چې دا اوبه بی دفلانی داجازي څخه نه څښنم، نوفلانی دا اوبه ورکړي پخپل لاس سره خوپه ژبه سره يې اجازه دڅښنلو دا فلاني ورته ونه کړله، اوهغه نفر اوبه وڅښنلی نو دا نفر په قسم کې حانث شو، اوکه حالف

قسم ياد کړو او فلانی وفات شو مخکښې تر ورکولو د ابو نو دا يمين دحالف باطل ده په نزد دامام أبو حنيفة.

امام محمدرحمهماالله تعالی، او امام أبويوسف رحمه الله وايي چې دا يمين نده باطل.

حلف لا يشرب بغير إذن فلان فأعطاه فلان بيده وناوله ولم يأذن له باللسان وشرب ينبغي أن يحنث ؛ لأنه ليس بإذن ولو قال : الرجل إن لم أذهب بك الليلة إلى منزل فلان ولم أسقك خمرا فامرأته كذا فذهب به إلى منزل فلان ولم يسقه الخمر حنث.:۲ فتاوى هندية الباب الخامس فى اليمين على الأكل والشرب وغيرهما.

(تتمة) في النهر عن المحيط: لو قال إلا بإذن فلان فمات المحلوف عليه بطلت اليمين عندهما، خلافا لابي يوسف اه.

وفي الذخيرة: حلف لا يشرب بغير إذن فلان فناوله فلان بيده ولم يأذن باللسان وشرب ينبغي أن يحنث، لانه ليس بإذن بل هو دليل الرضا.

قوله: (أو فرقة) قال في الفتح: ثم انعقاد اليمين على الاذن في قوله: إن خرجت إلا بإذني فأنت طالق، والله لا تخرج إلا بإذني مقيد ببقاء النكاح.

لان الاذن إنما يصح لمن له المنع، وهو مثل السلطان إذا حلف إنسانا ليرفعن إليه خبر كل داعر في المدينة كان على مدة ولايته، فلو أبانها ثم تزوج فخرجت بلا إذن لا تطلق، وإن كان زوال الملك لا يبطل اليمين عندنا لانها لم تنعقد إلا على بقاء النكاح اه.

فلو لم يقيد بالاذن لم يتقيد، بقيام النكاح، كما سيذكره الشارح عن الزيلعي في أواخر الايمان مع عدة مسائل من هذا الجنس، وهو كون اليمين المطلقة تصير مقيدة بدلالة الحال، بقي لو خرجت في عد البائن هل يحنث؟ يظهر لي عدمه لانها وإن كانت ممنوعة لكن مانعها الشرع لا الزوج. تأمل. :ج۳ص۹۰ شامی.

حيله

(مسئله) رجل قال لامرأته في يدها قدح من ماء إن شربت هذا الماء أو وضعته أو صببته أو أعطيته إنسانا فأنت طالق قالوا : ترسل فيه ثوبا أو قطنا حتى ينشف الماء قال مولانا رحمه الله: وهذا إذا قال في يمينه أو شيئا منه وإن لم يقل أو شيئا منه فشربت البعض وصبت البعض لا يكون حانثا كذا في فتاوى قاضي خان.:۲ فتاوى هندية الباب الخامس فى اليمين على الأكل والشرب وغيرهما.

تنبيه: قال ط : هل يأثم إذا علم أنه لا ماء فيه ؟ قياس ما مر عن التمرتاشي في ليصعدن السماء

الإثم .ا هـ .

قلت : وقد مر أن الغموس تكون على المستقبل فهذا منها (قوله لعدم إمكان البر) اعترض بأن البر متصور في صورة الإراقة لأن الإعادة ممكنة ، وأجيب بأن البر إنما يجب في هذه الصورة في آخر جزء من أجزاء اليوم بحيث لا يسع فيه غيره فلا يمكن إعادة الماء في الكوز وشربه في ذلك الزمان. :ج٣ص١١٠ شامي.

(**تنبيه**) يتفرع على القاعدة المذكورة ما في كافي الحاكم: لو قال لامرأته إن حلفت بطلاقك فعبدي حر وقال لعبده إن حلفن بعتقك فامرأتي طالق فإن عبده يعتق لانه قد حلف بطلاق امرأته، ولو قال إن حلفت بطلاقك فأنت طالق وكره ثلاثا طلقت ثنتين باليمين الاولى والثانية لو دخل بها، وإلا فواحدة.:ج٣ص٥٠ شامي.

كه چا په دروغو سره ووېل چې والله زه داسي او داسي وم

(مسئله) كه چېرې يونفر په دروغو سره ووېل چې والله زه داسي او داسي وم او حال دا وي چې دا نفر ويونكى نفر خبر عالم وي چې دى هغسې نه ؤ نو دا نفر يمين غموس يادكړو، كفاره پكښې نشته او استغفار او بخښني به له الله جل جلاله څخه ودي ناروا قسم ته ډېري ډېري ترې غواړي.

فأما اليمين التي لا تكفر فالرجل يحلف على الكذب وهو يعلم أنه كاذب فيقول والله لقد كان كذا وكذا ولم يكن من ذلك شيء أو يقول والله لقد فعلت كذا وكذا وهو يعلم أنه لم يفعله فهذه اليمين التي لا تكفر وعلى صاحبها فيها الاستغفار والتوبة.: كتاب المبسوط للشيباني كتاب الأيْمَان.

مطلب حلف لا يفارقني ففر منه

(مسئله) مطلب حلف لا يفارقني ففر منه يحنث [تنبيه] قيد بالمفارقة لأنه لو فر منه لا يحنث ولو قال لا يفارقني يحنث خانية.:ج٣ص١١٦ شامي.

وقدمنا في آخر باب اليمين في الأكل والشرب فيما لو قال لا أفارقك حتى تقضيني حقي أنه لو فر منه لا يحنث ، ولو قال لا يفارقني يحنث كما في الخانية فقد جزم بحنثه إذا فر منه بعد حلفه لا يفارقني .: شامي.

مطلب: لا أفارقك حتى تقضيني حقي اليوم قوله: (وكذا لا أفارقك حتى تقضيني حقي اليوم) أي وهو ينوي أن لا يترك لزومه، حتى يعطيه حقه بحر.

قوله: (بل بمفارقته بعده) أي بل يحنث بمفارقته بعد اليوم دون إعطاء، وأما لو فارقه قبل مضي اليوم فهو كذلك بالاولى ولذا لم يصرح به، فافهم.

قوله: (ولو قدم اليوم) أي بأن قال: لا أفارقك اليوم حتى تعطيني حقي فمضى اليوم ولم يفارقه ولم يعطه حقه لم يحنث، وإن فارقه بعد مضي اليوم لا يحنث لانه وقت للفراق ذلك اليوم. بحر وقع في الخانية ذكر اليوم مقدما ومؤخرا، والظاهر أنه لا فرق.:ج۳ص۱۱۵شامی.

وَإِنْ حَلَفَ لَا يُفَارِقُ غَرِيمَهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَ مَالِهِ عَلَيْهِ فَلَزِمَهُ ثُمَّ فَرَّ مِنْهُ الْغَرِيمُ لَمْ يَحْنَثْ ؛ لِأَنَّهُ عَقَدَ يَمِينَهُ عَلَى فِعْلِ نَفْسِهِ فِي الْمُفَارَقَةِ وَهُوَ مَا فَارَقَ غَرِيمَهُ إنَّمَا الْغَرِيمُ هُوَ الَّذِي فَارَقَهُ ، وَكَذَلِكَ لَوْ كَابَرَهُ حَتَّى انْفَلَتَ مِنْهُ ؛ لِأَنَّهُ يَقْصِدُ بِيَمِينِهِ مَنْعَ نَفْسِهِ عَمَّا فِي وُسْعِهِ دُونَ مَا لَيْسَ فِي وُسْعِهِ.:ج۱۰ص۳۴۴ المبسوط سرخسی.

فلو حلف ليؤدين له دينه اليوم فلم يكن معه شئ

(مسئله) **تنبيه**: المراد بالعجز هنا عدم الامكان والتصور عادة، فلو حلف ليؤدين له دينه اليوم فلم يكن معه شئ ولم يجد من يقرضه يحنث بمضي اليوم على المفتى به كما مر في باب التعليق، لان الادا غير مستحيل عادة.:ج۳ص۱۱۱شامی.

که پوروړي ته ووايي که دي صبا ورځ ځما پور رانه کړو

(مسئله) که چېرې يونفر(طلب کونکی) قسم يادکړي که دي صبا ورځ ځماحق (پور) را نه کړو نو والله زه به دا سي کوم(مثلاً طلاق يې يادکړو)، او مطلوب کس هم قسم يادکړي که مې صبا ورځ حق (پور) درکړو نو زه به والله بيا دا سي کوم، نو حيله دا ده چې دا دواړه حانيثان نشي، مطلوب دي دحق دورکولو څخه منع شي انکار دي کوي، او طالب دي حق په زور سره تري واخلي.

إن لم اخذ منك غدا حقي فكذا فقال المطلوب ان اعطيت غدا فكذا فالحيلة في ان لايحنثان أن يمنع المطلوب حقه والطالب يأخذ منه جبرا.:ص۹۷ غياثيه.:ص۲٦۲ درر الفرائد.

که يونفرقسم يادکړي چې دفلاني وکورته به نشم ور داخل

(مسئله) که چېرې يونفرقسم يادکړي چې دفلاني وکورته به نشم ور داخل او بيا داحالف يوڅوک زورکي ودي کورته ور داخل کړي چې دحالف دځان دنه ورننوتلو قدرت نه وي نو حالف نده حانث ځکه دا فعل وحالف ته منسوب نده.

واتفق الفقهاء: على أن من حلف لايدخل داراً، فأكره على دخولها، ولم يمكنه الامتناع، لم يحنث؛ لأن الفعل غير موجود منه ولا منسوب إليه.:ج٤ص٤٢١ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.:ج٨ص٧٧١ المغني.

که ووايي چې ودي کورته به نشم ورداخل اوبيا ددې کوروداني ونړيږی

(مسئله) که چېرې يونفرقسم يادکړي چې ودي کورته به زه نشم ورداخل اوبيا ددې کوروداني ونړيږی او دا حالف وُس ورداخل شو قسم کونکی حانث شو.

وقال الحنفية : لو عين وقال: لا أدخل هذه الدار فذهب بناؤها بعد يمينه ثم دخلها يحنث ؛ لأن قوله : هذه الدار إشارة إلى المعين الحاضر فيراعى فيه ذات المعين ، لا صفته ؛ لأن الوصف للتعريف ، والإشارة كافية للتعريف ، وذات الدار قائمة بعد الانهدام ؛ لأن الدار في اللغة : اسم للعرصة والعرصة قائمة.:ج٣٠ص ٤٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که چېرې يونفرخپل قسم مؤقت وګرځاؤ

(مسئله) که چېرې يونفرخپل قسم مؤقت وګرځاؤ چې داسي ووايي: والله زه به صبا ورځ آسمان ته خيځم نوکله چې صبا ورځ هغه يادکړي ساعت وخت ختم شو چې ده ويلی ؤ نوحانث شو، اوکه له صبا راتللوڅخه مخکي مړشو ديمين کفاره باندي نشته.

امام زفر رحمه الله وايي: چې پدي قسم سره ګناه کاره ده خو ديمين کفاره باندي نشته قسم نه منعقدکيږي، ځکه دی وايي: چې په امر ممکن کې قسم منعقدکيږي، اوپه امر غير ممکن کې قسم نه منعقدکيږي.

أما إذا وقت اليمين فقال: لأصعدن السماء غدا لم يحنث حتى يمضي ذلك الوقت حتى لو مات قبله لا كفارة عليه إذ لا حنث كذا في فتح القدير.:هندية.

قوله لأصعدن السماء فإن اليمين فيها منعقدة ويحنث عقبها لأن صعود السماء أمر ممكن في نفسه وقد وقع لبعض الأنبياء وللملائكة وغيرهم ولكنه يحنث عقب اليمين أو في آخر الوقت في المؤقتة لتحقق اليأس عادة. قوله: (لم يحنث ما لم يمض ذلك الوقت) أي فيحنث في آخره.

قوله: (ثم يحنث) عطف على معلوم من المقام: أي فتنعقد ثم يحنث ط. قال في شرح الجامع الكبير: فباعتبار التصور في الجملة انعقدت اليمين، وباعتبار العجز عادة حنث للحال، وهذا العجز غير العجز المقارن لليمين، لان هذا هو العجز عن البر الواجب باليمين ا هـ: أي بخلاف العجز في مسألة

الكوز فإنه مقارن لليمين فلذا لم تنعقد.

واعلم أن الحنث في هذه المسألة عند أئمتنا الثلاثة، وفيها خلا ف زفر، فعنده لا تنعقد اليمين ولا يحنث لالحاقه المستحيل حقيقة، بخلاف مسألة الكوز فإن فيها خلاف أبي يوسف كما مر.:ج ٣ص١١١ شامي باب التعليق.

تنبيه: قال في شرح الجامع الكبير: قال الكرخي: إذا حلف أن يفعل ما لا يقدر عليه كقوله لاصعدن السماء فهو آثم.

وروى الحسن عن زفر فيمن قال: لامسن السماء اليوم إنه آثم ولا كفارة عليه، لانه لا تنعقد عنده إلا على ما يمكن.:ج٣ص١١١ شامي.

كه يونفر وويل په ربي، ياپه رب العرش سره مې دي قسم وي

مسئله كه چېرې يو نفر وويل په ربي، ياپه رب العرش، ياپه: رب العالمين سره مې دي قسم وي دا نفر قسم كونكى ده.

ولو قال: وربي ، أو : ورب العرش ، أو : ورب العالمين كان حالفا كذا في البدائع.:٢ص٥٢ هندية.

كه يونفر وويل كه دا راروان نفر، ياهغه نفركه فلانى نه ؤنو پرما حج ده

مسئله كه يونفر وويل كه دا راروان نفر، ياهغه نفر كه فلانى نه ؤ نو پرما حج ده، او دا ويونكي نفرشک هم نه کا ؤ چې فلانى نده او حال بيا دا ثابت شي چې هغه نفر فلانى نه ؤ نو حج پري لازم شو.

ولو قال: إن لم يكن هذا فلانا فعلي حجة ، ولم يكن ، وكان لا يشك أنه فلان لزمه ذلك كذا في الخلاصة.:٢ص٥٢ هندية.

كه چېرې يونفر وويل چې په پاچاهى دالله مې دي قسم وي

مسئله كه چېرې يو نفر وويل چې په عظمة دالله، اويا وو ايي چې په پا چاهى دالله، اويا وو ايي: چې په قدرت دالله، او د دې نفر نيت د قسم وي يا د ده نيت د قسم نه وي دا قسم ده.

ولو قال: وعظمة الله، أو قال: وملكوته، وقدرته، ونوى اليمين، أو لم ينو يكون يمينا كذا في فتاوى قاضي خان.:٢ص٥٢ هندية.

كه چېرې يونفر وويل چې په قوت دالله مې دي قسم وي داكار به داسي كوم

(مسئله) كه څوك يونفر وويل چې په قوت دالله جل جلاله،او ياووايي: چې په اراده دالله جل جلاله، اوياووايي: چې په مشيئة دالله جل جلاله، او ياووايي: چې په محبت دالله جل جلاله، اوياووايي: چې په كلام دالله جل جلاله، پدي الفاظو سره قسم كونكى كيږي.

ولو قال: وقوة الله ، وإرادته ، ومشيئته ، ومحبته ، وكلامه ، يكون حالفا كذا في البدائع.:٢ص٥٣ هندية.

كه يوسړي وويل چې پر ما قسم ده

(مسئله) كه يوسړي وويل:چې پرماقسم ده (مطلق قسم ووايي، ياووايي: پر مالوږه ده)، ياووايي: پرما د الله قسم دى چې زه به فلانى كاركوم، اويابه زه فلانى كارنكوم، نو په صورت دحانث والي كې پدي سړي دقسم كفاره واجب ده، په التزام دسبب دكنايي داكفاره باندې واجب شوه(قسم په الله سره مشروع ده، لهذا په مطلق قسم ويلوسره پر الله سره قسم مرادكيږي)، په نزد دامام اعظم ابوحنيفة رحمه الله ، او دصاحبيونو رحمهماالله تعالى.

امام زفر رحمه الله وايي كه څوك وايې ووايي چې پرماقسم ده او د دي قسم اضافت والله تعالى جل جلاله ته ونه كړي(پرما د الله قسم دى) نوكفاره پدي مطلق قسم كې واجب نده.

د – علي يمين ، أو يمين الله: – قال الحنفية : إذا قال : علي يمين ، أو يمين الله لأفعلن كذا ، أو لا أفعل كذا ، فهاتان الصيغتان من الأيمان عند أبي حنيفة والصاحبين ، وقال زفر : لو قال : علي يمين ولم يضفه لله تعالى ، لم يكن يمينا عند الإطلاق .

وجهه : أن اليمين يحتمل أن يكون بغير الله ، فلا تعتبر الصيغة يمينا بالله إلا بالنية .

ويستدل لأبي حنيفة والصاحبين بأن إطلاق اليمين ينصرف إلى اليمين بالله تعالى، إذ هي الجائزة شرعا ، هذا إذا ذكر المحلوف عليه.

فإن لم يذكر ، بل قال الحالف : علي يمين ، أو يمين الله ، ولم يزد على ذلك ، وأراد إنشاء الالتزام لا الإخبار بالتزام سابق ، فعليه كفارة يمين ؛ لأن هذه الصيغة تعتبر من صيغ النذر ، وقد سبق أن النذر المطلق الذي لم يذكر فيه المنذور يعتبر نذرا للكفارة ، فيكون حكمه حكم اليمين.:ج٧ص٢٥٩

الموسوعة الفقهية الكويتية.:ج٤ص٦١٠ احسن الفتاوى.

ومن قال علي يمين تلزمه الكفارة باعتبار أن التزام السبب يكون كناية عن الواجب به والدليل عليه اليمين بالطلاق فالسبب هناك اليمين دون الشرط.:ج٨ص٢٦٢ المبسوط للسرخسي.

وكذلك إذا قال: علي يمين الله ، وكذلك إذا قال: علي ميثاقه كذا في الإيضاح.:٢ص٥٣ هندية.

قال في النهر: واعلم أنه وقع في النهاية وتبعه في الدراية أن مجرد قول القائل أقسم وأحلف يوجب الكفارة من غير ذكر محلوف عليه ولا حنث تمسكا بما في الذخيرة أن قوله علي يمين موجب للكفارة، وأقسم ملحق به، وهذا وهم بين، إذ اليمين بذكر المقسم عليه.

وما في الذخيرة معناه: إذا وجد ذكر المقسم عليه ونقضت اليمين وتركه للعلم به يفصح عن ذلك قول محمد في الاصل: واليمين بالله تعالى أو أحلف أو أقسم، إلى أن قال: إذا حلف بشئ منها ليفعلن كذا فحنث وجبت عليه الكفارة اه.

قلت: وأصل الرد لصاحب غاية البيان، وتبعه في الفتح والبحر أيضا وهو وجيه، لكن هذا في غير علي نذر أن علي يمين كما يأتي قريبا.:شامي.

قوله: (إذا علقته بشرط) أي بمحلوف عليه حتى يكون يمينا منعقدة مثل علي نذر الله لافعلن كذا أو لا أفعل كذا، فإذا لم يف بما حلف لزمته كفارة اليمين، لكن في لفظ النذر إذا لم يسم شيئا بأن قال علي نذر الله فإنه وإن لم يكن يمينا تلزمه الكفارة، فيكون هذا إلتزام الكفارة ابتداء بهذه العبارة كما في الفتح.

وذكر في الفتح أيضا أن الحق أن علي يمين مثله إذا قاله علي وجه الانشاء لا الاخبار ولم يزد عليه، فيوجب الكفارة لانه من صيغ النذر، ولو لم يمكن كذلك لغا، بخلاف أحلف وأشهد ونحوهما فإنها ليست من صيغ النذر فلا يثبت به الالتزام ابتداء اه.

وحاصله أن علي نذر يراد به نذر الكفارة، وكذا علي يمين هو نذر للكفارة ابتداء بمعنى علي كفارة يمين لا حلف إلا بعده تعليقه بمحلوف عليه فيوجب الكفارة عند الحنث لا قبله، ورده في البحر بما في المجتبى: لو قال علي يمين يريد به الايجاب لا كفارة عليه إذا لم يعلقه بشئ اه.

أقول: الذي في المجتبى بعد ما رمز بلفظ ط للمحيط: ولو قال علي يمين أو يمين الله فيمين.

ثم قال: أي صاحب الرمز المذكور: علي يمين يريد به الايجاب لا كفارة عليه إذا لم يعلقه بشئ، وكذا إذا قال الله علي يمين. هكذا روي عن أبي يوسف. عن أبي حنيفة: علي يمين لا كفارة لها يريد به الايجاب فعليه يمين لها كفارة اه في المجتبى.

وظاهر كلامه أن في المسألة اختلاف الرواية، وإذا كان علي يمين من صيغ النذر ترجحت الرواية المروية عن أبي حنيفة فالرد على الفتح بالرواية المروية عن أبي يوسف غير صحيح.

ثم رأيت في الحاوي ما نصه: لو قال علي نذر أو علي يمين ولم يعلقه فعليه كفارة يمين اه. فهذا صريح ما في الفتح، فافهم.:شامي.ج٣ص١٣٦ فقهي ضوابط لمفتى اسامه پالن پورى.

(مسئله) که ووايي: چې خداى مې دي ووهي، ياووايي: خداى دي راته په قهر سي دالله په غضب دي ګرفتارشم دا قسم ندى، داپرځان باندې ښراءده.

وإن قال: علي غضب الله أو سخطه أو أنا زان أو شارب خمر أو آكل ربا فليس بحالف.: اللباب في شرح الكتاب.

وأما قوله إن فعلته فعلي غضب الله وسخطه أو أنا زان أو سارق أو شارب خمر أو آكل ربا فلعدم التعارف بالحلف بها بخلاف قوله هو كافر لأن العادة جارية بالحلف وبه قد بينا الفرق بينهما من حيث المعنى.: تبيين الحقائق.

که حالف د الله دا اخيري(ه) ته هر حرکت ورکړي قسم صحيح شو

(مسئله) که حالف دالله په نامه سره قسم ياد کړو دا قسم صحيح شو، خواه داحالف په نامه دالله کې واخيري (ه) ته غړوندى ورکړي اوکه زورورکړي اوکه پيښ ورکړي په هر رنګه چې وي قسم صحيح شو، اويا حالف په لله سره قسم ووايي هم قسم صحيح شو.

ولو قال: بالله لا أفعل كذا ، وسكن الهاء ، أو نصبها ، أو رفعها يكون يمينا.:٢ص٥٣ هندية.

ولو قال: لله يكون يمينا في الأجناس .:٢ص٥٣ هندية.

که چېرې يونفر وويل زه به بيزاره يم دشفاعت څخه

(مسئله) که چېرې يونفر وويل زه به بيزاره يم دشفاعت څخه که مې فلانى کار وکړو نو دا قسم نده.

سئل عبد الكريم بن محمد عمن قال: أنا بريء من الشفاعة إن فعلت كذا قال: يكون يمينا ، وقال : غيره لا يكون يمينا ، وهو الصحيح كذا في الظهيرية.:٢ص٥٣ هندية.

که حالف ووايي: الله جل جلاله دي په جهنم سره عذاب راکړي

(مسئله) که چېرې يونفر وويل که مې فلانى کار وکړو الله جل جلاله دي په جهنم

سره عذاب راکړي، اویاداسي ووایي چې جنت دي راباندې حرام وي که مې فلانی کار وکړو پدي الفاظو سره قسم نده، دا دا نفر پرځان باندې ښرا وکوله.

وإذا قال الرجل عذبه الله أو أدخله النار أو حرمه الله الجنة فليس في شيء منها كفارة ولا يمين إنما هذا دعاء على نفسه.: كتاب المبسوط للشيباني كتاب الأيْمَان.

ولو قال: عذبه بالنار، أو حرم عليه الجنة إن فعل كذا فشيء من هذا لايكون يمينا.:۲ص۵۵ هندية.

که یې قسم خوړلی ؤ خو ورڅخه هیر ؤ چې دا قسم ده په څه یادکړی ؤ

(مسئله) که چیرې یونفرته دومره یادؤ چې ده قسم خوړلی ؤ خو ورڅخه هیرؤ داقسم او دا نه ؤ ورته یاد چې ما دا قسم په څه شي سره ووایو ایا دا قسم په طلاق سره ؤ اوکه داقسم دروژې په نذرسره ؤ، اوکه دا قسم دالله جل جلاله په نامه سره ؤ، نو پدي صورت کې چې ترڅوپوري ودا نفر ته دخپل قسم نوعه نه وي یاده شوي نو دده داقسم باطل ده نه طلاق واقع کیږي اونهورباندې روژه نذر کیږي، اونهورباندې کفاره لازمیږي.

رجل حلف أن لا يفعل كذا فنسي أنه كيف حلف بالله أو بالطلاق أو بالصوم قالوا : لا شيء عليه أن يتذكر كذا في فتاوى قاضي خان.:۲ص۶۴ الفتاوى الهندية.

سئل محمد بن شجاع عن رجل يقول: كنت حلفت بالطلاق ولا أدري أكنت مدركا حالة اليمين أو غير مدرك قال: لا حنث عليه ما لم يعلم أنه مدرك إذ ذاك.:۲ص۶۴ الفتاوى الهندية.

(پاملرنه) في فتاوى ما وراء النهر سئل أبو نصر الدبوسي عمن حلف ونسي أنه حلف بالله أو بالصيام أو بالطلاق قال: حلفه بالطلاق إلا أن يذكره ، كذا في التتارخانية.:ج۲ص ۶۵ الفتاوى الهندية مسائل متفرقة في الأيمان.

که یو نفر ووېل چې په شین کي آسمان مې دي قسم وي

(مسئله) که یونفر ووېل چې په شین کي آسمان مې دي قسم وي، یاپه آسمانو، اویاپه ځمکو، یاپه لمر، یاپه سپوږمۍ، یاپه ستورو، یاپه شپه، یاپه سهار، سره قسم یادکړي،((یاووایي چې پخپله ځوانی مې دي قسم وي، یاپخپلوبچو او زامنو سره مې دي قسم وي یادفلانی په کور مې دي قسم وي))، نو دا کس قسم کونکی نده، لیکن بی دخدایه په بل شي سره قسم اخستل البته لویه ستره ګناه ده او وکفرته

مفضي خبره ده چې كفاره پكښې نشته.

لو حلف بالسموات ، والأرض ، والشمس ، والقمر ، والنجوم لم يكن حالفا كذا في السراج الوهاج.
:۲ص۵۵ الفتاوى الهندية.ص۳۸۲ الرحمة الباقية.

(قوله ولا يعلمون) أي لا يعلمون أن اليمين ما كان موجبها البر و الكفارة الساترة لهتك حرمة الاسم وأن في الحلف باسم غيره تعالى تسوية بين الخالق والمخلوق في ذلك. (قوله لقلت إنه مشرك) أي إن الحالف بذلك .

وفي بعض النسخ إنه شرك بدون ميم : أي أن الحلف المذكور .

وفي القهستاني عن المنية أن الجاهل الذي يحلف بروح الأمير وحياته ورأسه لم يتحقق إسلامه بعد وفيه : وما أقسم الله تعالى بغير ذاته وصفاته من الليل والضحى وغيرهما ليس للعبد أن يحلف بها. (قوله وعن ابن مسعود إلخ) لعل وجهه أن حرمة الكذب في الحلف به تعالى قد تسقط بالكفارة ، والحلف بغيره تعالى أعظم حرمة ولذا كان قريبا من الكفر ولا كفارة له ط.:ج۳ص۵۸ شامی.

كه امير په قسم سره وويل چې بې زما د اجازي به نه ځې

(مسئله) كه يو نفرپه سفركې د امير سره ووتلى او امير قسم واخيست چې بې زما داجازي به نه ځې، او د دي نفرڅخه يوڅه سامان پاته ؤ دهغه لپاره ورغلى بى داجازي دخپل اميره نو امير پخپل قسم كې نده حانث، ځكه د امير قسم پدي رجوع سره نه ؤ.

رجل خرج مع الأمير في السفر فحلفه الأمير أن لا يرجع إلا بإذنه فسقط ثوبه أو كيسه فرجع لذلك لا يحنث ؛ لأن يمينه لم تقع على هذا الرجوع.:۲ص۶۰ الفتاوى الهندية.

كه وناست نفرته وويل شي والله كه ولاړشې اوبيا دا ناست نفرولاړشي

(مسئله) كه چېرې يو نفر دبل ناست نفرسره تيريدو يا دبل ناست نفر وملاقات ته ورغلي او دا تيريدونكي ورغلي نفر وويل ودا ناست نفرته چې والله ته مه ولاړيږه، يا ورته ووايي چې والله كه ولاړ(جګ)شې اوبيا دا ناست نفر دتعظيم او داكرام لپاره ولاړشي نو په تيريدونكي ياورغلي نفر څه نه دي واجب (حانث كيږي نه، دالغو كلام ده).

مطلب والله لا تقم فقام لا يحنث هذا ورأيت في الصيرفية : مر على رجل فأراد أن يقوم فقال والله لا

تقم فقام لا يلزم المار شيء لكن عليه تعظيم اسم الله تعالى ا هـ وذكره في البزازية بعبارة فارسية فهذا الفرع مخالف لما مر ، وقد يجاب بأن قوله لا تقم نهي وهو إنشاء في الحال تحقق مضمونه عند التلفظ به ، وهو طلب الكف عن القيام فصار الحلف على هذا الطلب الإنشائي لا على عدم القيام فالمقصود من الحلف تأكيد ذلك الطلب فليتأمل .

والظاهر أن الأمر مثل النهي فإذا قال بالله أضرب زيدا اليوم لا يحنث بعدم ضربه ويظهر أيضا أنه لو قعد ثم قام لا يحنث ولو لم يكن بلفظ النهي لأن المراد النهي عن القيام الذي تهيأ له المحلوف عليه فهو يمين الفور المار بيانها وهذه المسألة تقع كثيرا .:ج٣ص١٥٢ شامى.:ج١ص٦٥٥ جامع الرموز.

ومفاده أنه ان قرن بأمر أو نهى لايكون يمين.:ص٣٦ تقريرات الرافعى.

وركن اليمن بالله ذكر اسم الله تعالى مقروناً بالجزاء.:ج٤ص٦٤١ المحيط البرهاني.

رجل فأراد المرور عليه أن يقوم للمار فقال له المار بالفارسية: «بالله اكرجه في فقام» لا يلزم المار كفارة لأن هذا لغو من كلام.:ج٤ص٦٥٦ المحيط البرهاني.

(مسئله) في «مجموع النوازل» إذا قال لآخر: الله لتفعلن كذا،أو قال: والله لتفعلن كذا، فقال الآخر: نعم، وأراد كل واحد منهما أن يكون حالفاً فكل واحد منهما حالف لأن قوله: نعم جواب. والجواب يتضمن إعادة ما في السؤال فكأنه قال: والله لأفعلن كذا فكان يميناً، وإن أراد المبتدىء أن يكون مستحلفاً، وأراد المجيب أن لا يكون عليه يمين وأن يكون قوله نعم على ميعاد من غير يمين فهو كما نوى ولا يمين على واحد منهما لأن المبتدىء والمجيب كل واحد نوى من كلامه ما يحتمله لفظه، وإن لم يكن لواحد منهما نية ففي قوله: الله، الحالف هو المجيب، وفي قوله: والله الحالف هو المبتدىء.:ج٤ص٦٥٩ المحيط البرهاني.

(مسئله) وفي «المنتقى» إذا قال: الله لتفعلن كذا ولا نية له أن يكون هذا حلفاً ولا استحلافاً فهو على الاستحلاف ولا شيء على واحد منهما إن لم ينو المجيب الحلف، وإن نوى القائل بذلك الحلف فهو حلف منه، وإن قال: والله لتفعلن كذا ولا نية له فهذا حلف من القابل وإن نوى استحلافاً فهو استحلاف، ولو قال: والله لتفعلن كذا وكذا غداً فقال الآخر: نعم ولا نية لواحد منهما فالحالف هو المجيب.:ج٤ص٦٥٩ المحيط البرهاني.

حلف أنه يشبعها من الجماع اليوم

(مسئله) – حلف أنه يشبعها من الجماع اليوم إن لم يفارقها حتى أنزلت فقد أشبعها.: اشباه والنظائر.

إن وطئتك عاريا فكذا ولابسا فكذا فما الخلاص ؟

(مسئله) – إن وطئتك عاريا فكذا ولابسا فكذا فما الخلاص ؟ فقل : يطأها ونصفه مكشوف والنصف مستور..:اشباه والنظائر.

إذا أراد أن يسبح فجرى على لسانه اليمين فهو كالعامد

(مسئله) قوله (والعامد في اليمين والناسي والمكره سواء) لقوله عليه السلام { ثلاث جدهن جد وهزلهن جد الطلاق والعتاق واليمين } وكذلك الخاطئ كما إذا أراد أن يسبح فجرى على لسانه اليمين فهو كالعامد..:جوهرة النيرة.

ولو حلف لا يكتب إلى فلان فأمر غيره فكتب

(مسئله) ولو حلف لا يكتب إلى فلان فأمر غيره فكتب فقد روى هشام عن محمد رحمه الله تعالى أنه قال : سألني هارون الرشيد عن هذا ، فقلت : إن كان سلطانا فأمر بالكتاب ، ولا يكاد هو يكتب فإنه يحنث ، كذا في البدائع.:هندية الباب السادس في اليمين على الكلام.

إذا حلف لا يكلم فلانا أبدا

(مسئله) إذا حلف لا يكلم فلانا أبدا ، أو لم يقل أبدا فهو على الأبد في أي وقت كلمه حنث وإن نوى شيئا دون شيء بأن نوى يوما ، أو يومين ، أو ثلاثة ، أو نوى بلدا ، أو منزلا وما أشبه ذلك لم يدن في القضاء ولا فيما بينه وبين الله تعالى كذا في الذخيرة.:هندية الباب السادس في اليمين على الكلام.

لو حلف ليقضين دينه غدا فقضاه اليوم أو حلف ليقتلن فلانا غدا فمات اليوم

(مسئله) (لو حلف ليقضين دينه غدا فقضاه اليوم أو حلف ليقتلن فلانا غدا فمات اليوم أو) حلف (ليأكلن هذا الرغيف غدا فأكله اليوم) لم يحنث زيلعي .:شامى مطلب ليقضين دينه فقضاه نبهرجة أو ستوقة.

مطلب : عرض عليه اليمين فقال : نعم

(مسئله) عرض عليه اليمين فقال: نعم كان حالفا في الصحيح كذا في الصيرفية وغيرها.

قال المصنف: هذا هو المشهور لكن في فوائد شيخنا عن التتارخانية أنه بنعم لا يصير حالفا هو الصحيح ، ثم فرع أن ما يقع من التعاليق في المحاكم أن الشاهد يقول للزوج تعليقا فيقول نعم لا يصح على الصحيح.:ج٣ص١٠٤ درمختار على حامش ردالمحتار.

مطلب عرض عليه اليمين فقال نعم كان حالفا (قوله كان حالفا) لأنه إذا قال والله لتفعلن كذا فقال

نعم كأنه يصير قال والله لأفعلن لأن ما في السؤال معاد في الجواب كما سيأتي آخر الأيمان (قوله لكن في فوائد شيخنا عن التتارخانية إلخ) ما عزاه إلى التتارخانية خلاف الموجود فيها ، فإنه ذكر فيها مسألة ثم قال : وهذه المسألة تشير إلى أن الرجل إذا عرض على غيره يمينا من الأيمان فيقول ذلك الغير نعم أنه يكفي ويصير حالفا بتلك اليمين التي عرضت عليه ، وهذا فصل اختلف فيه المتأخرون قال بعضهم لا يكفي وقال بعضهم يكفي ، وهذه المسألة دليل عليه وهو الصحيح ا هـ فعلم أن قوله في الفوائد: لا يصير حالفا صوابه يصير بدون لا كما نبه عليه السيد الحموي ، ويؤيده ما قدمناه عن الخانية قبيل قوله إن فعل كذا فهو كافر وفي آخر أيمان الفتح : ولو قال عليك عهد الله إن فعلت فقال نعم ، فالحالف المجيب ولا يمين على المبتدئ ولو نواه ا هـ أي لأن قوله عليك صريح في التزام العهد أي اليمين على المخاطب ، فلا يمكن أن يكون يمينا على المبتدئ ، بخلاف ما إذا قال والله ليفعلن وقال الآخر نعم فإنه إذا نوى المبتدئ التحليف والمجيب الحلف يصير كل منهما حالفا إلخ ما نقله ح عن البحر فراجعه.:ج٣ص١٠٤ شامي.

مطلب: قال لتفعلن كذا قال نعم قوله: (ما لم ينو الاستحلاف) فإن نوى الاستحلاف فلا شئ على واحد منهما.خانية وفتح: أي لان المخاطب لم يجبه بقوله نعم حتى يصير حالفا.

قال في الخانية: ولو قال: والله لتفعلن كذا فقال الآخر نعم، فهو على خمسة أوجه: أحدها: أن ينوي كل من المبتدئ والمجيب الحلف على نفسه فهما حالفان، أما الاول فظاهر، وأما الثاني فلان قوله نعم يتضمن إعادة ما قبله، فكأنه قال والله لافعلن كذا، فإذا لم يفعل حنثا جميعا.

الثاني: أن يريد المبتدئ الاستحلاف والمجيب اليمين على نفسه، فالحالف هو المجيب فقط.

الثالث: أن لا يريد المجيب اليمين بل الوعد فلا يكون أحدهما حالفا.

الرابع: أن لا يكون لاحدهما نية، فالحالف هو المبتدئ فقط الخامس: أن يريد المبتدئ الاستحلاف والمجيب الحلف، فالمجيب حالف لا غير اه ملخصا.

قلت: هذا الاخير هو عين الثاني، فتأمل.

قوله: (فالحالف هو المبتد) وكذا فيما لو قال أحلف أو أشهد بالله قال عليك أو لا فلا يمين على المجيب في الثلاثة، وإن نويا أن يكون الحالف هو المجيب.خانية.

قلت: ووجهه أنه أسند فعل القسم إلى نفسه فلا يمكن أن يكون فاعله غيره.

قوله: (ما لم ينو الاستفهام) أي بأن تكون همزة الاستفهام مقدرة فيصير المعنى هل أحلف أم لا، وهذا يصلح حيلة إذا أراد أن لا يحنث، فافهم.

قوله: (فالحالف المجيب) ولا يمين على المبتدئ وإن نوى اليمين.
خانية وفتح: أي لاسناده الحلف إلى المخاطب فلا يمكن أن يكون الحالف غيره.:ج٣ص١٥٢ شامي.

يمين لغو

:مسئله:سوال:که چاوويل چې لاوالله وبلٰی والله، معنٰی دغسي نده والله، يا همدغسي ده والله، دا الفاظ ديمين (دقسم) دي اوکه نه؟

:جواب: :**اول**:ډېرخلک په خبروکې دا وايي چې لاوالله وبلٰی والله معنٰی دغسي نده والله که مادزيدسره خبري کړي وي، اوګمان هم د ده دا وي چې دزيدسره ماخبري ندي کړي.

:**دوهم**:اويادا وايي چې همدغسي ده والله ما دزيدسره خبري کړي وي اوګمان هم دده داوي چې ده خبري ورسره کړي دي، اوخبره خلاف دواقع وي.

:**دريم**:اويادا سي ووايي والله دا راروان مرغه تېپوس ده، اوپه ذهن دده کې هم داګمان وي چې دا تېپوس ده، وروسته چې ښکاره شو دا کوتره وه.

:**څلورم**:اويايوڅوک ورته ووايي چې ته نن ورځ هلته تللي وې اوهغه ورته جواب ورکړي چې نه والله زه نه يم تللي، اودی په حقيقت کې هم هلته نه وي تللي.

:**پنځم**: نو دامذکور (قسمونه) يمين نده په نزد دامام شافعي رحمه الله ځکه چې ددې يمين حالف (قسم خورشخص) قصدنلري اوصرف سبقت لساني ترې وشو (مخکې والي د ژبې دده وکړو) دالله په نامه سره، اوماضي اومستقبل زمانه هم فرق پکښې نلري.

اوپه فقه حنفي کښې وايي که چېرې د (لاوالله وبلی والله) دسړي دماضي يادحال څخه دا خبر وه اوګمان دتصديق يې هم باندې کاوه نو دايمين نده، اويمين لغوخاص ترماضي يادحال دزماني سره اړه لري اوده.

اوکه درارواني (مستقبل) زماني څخه دده (حالف)مطلب ؤ اوصادق هم نه ؤ بيايمين ده اوکفاره ديمين باندې واجب ده که حانث شو، قصد ديمين داحالف درلود اويايې نه درلود.

:پوښتنه: په لغوه سره په مستقبل زمانه کې قسم کول، اويا چاته په جبرظلم او زورسره قسم چې ورکړل شي اويايې په هيره سره قسم يادکړو نوپدي کې به ولي کفاره ديمين واجب وي؟

:جواب:فعل حقيقي نه نستي کيږي په زبردستي سره مطلب دا چې: دفعل حقيقت موجودشوی دی، که په رضاوي اوکه په زبردستي سره وي چې حانث والي ده، مثلاً چې ګلاس مات کړي که په زوروي اوکه په رضاسره وي ګلاس خومات شو که نه! اوهم دا وجود دفعل شرط دي دحانث کيدو دپاره چې قسم يې کړي اوحانث والي موجوشو.

:پاملرنه: اويمين منعقد دا ده کوم چې کفاره پکښې لازميږي چې يونفرپه امر مستقبل (راروانه زمانه) کښې قسم واخلي چې داکاربه کوي اويابه يئ نه کوي؛ نوهرکله چې حانث شي کفاره پکښې لازميږي.

:مسئله: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي درې څيزونه دي چې قصدخويې هسې هم قصددی (واقع کيږي) اوټوکې يې هم قصددي(يعني که له ټوکو ورته وايي اوکه له قصده ورته وايي دا واقع کيږي) (۱)نکاح (۲) طلاق (۳) اعتاق.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت : أنزلت هذه الآية : (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم) في قول الرجل : لا والله وبلي والله.: رواه البخاري وفي شرح السنة لفظ المصابيح وقال: رفعه بعضهم عن عائشة رضي الله عنه.: مشكاة المصابيح كتاب الايمان.

أحدها: يمين لغو، وهو قول الرجل: "لا والله، وبلي والله"، لا يقصد به اليمين.والثانية: يمين المُكرَه. وهما لا ينعقدان.:ص۳۹۱ اللباب في الفقه الشافعي تأليف: أبو الحسن أحمد بن محمد بن أحمد الضبي.

وروت عائشة رضي الله عنها عن رسول الله صلي الله عليه وسلم أنه قال في تفسير اللغو: لا والله وبلي والله .

وتأويله عندنا فيما يكون خبرا عن الماضي ، فإن اللغو ما يكون خاليا عن الفائدة والخبر في الماضي خال عن فائدة اليمين لأن فائدتها المنع أو الحمل وذلك لا يتحقق في الماضي فكان لغوا ، أما في الخبر في المستقبل فعدم القصد لا يعدم فائدة اليمين ، وقد ورد الشرع بأن الهزل والجد في اليمين

سواء.: العناية شرح الهداية كتاب الأيمان.

وحكي محمد عن أبي حنيفة أن اللغو ما يجري بين الناس من قولهم: لا والله، وبلي والله. لما روي أبو داود عن عطاءٍ قال: قالت عائشة: إن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال: «هو كلام الرجل في بيته: ك:لا والله:وبلي والله».وتأويله عندنا فيما يكون خبراً عن الماضي، فإن اللغو ما يكون خالياً عن الفائدة. والخبرُ الماضي خالٍ عن فائدة اليمين التي هي الحظر أو الإيجاب، فكان لغواً.فأما الخبرُ في المستقبل فإن عَدِمَ القصد لا يَعْدَم فائدة اليمين. وقد ورد الشرع بأن الهزل والجِدّ في اليمين سواء.: شرح الوقاية.

وقال الشافعي يمين اللغو هي اليمين التي لا يقصدها الحالف وهو ما يجري علي ألسن الناس في كلماتهم من غير قصد اليمين من قولهم لا والله وبلي والله وسواء كان في الماضي أو في الحال أو في المستقبل أما عندنا فلا لغو في المستقبل بل اليمين علي أمر مستقبل يمين معقودة فيها الكفارة إذا حنث قصد اليمين أو لا وإنما اللغو في الماضي والحال فقط ، وما ذكر محمد علي أثر حكايته عن الإمام أن اللغو ما يجري بين الناس من قولهم لا والله وبلي والله فذلك محمول عندنا علي الماضي أو الحال ، وذلك عند الشافعي لغو ، فيرجع حاصل الخلاف بيننا وبين الشافعي في يمين لا يقصدها الحالف في المستقبل فعندنا ليست بلغو وعنده هي لغو انتهي.

وبهذا تبين لك أن اللغو أعم مما ذكره المصنف باعتبار أن اليمين التي لا يقصدها الحالف في الماضي أو الحال جعلها لغوا ، وعلي تفسيره لا يكون لغوا فعلي هذا لو لم يقيده بالماضي لكان أولي تدبر.: مجمع الأنهر.

اختلف العلماء في لغو اليمين، فذهب إلي قول عائشة: ابن عمر، وابن عباس في رواية وروي ذلك عن القاسم، وعطاء، وعكرمة، والحكم، وطاوس، والحسن، والنخعي.

وروي حماد بن زيد، عن أيوب، عن أبي قلابة قال: لا والله، وبلي والله لغة من لغات العرب لا يراد بها اليمين، وهي من صلة الكلام. وإليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه والشافعي، إلا أن أبا حنيفة قال: اللغو قول الرجل: لا والله، وبلي والله، فيما يظن أنه صادق فيه علي الماضي، وعند الشافعي سواء كانت في الماضي أو المستقبل.: شرح البخاري لابن بطال.

والحاصل أن الحنفية يقولون: لا لغو في المستقبل، بل اليمين علي أمر في المستقبل تعتبر يميناً منعقدة ، وتجب فيها الكفارة إذا حنث الحالف، سواء قصد اليمين أو لم يقصد، وإنما تختص يمين اللغو في الماضي أو الحال فقط، بحسب الظن من الحالف أن الأمر كما حلف، والحقيقة بخلاف ذلك

.:ج ١ص١٣٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

٢ – اليمين اللغو: اختلف العلماء في تحديد المراد منها، فقال الجمهور: هي أن يخبر عن الماضي أوعن الحال علي الظن أن المخبر به كما أخبر، وهو بخلافه، في النفي والإثبات. وبعبارة أخري: هي أن يحلف علي شيء يظنه كما حلف، فلم يكن كذلك. مثل قول الحالف: (والله ماكلمت زيداً) وفي ظنه أنه لم يكلمه، و: (والله لقد كلمت زيداً) وفي ظنه أنه كلمه، وهو بخلاف الواقع. أو يقول: (والله إن هذا الطائر لغراب) وفي ظنه أنه كذلك، ثم تبين في الواقع أن الطائر حمام مثلاً.

وقال الشافعي : لغو اليمين: ما لم تنعقد عليه النية. أو بعبارة أخري: يمين اللغو: هي التي يسبق اللسان إلي لفظها بلا قصد لمعناها، أو يريد اليمين علي شيء، فسبق لسانه إلي غيره، بدليل قوله تعالي: {لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم، ولكن يؤاخذكم بما عقَّدتم الأيمان} [المائدة:٥/٨٩] وروي عن ابن عمر وابن عباس وعائشة رضي الله عنهم أنهم قالوا: «هو قول الرجل: لا والله ، وبلي والله » ولأن ما سبق إليه اللسان من غير قصد لا يؤاخذ به، كما لو سبق لسانه إلي كلمة الكفر.

واتفق الفقهاء علي أن يمين اللغو لا كفارة فيها، لقوله تعالي: {لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم} [المائدة:٥/٨٩]، ولأنها يمين غير منعقدة، فلم تجب فيها كفارة، ولأنها لا يقصد بها المخالفة، فأشبه ذلك ما لو حنث ناسياً.

والشافعية يرون أن يمين اللغو تكون علي أمر في الماضي أو الحال أو المستقبل؛ لأن الأدلة التي ذكروها لم تفرق بين الماضي والمستقبل، فكان الحلف لغواً علي كل حال.

والحنفية يقولون: لا لغو في المستقبل، بل اليمين علي أمر في المستقبل تعتبر يميناً منعقدة، وتجب فيها الكفارة إذا حنث الحالف، سواء قصد اليمين أو لم يقصد، وإنما تختص يمين اللغو في الماضي أو الحال فقط بدليل قوله تعالي: {لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم} [المائدة:٥/٨٩]، واللغو في اللغة: اسم للشيء الذي لا حقيقة له، بل علي ظن من الحالف أن الأمر كما حلف عليه، والحقيقة بخلاف ذلك، وهكذا اليمين علي أمر في الماضي أو الحال، فهو مما لا حقيقة له إذ ليس فيه قصد اليمين: وهو المنع عن شيء أو الحث علي شيء، فكان لغواً. أما اليمين في المستقبل فهي يمين منعقدة، كما سيأتي بيانه في اليمين المعقودة.:ج٤ص١٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

قوله (والعامد في اليمين والناسي والمكره سواء) لقوله عليه السلام { ثلاث جدهن جد وهزلهن جد الطلاق والعتاق واليمين } وكذلك الخاطئ كما إذا أراد أن يسبح فجري علي لسانه اليمين فهو كالعامد قوله (ومن فعل المحلوف عليه عامدا أو ناسيا أو مكرها فهو سواء) لأن الفعل الحقيقي لا ينعدم

بالإكراه وهو الشرط وكذا إذا فعله وهو مغمي عليه أو مجنون لتحقق الشرط فإن قيل : الكفارة شرعت لأجل ستر الذنب ولا ذنب للمجنون فينبغي أن لا تجب الكفارة عليه إذا فعل المحلوف عليه حالة الجنون قلنا : الحكم وهو وجوب الكفارة دائر مع دليل الذنب وهو الحنث لا مع حقيقة الذنب كوجوب الاستبراء فإنه دائر مع دليل شغل الرحم وهو استحداث الملك لا مع حقيقة الشغل حتي أنه يجب وإن لم يوجد الشغل أصلا بأن اشتري جارية بكرا أو اشتراها من امرأة.:ج٦ص٣٩ الجوهرة النيرة.:ج٤ص٢٠٢ فوزالمبتدي بشرح مختصرالقدوري.

(واليمين اللغو أن يحلف علي أمر ماض وهو يظن أنه كما قال والأمر بخلافه فهذه اليمين نرجو أن لا يؤاخذ الله به صاحبها) ومن اللغو أن يقول : والله إنه لزيد وهو يظنه زيدا وإنما هو عمرو ، والأصل فيه قوله تعالي { لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم } الآية ، إلا أنه علقه بالرجاء للاختلاف في تفسيره.: العناية شرح الهداية كتاب الأيمان.

(والمنعقدة ما يحلف علي أمره في المستقبل) وكلامه ظاهر.: العناية شرح الهداية كتاب الأيمان

:واليمين اللغو : اختلفوا في تفسيرها أيضا ، فقال الحنفية: هي اليمين الكاذبة خطأ أو غلطا في الماضي أو في الحال ، وهي : أن يخبر إنسان عن الماضي أو عن الحال علي الظن أن المخبر به كما أخبر ، وهو بخلافه ، سواء أكان ذلك في النفي أم في الإثبات ، وسواء أكانت إقساما بالله تعالي أم تعليقا للكفر ، كقوله : والله ما كلمت زيدا ، وفي ظنه أنه لم يكلمه ، والواقع أنه كلمه .هكذا روي عن محمد ، وهو الذي اقتصر عليه أصحاب المتون من الحنفية. وروي محمد عن أبي حنيفة أن اللغو : ما يجري بين الناس من قولهم لا والله وبلي والله ، أي من غير قصد اليمين .

والتحقيق أنه يعتبر عند الحنفية نوعا آخر من اللغو ، فيكون اللغو عندهم نوعين وكلاهما في الماضي والحاضر دون المستقبل .:ج٧ص٢٨٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

حذف المقسم به: إذا لم يذكر الحالف المقسم به بل قال : أقسم ، أو أحلف ، أو أشهد ، أو أعزم لأفعلن كذا ، أو آليت لا أفعل كذا كان يمينا عند أبي حنيفة وصاحبيه.:ج٦ص٢٥٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:پاملرنه: الكفارة في اليمين اللغو على أمر في المستقبل :

– اختلف الفقهاء في وجوب الكفارة في اليمين اللغو على أمر في المستقبل – نفيا كان أو إثباتا – على قولين :

القول الأول : إنها لغو ، وإليه ذهب المالكية والشافعية والحنابلة ، وبه قال ربيعة ومكحول

والأوزاعي والليث .

ونقله ابن المنذر وغيره عن ابن عمر وابن عباس وغيرهما من الصحابة رضوان الله عليهم ، وعن القاسم وعطاء والشعبي وطاوس والحسن .

وقال الشافعية والحنابلة : إنه لا كفارة فيها .

واختلف المالكية في وجوب الكفارة فيها ، فقال ابن الحاجب : ولا كفارة في لغو اليمين ، وهي اليمين على ما يعتقده ثم تبين خلافه ، ماضيا أو مستقبلا .

قال في التوضيح : مثال الماضي : والله ما جاء زيد وهو يعتقد ذلك ، ومثال المستقبل : والله ما يأتي غدا وهو يعتقده .

وقال الدردير : اللغو والغموس لا كفارة فيهما إن تعلقا بماض ، وفيهما الكفارة إن تعلقا بالمستقبل .

واستدل القائلون بعدم الكفارة بقوله تعالى : { لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم } .

ووجه الاستدلال من الآية : أن الله تعالى قابل يمين اللغو باليمين المكسوبة بالقلب ، واليمين المكسوبة هي المقصودة ، فكانت اليمين غير المقصودة داخلة في قسم اللغوتحقيقا للمقابلة.

وبما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت : أنزلت هذه الآية : { لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم } في قول الرجل : لا والله وبلى والله.

ووجه الدلالة من الحديث : أن الله تعالى رفع المؤاخذة عن اللغو مطلقا ، فيلزم منه أنه لا إثم فيه ولا كفارة.

القول الثاني : إنها ليست لغوا وفيها الكفارة . وإليه ذهب الحنفية . وهو مروي عن زرارة بن أبي أوفى ، وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم في رواية ثانية عنه .

واستدلوا بقوله تعالى : { ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان } . وقوله تعالى : { واحفظوا أيمانكم }.

ووجه الدلالة من الآية : أن المراد بالأيمان المعقودة : هي اليمين في المستقبل ، لأن الحفظ عن الحنث وهتك حرمة اسم الله تعالى لا يتصور إلا في المستقبل ، واليمين في المستقبل يمين معقود سواء وجد القصد أم لا ، ووجوب الحفظ يقتضي المؤاخذة عند عدمه ، فوجبت الكفارة . كما استدلوا بما ورد أن المشركين لما أخذوا حذيفة بن اليمان وأباه رضي الله عنه واستحلفوهما أن لا ينصر محمدا صلى الله عليه وسلم وأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم : انصرفا ، نفي

لهم بعهدهم ونستعين بالله عليهم .

ووجه الدلالة : أن الرسول صلى الله عليه وسلم أمر حذيفة بالوفاء رغم أنه مكره غير قاصد فدل ذلك على أن عدم القصد لا يمنع انعقاد اليمين ممن هو من أهله .

وقالوا كذلك : اللغو ما يكون خاليا عن الفائدة ، والخبر الماضي خال عن فائدة اليمين فكان لغوا ، وأما الخبر في المستقبل فإن عدم القصد لا يعدم فائدة اليمين ، وقد ورد الشرع بأن الهزل والجد في اليمين سواء.:ج٣٥ص٤٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:مسئله: :اقول:

که چادچاڅخه ماتي(میده)روپۍ وغوښتي لکه یوڅوک ویو دوکاندارته ورشي او ورته ووایي چې د دا سلوروپیوماتي خوراکړه د دوکاندارسره ماتي روپۍ وي خو بیا هم دوکاندار ورته وایي چې والله که ماتي روپۍ لرم اوحال داوي چې د دوکاندار سره ماتي روپۍ موجودي وي خونه یې ورکوي، نوپدي دوکاندار شخص باندې پدي قسم (لوړه) سره دقسم په حانث کیدلوکې کفاره دیمین لازمیږي .:مصنف.

روي أبو داود عن عطاءٍ قال: قالت عائشة: إن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال: «هو كلام الرجل في بيته: ك:لا والله: وبلي والله». وتأويله عندنافيما يكون خبراً عن الماضي، فإن اللغو ما يكون خالياً عن الفائدة. والخبرُ الماضي خالٍ عن فائدة اليمين التي هي الحظر أو الإيجاب، فكان لغواً.

فأما الخبرُ في المستقبل فإن عَدِمَ القصد لا يَعْدَم فائدة اليمين. وقد ورد الشرع بأن الهزل والجِدّ في اليمين سواء.: شرح الوقاية.

:پاملرنه: وفى المضمرات انه (اي: قول الرجل لا والله وبلى والله) غموس عندنا(وليس مثالا للغو) وانمامثال اللغو في الماضي والحال أن يقول والله مادخلت الدار وانه زيد ظانا انه كذالك وقد كان بخلافه.:ج١ص٦٥٥ جامع الرموز.

په خطرناکه حالتونوکې خلک پراته دي

:مسئله: په یمین لغوکې خواختلاف ده خو دا اختلاف په هغه صورت کې ده که یوسړی په لفظ د(الله) سره په ماضي زمانه قسم یادکړي.

اماکه چیرې یوشخص په ماضي خبره الفاظ دطلاق یا داعتاق یادکړل نوکه د دا

شخص هغه شوي خبره خلاف الواقع وه(حالف حانث شو) نوبيا طلاق او اعتاق واقع شو د ده په قسم سره.

:پاملرنه: كه يوسړي شراب يا بل څه دنشي څيز وخوړل اومست شو اوپه مستۍ كښې ښځې ته طلاق وركړي دا طلاق هم واقع شو.

دامام ابي حنيفة رحمه الله په قول چې څوک په نشيي څيز سره مست شي، او د مست څخه هغه څوک مراد ده چې عقل د دې سكران دومره مغلوب اومختل شي چې ځمكه اوآسمان نر او ښځه نه سره پيژني يعني چې د ده علم او شعور بالكلية ختم وي.

اوصاحبين او نور آئمة وايي: چې د مست څخه هغه څوک مراد ده چې د ده په خبرو كي اختلال او اختلات (بيهوده هذيان) پري غالب شي.

واليمين اللغو لا شيء فيها عند الفقهاء جميعا مع اختلافهم في المراد باللغو. وهذا في اليمين بالله خلافا لليمين بالطلاق والعتاق فإنه لا لغو فيها فيقع يمينه.

أما لو قصد اللفظ دون المعني كالهازل واللاعب كمن خاطب زوجته بطلاق هازلا أو لاعبا فإن طلاقه يقع ، وكذلك ينعقد يمينه ونكاحه ورجعته وعتقه ، لقول النبي صلي الله عليه وسلم : ثلاث جدهن جد وهزلهن جد : النكاح والطلاق والرجعة . وفي رواية أخري : النكاح والطلاق والعتاق.:ج۲۸ص ۱۵۸الموسو عة الفقهية الكويتية.

أما السكران: فإن كان سكره بسبب محظور بأن شرب الخمر أو النبيذ طوعا حتي سكر وزال عقله فطلاقه واقع عند عامة علماء الحنفية.:ج۲۸ص۱۵۸الموسوعة الفقهية الكويتية.

واختلف في حد السكران فقيل : من لا يعرف الأرض من السماء و الرجل من المرأة و به قال الإمام الأعظم رحمه الله و قيل من في كلامه اختلاط و هذيان و هو قولهما و به أخذ كثير من المشايخ و المعتبر في القدح المسكر في حق الحرمة: ما قالاه احتياطا في المحرمات و الخلاف في الحد و الفتوي علي قولهما في انتقاض الطهارة به وفي يمينيه ألا يسكر كما بيناه في شرح الكنز.:ص۳۱۱ الْأَشْبَاهُ وَالنَّظَائِرُ.

علماء كرام څه ښه فرمائي

:پاملرنه: بعضي علماءكرام فرمائي چې زيات قسمونه اخستل دا ننبه د دې ده چې د دې سړي كم (لږ) ايمان ده(سم ښه مسلمان نده).

قال بعض العلماء: كثرة الأيمان من قلة الإيمان.:ص٢٠ تسهيل النظر وتعجيل الظفر في أخلاق الملك المؤلف / أبو الحسن علي بن محمد الماوردي.

كه كوم شخص ته په زوره سره قسم وركول شي

:مسئله: كه يو سړى قصداً قسم كونكى وي.
او بل شخص ته په زوره سره قسم وركول شو او مجبور شو چې دا فلانى كار به نه كوي او بيا هم دا قسم كونكى حالف وخلكوته ځان حانث كړي چې هغه كار وكړي نو دا دواړه نفره په حكم كې سره برابر دي چې د قسم كفاره په دواړو واجب ده.

:مسئله: كه چا په هيره ياپه تېركوسره قسم په خبروكې په يوكار واخست او وروسته ورته يادشوچې ده تلفظ د قسم كولو په هيره سره كړى ده، نوكه دا شخص حانث شو په قسم كې نو كفاره د يمين باندې واجب ده، ځكه رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې درې څيزونه دي چې قصد خوېې هسې هم قصد دى (يعني واقع كيږي) او ټوكې يې هم قصد دي (يعني واقع كيږي) (١)نكاح (٢) طلاق (٣) اعتاق.

(والقاصد في اليمين والمكره والناسي) وهو أن يذهل عن التلفظ باليمين ثم يتذكر أنه تلفظ باليمين ناسيا .وفي بعض النسخ ذكر الخاطئ مكان الناسي ، وهو أن يريد أن يسبح مثلا فيجري علي لسانه اليمين (سواء) حتي تجب الكفارة لقوله صلي الله عليه وسلم " { ثلاث جدهن جد وهزلهن جد : النكاح ، والطلاق ، واليمين } ") فإن قلت : اليمين عقد يقوي بها عزم الحالف علي الفعل أو الترك فهو من الأفعال الاختيارية فكيف يكون الناسي فيه كالقاصد ؟ قلت : ذلك هو القياس وقد ترك بالنص .لا يقال : النص معارض بقوله عليه الصلاة والسلام " { رفع عن أمتي الخطأ والنسيان } " الحديث لأنه مجمل ونص اليمين مفسر .وقوله (والشافعي يخالفنا في ذلك) يعني في وجوب الكفارة علي المكره والناسي (وسنبين في الإكراه إن شاء الله تعالي) . (ومن فعل المحلوف عليه مكرها أو ناسيا فهو سواء) ؛ لأن الفعل الحقيقي لا ينعدم بالإكراه وهو الشرط ، وكذا إذا فعله وهو مغمي عليه أو مجنون لتحقق الشرط حقيقة ، ولو كانت الحكمة رفع الذنب فالحكم يدار علي دليله وهو الحنث لا علي حقيقة الذنب ، والله تعالي أعلم بالصواب.: العناية شرح الهداية كتاب الأيمان.

حكم الناسي والمكره: الكفارة تجب في اليمين المنعقدة عند الحنفية والمالكية، سواء أكان الحانث عامداً أم ساهياً أم مخطئاً أم نائماً أم مغمي عليه أم مجنوناً أم مكرهاً لأن الآية القرآنية وهي: {ولكن

يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان} [المائدة:٥/٨٩] لم تفرق بين عامد وناس وغيره، ولقوله عليه الصلاة والسلام: «ثلاثة جدهن جد وهزلهن جد: النكاح والطلاق واليمين» ، فمن حلف بعتق أو طلاق ألا يفعل شيئاً، ففعله ناسياً حنث؛ لأن هذا يتعلق به حق آدمي، فتعلق الحكم به مع النسيان كالإتلاف.

وقال الشافعية والحنابلة : لا كفارة ولا حنث علي غير المكلف كالصبي والمجنون والنائم، لقوله صلّي الله عليه وسلم : «رفع القلم عن ثلاثة: عن الصبي حتي يبلغ، وعن النائم حتي يستيقظ، وعن المجنون حتي يفيق» ولا كفارة أيضاً علي المغمي عليه والسكران غير المتعدي بسكره، والساهي، إذ إنهم في معني المذكورين في الحديث، فلا تنعقد اليمين منهم، كذلك لاتنعقد من المكرَه لقوله صلّي الله عليه وسلم : « ليس علي مقهور يمنين» ولقوله عليه السلام: « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان ومااستكرهوا عليه».: ج٣ص٣٨٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

په قسم کې مکلف والی دا شرط ده

(مسئله) په قسم کې تکليف دا شرط ده: چې قسم خوړونکی شخص به عاقل بالغ وي: لهذا دهلک، اوډليوني، قسم معتبرندی.

اورکن دقسم دا ده چې حالف به داسي لفظ يادکړی وي چې قسم باندي صحت لري.

المبحث الثالث ـ شروط صحة اليمين: اشترط الحنفية شروطاً لصحة اليمين بالله تعالى، سواء بالنسبة للحالف والمحلوف عليه وركن اليمين.

١ً – **شروط الحالف:** يشترط في الحالف شرطان:

أولهما – أن يكون الحالف عاقلاً بالغاً قاصداً إلى اليمين: فلا يصح يمين الصبي والمجنون والنائم.

ثانيهما – أن يكون مسلماً: فلا يصح يمين الكافر؛ لأن كفارة اليمين عبادة، والكافر ليس من أهلها.

والدليل على أن الكفارة عبادة: أنها لاتتأدى بدون النية، وكذا لا تسقط بادا الغير عن الحانث، وهذان حكمان مختصان بالعبادات، إذ غير العبادة لاتشترط فيه النية، ويسقط بادا الغير مثل الديون ورد المغصوب ونحوها، والكافر ليس من أهل العبادات، فلاتجب بيمينه الكفارة.:ج٤ص٤٤ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(وأما شرائطها في اليمين بالله تعالى) ففي الحلف أن يكون عاقلا بالغا ، فلا يصح يمين المجنون ، والصبي ، وإن كان عاقلا ، ومنها أن يكون مسلما فلا يصح يمين الكافر حتى لو حلف الكافر على يمين ثم أسلم فحنث لا كفارة عليه عندنا كذا في البدائع.:٢ص٥١ هندية.

حكم الناسي والمكره: الكفارة تجب في اليمين المنعقدة عند الحنفية والمالكية، سواء أكان الحانث عامداً أم ساهياً أم مخطئاً أم نائماً أم مغمى عليه أم مجنوناً أم مكرهاً لأن الآية القرآنية وهي: {ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان} [المائدة:٥/٨٩] لم تفرق بين عامد وناس وغيره، ولقوله عليه الصلاة والسلام: «ثلاثة جدهن جد وهزلهن جد: النكاح والطلاق واليمين»، فمن حلف بعتق أو طلاق ألا يفعل شيئاً، ففعله ناسياً حنث؛ لأن هذا يتعلق به حق آدمي، فتعلق الحكم به مع النسيان كالإتلاف.

وقال الشافعية والحنابلة : لا كفارة ولا حنث على غير المكلف كالصبي والمجنون والنائم، لقوله صلّى الله عليه وسلم : «رفع القلم عن ثلاثة: عن الصبي حتى يبلغ، وعن النائم حتى يستيقظ، وعن المجنون حتى يفيق» ولا كفارة أيضاً على المغمى عليه والسكران غير المتعدي بسكره، والساهي، إذ إنهم في معنى المذكورين في الحديث، فلا تنعقد اليمين منهم، كذلك لاتنعقد من المكرَه لقوله صلّى الله عليه وسلم : « ليس على مقهور يمنين» ولقوله عليه السلام: « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وماastكرهوا عليه» .:ج٤ص١٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وشرطها: كونُ الحالف مكلفاً. ورُكنها: اللفظ الذي ينعقد به اليمين.: شرح الوقاية كتاب الأيْمَان.

قوله: (شرطها الاسلام والتكليف) قال في النهر: وشرطها كون الحالف مكلفا مسلما، وفسر في الحواشي السعدية التكليف بالاسلام والعقل والبلوغ، وعزاه إلى البدائع وما قلناه أولى اه.

وجه الاولوية أن الكافر على الصحيح مكلف بالفروع والاصول كما حقق في الاصول فلا يخرج بالتكليف.

واعلم أن اشتراط الاسلام إنما يناسب اليمين بالله تعالى واليمين بالقرب نحو إن فعلت كذا فعلي صلاة وأما اليمين بغير القرب نحو إن فعلت كذا فأنت طالق فلا يشترط له الاسلام كما لا يخفي ح.

مطلب في يمين الكافر والحاصل أنه شرط لليمين الموجبة لعبادة من كفارة أو نحو صلاة وصوم في يمين التعليق ، وسيذكر المصنف أنه لا كفارة بيمين كافر وإن حنث مسلما وأن الكفر يبطلها ، فلو حلف مسلما ثم ارتد ثم أسلم ثم حنث فلا كفارة ا هـ وحينئذ فالإسلام شرط انعقادها وشرط بقائها .:ج٣ص٥٠ شامی.

شروط وجوب كفارة اليمين: اتفق الفقهاء على أن البلوغ والعقل والانعقاد شروط لوجوب الكفارة باليمين فلا كفارة على صبي أو مجنون حنث في يمينه ، لأن القلم – أي التكليف – مرفوع عنهما لقوله صلى الله عليه وسلم : رفع القلم عن ثلاثة : عن النائم حتى يستيقظ ، وعن المبتلى حتى يبرأ ، وعن الصبي حتى يكبر .

كما لا كفارة على من لغا في يمينه لقوله تعالى : { لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان } والمراد بالعقد القصد .

واختلفوا بعد ذلك في الإسلام ، والاختيار ، والعمد ، هل تعتبر شروطا لوجوب الكفارة أم لا. :ج٣٥ص٩٨ الموسوعة الفقهية الكويتية. .:ج٧ص٢٦٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

شرائط القسم يشترط في انعقاد القسم وبقائه شرائط ، وهي ثلاثة أنواع : (أولا) الشرائط التي ترجع إلى الحالف يشترط في انعقاد اليمين وبقائها شرائط في الحالف: (الأولى) البلوغ . (والثانية) العقل . وهاتان شريطتان في أصل الانعقاد ، فلا تنعقد يمين الصبي – ولو مميزا – ولا المجنون والمعتوه والسكران – غير المتعدي بسكره – والنائم والمغمى عليه ؛ لأنها تصرف إيجاب ، وهؤلاء ليسوا من أهل الإيجاب .

ولا خلاف في هاتين الشريطتين إجمالا . وإنما الخلاف في السكران المتعدي بسكره والصبي إذا حنث بعد بلوغه . أما السكران المتعدي ، فالجمهور يرون صحة يمينه إن كانت صريحة تغليظا عليه . وأبو ثور والمزني وزفر والطحاوي والكرخي ومحمد بن سلمة وغيرهم يرون عدم انعقاد يمينه كالسكران غير المتعدي ، وتفصيل ذلك في (الحجر) .

وأما الصبي فالجمهور يرون أن يمينه لا تنعقد ، وأنه لو حنث – ولو بعد البلوغ – لم تلزمه كفارة ، وعن طاوس أن يمينه معلقة ، فإن حنث بعد بلوغه لزمته الكفارة .

وحجة الجمهور قوله صلى الله عليه وسلم : رفع القلم عن ثلاثة : عن النائم حتى يستيقظ ، وعن المجنون حتى يفيق ، وعن الصبي حتى يبلغ.:ج٧ص٢٦٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

المطلب الرابع ـ شروط اليمين : اشترط الفقهاء بالاتفاق ستة شروط في اليمين القضائية، واختلفوا في شرطين. أما المتفق عليها فهي ما يأتي: – أن يكون الحالف مكلفاً (بالغاً عاقلاً) مختاراً: فلا يحلف الصبي والمجنون، ولا تعتبر يمين النائم والمستكره.:ج٨ص٢٠٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(مسئله) ولا يصح يمين النائم كذا في الاختيار شرح المختار.:٢ص٥٢ هندية.

ولا تعتبر يمين النائم والمستكره.:ج٨ص٢٠٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

حكم الناسي والمكره: الكفارة تجب في اليمين المنعقدة عند الحنفية والمالكية، سواء أكان الحانث عامداً أم ساهياً أم مخطئاً أم نائماً أم مغمى عليه أم مجنوناً أم مكرهاً لأن الآية القرآنية وهي: {ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان} [المائدة:٥/٨٩] لم تفرق بين عامد وناس وغيره، ولقوله عليه الصلاة والسلام: «ثلاثة جدهن جد وهزلهن جد: النكاح والطلاق واليمين»، فمن حلف بعتق أو طلاق ألا يفعل

شيئاً، ففعله ناسياً حنث؛ لأن هذا يتعلق به حق آدمي، فتعلق الحكم به مع النسيان كالإتلاف.

وقال الشافعية والحنابلة : لا كفارة ولا حنث على غير المكلف كالصبي والمجنون والنائم، لقوله صلّى الله عليه وسلم : «رفع القلم عن ثلاثة: عن الصبي حتى يبلغ، وعن النائم حتى يستيقظ، وعن المجنون حتى يفيق» ولا كفارة أيضاً على المغمى عليه والسكران غير المتعدي بسكره، والساهي، إذ إنهم في معنى المذكورين في الحديث، فلا تنعقد اليمين منهم، كذلك لاتنعقد من المكرَه لقوله صلّى الله عليه وسلم : « ليس على مقهور يمنين» ولقوله عليه السلام: « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وماااستكرهوا عليه» .:ج۴ص١٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

شرط په يمين منعقدكې دانده

(مسئله) په يمين منعقدقسم كې (چې چاقسم اخستلي وي بيا) دا شرط نده چې قسم خوړونكى شخص به عاقل وي (دعقل په دوران كې به داكاركوي، نوكفاره به پري واجب كيږي داسي نده)، دكفارې دلزوم لپاره شرط دهغه كارترسره كول دي، نو دناسي(په هيره چې ځان حانث كې، اوياپه خطأسره چې ځان حانث كړي)، اوياپه چاچې په زور سره دا كار په وكولى شي اويا په زور سره قسم په واخستلى شي، او يا دليونتوب، اودبيهوشي، اودبيده والي په حالت كې ځان حانث كړي(هغه كار وكړي)، نو ددي انسان حانث والى هم معتبردى، ځكه چې وجود دشرط (حانث) كيدلو راغلو (موجود شو)، «دفعل حقيقت موجودشوى دى كه په رضاوي اوكه په زبردستي سره وي چې هغه حانث والي ده، مثلاًچې ګلاس مات كړي كه په زوروي اوكه په رضاسره وي ګلاس خومات شو كه نه! اوهم دا وجود دفعل شرط دي دحانث كيدو دپاره چې قسم يې كړي اوحانث والي موجوشو» نوكفاره به پرې لازميږي كه زړه يې ښه وي اوكه بد، په حانث والي كې عمد خطاء وغيره سره برابردي. الآية القرآنية وهي: {ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان} [المائدة:٥/٨٩]

حكم الناسي والمكره: الكفارة تجب في اليمين المنعقدة عند الحنفية والمالكية، سواء أكان الحانث عامداً أم ساهياً أم مخطئاً أم نائماً أم مغمى عليه أم مجنوناً أم مكرهاً لأن الآية القرآنية وهي: {ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان} [المائدة:٥/٨٩] لم تفرق بين عامد وناس وغيره، ولقوله عليه الصلاة والسلام: «ثلاثة جدهن جد وهزلهن جد: النكاح والطلاق واليمين»، فمن حلف بعتق أو طلاق ألا يفعل

شيئاً، ففعله ناسياً حنث؛ لأن هذا يتعلق به حق آدمي، فتعلق الحكم به مع النسيان كالإتلاف.

وقال الشافعية والحنابلة: لا كفارة ولا حنث على غير المكلف كالصبي والمجنون والنائم، لقوله صلّى الله عليه وسلم : «رفع القلم عن ثلاثة: عن الصبي حتى يبلغ، وعن النائم حتى يستيقظ، وعن المجنون حتى يفيق» ولا كفارة أيضاً على المغمى عليه والسكران غير المتعدي بسكره، والساهي، إذ إنهم في معنى المذكورين في الحديث، فلا تنعقد اليمين منهم، كذلك لاتنعقد من المكرَه لقوله صلّى الله عليه وسلم: « ليس على مقهور يمنين» ولقوله عليه السلام: « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه».:ج٤ص١٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(پوښتنه) په ليوني شخص بايد كفاره ديمين واجب نشي ځكه كفاره خو دپورته كيدلو دګناه دپاره وي اوليونى خوګناه نلري؟

جواب: وجوب دكفارې تعلق ترحانث كيدلو پوري لري، اوحانث كيدل دفعل حسي خوموجود شو.

(پوښتنه) ليونى به كفاره ديمين څنګه ادا كوي؟

جواب: كه په ليوني اويا په بيهوشه انسان باندې كفاره ديمين واجب شوه نو ولي (قريب) د دوي دي دا كفاره ديمين تري اداكړي، اوياكله چې دوي پخپله په سدكې راغلل بيادي كفاره دخپل حانث والي څخه اداكړي.

قوله (ومن فعل المحلوف عليه عامدا أو ناسيا أو مكرها فهو سواء) لأن الفعل الحقيقي لا ينعدم بالإكراه وهو الشرط وكذا إذا فعله وهو مغمي عليه أو مجنون لتحقق الشرط فإن قيل: الكفارة شرعت لأجل ستر الذنب ولا ذنب للمجنون فينبغي أن لا تجب الكفارة عليه إذا فعل المحلوف عليه حالة الجنون قلنا: الحكم وهو وجوب الكفارة دائر مع دليل الذنب وهو الحنث لا مع حقيقة الذنب كوجوب الاستبراء فإنه دائر مع دليل شغل الرحم وهو استحداث الملك لا مع حقيقة الشغل حتي أنه يجب وإن لم يوجد الشغل أصلا بأن اشتري جارية بكرا أو اشتراها من امرأة.:ج٦ص٤٠ الجوهرة النيرة.:ص٢٠٢ مختصرالقدرى.

الخطأ في الحنث:– قال الحنفية: تجب الكفارة في اليمين المنعقدة سواء مع الإكراه أو النسيان في اليمين أو الحنث ؛ لأن الفعل الحقيقي لا يعدمه الإكراه والنسيان ، وكذا الإغماء والجنون فتجب الكفارة ، كما لو فعله ذاكرا ليمينه مختارا.:ج١٩ص١٦٨ الموسوعة الفقهية الكويتية. درر الحكام شرح

غرر الأحكام ٢ / ٤٠ ، وفتح القدير ٥ / ٦٥.

حكم الناسي والمكره: الكفارة تجب في اليمين المنعقدة عند الحنفية والمالكية، سواء أكان الحانث عامداً أم ساهياً أم مخطئاً أم نائماً أم مغمى عليه أم مجنوناً أم مكرهاً لأن الآية القرآنية وهي: {ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان} [المائدة:٥/٨٩] لم تفرق بين عامد وناس وغيره، ولقوله عليه الصلاة والسلام: «ثلاثة جدهن جد وهزلهن جد: النكاح والطلاق واليمين»، فمن حلف بعتق أو طلاق ألا يفعل شيئاً، ففعله ناسياً حنث؛ لأن هذا يتعلق به حق آدمي، فتعلق الحكم به مع النسيان كالإتلاف.

وقال الشافعية والحنابلة: لا كفارة ولا حنث على غير المكلف كالصبي والمجنون والنائم، لقوله صلّى الله عليه وسلم : «رفع القلم عن ثلاثة: عن الصبي حتى يبلغ، وعن النائم حتى يستيقظ، وعن المجنون حتى يفيق» ولا كفارة أيضاً على المغمى عليه والسكران غير المتعدي بسكره، والساهي، إذ إنهم في معنى المذكورين في الحديث، فلا تنعقد اليمين منهم، كذلك لاتنعقد من المكرَه لقوله صلّى الله عليه وسلم: « ليس على مقهور يمنين» ولقوله عليه السلام: « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وماستكرهوا عليه».:ج٤ص١٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(وكذا إذا فعل المحلوف عليه وهو مغمي عليه أو مجنون) تلزمه الكفارة فيخرجها عنه وليه أو هو إذا أفاق لما ذكرنا من تحقق الشرط : أي السبب حقيقة.: فتح القدير كتاب الأيمان.

(ومن فعل المحلوف عليه مكرها أو ناسيا فهو سواء) ؛ لأن الفعل الحقيقي لا ينعدم بالإكراه وهو الشرط ، وكذا إذا فعله وهو مغمي عليه أو مجنون لتحقق الشرط حقيقة ، ولو كانت الحكمة رفع الذنب فالحكم يدار على دليله وهو الحنث لا على حقيقة الذنب ، والله تعالى أعلم بالصواب .

الشرح: (ومن فعل المحلوف عليه ناسيا أو مكرها فهو سواء) أي فهو ومن فعله مختارا سواء .

تركه لدلالة فحوى الكلام عليه لأن شرط الحنث وجود الفعل حقيقة وقد وجد لأنه لا ينعدم بالإكراه ، (وكذا إذا فعله وهو مغمى عليه أو مجنون لتحقق الشرط حقيقة) وهو وجود الفعل الحسي .

وقوله (ولو كانت الحكمة رفع الذنب) جواب عما يقال الحكمة في إيجاب الكفارة رفع الذنب ، والمغمى عليه والمجنون لا ذنب لهما لعدم فهم الخطاب فكيف تجب عليهما الكفارة .

وتقريره: الحكم وهو وجوب الكفارة دائر مع دليل الذنب وهو الحنث لا مع حقيقة الذنب ، كوجوب الاستبراء دائر مع دليل شغل الرحم وهو استحداث الملك لا مع حقيقة الشغل حتى أنه يجب وإن لم يوجد الشغل أصلا بأن اشترى جارية بكرا أو اشتراها من امرأة .

ولقائل أن يقول : إقامة الدليل مقام المدلول لدوران الحكم عليه إنما يكون إذا كان المدلول أمرا

خفيا في الأصل فيدور عليه وإن لم يتصور المدلول في بعض الصور كما ذكرت من شغل الرحم ، والمدلول في هذه الصورة وهو الذنب عند الحنث محقق ظاهر فلا يصح إقامة الدليل مقام المدلول .: العناية شرح الهداية كتاب الايمان.

(ومن فعل المحلوف عليه قاصداً أو مكرهاً) على فعله (أو ناسياً) لحلفه (سواء) في الحكم أيضاً؛ لأن الفعل حقيقي لا يعدمه الإكراه والنسيان، وكذا الإغماء والجنون، فتجب الكفارة بالحنث كيف ما كان؛ لوجود الشرط حقيقة، وإن لم يتحقق الذنب؛ لأن الحكم يدار على دليله – وهو الحنث – لا على حقيقة الذنب كما في الهداية.: اللباب في شرح الكتاب.

(وكذا إذا فعل المحلوف عليه وهو مغمى عليه أو مجنون) تلزمه الكفارة فيخرجها عنه وليه أو هو إذا أفاق لما ذكرنا من تحقق الشرط : أي السبب حقيقة .

وقوله: ولو كانت الحكمة في إيجاب الكفارة رفع الذنب جواب عن سؤال مقدر هو أن وجوب الكفارة لرفع الذنب الحاصل بالحنث ، ولا ذنب على الحانث إذا كان مغميا عليه أو مجنونا .

فأجاب بأن الحكمة لا يجب حصولها مع شرع الحكم دائما بل تناط بمظنتها وهو كون شرع الحكم مع الوصف يحصل مصلحة أو يدفع ضررا ، كما في الاستبراء شرع وجوبه مع الملك المؤكد بالقبض يحصل معه دفع مفسدة اشتباه النسب فأدير على نفس الشراء مع القبض ، سواء كان ذلك الوهم حاصلا أو لا كما في شراء الأمة الصغيرة التي لم تبلغ حد البلوغ .

وأما قولهم كما في شراء الأمة البكر ومن المرأة فليس بصحيح ؛ لأن التوهم حاصل لجواز حبل البكر ومملوكة المرأة على أن كونها لرفع الذنب دائما ممنوع بل لتوفير تعظيم الاسم أن ينعقد على أمر ثم يحلف عنه مجانا للعلم بذلك في موضع يجب فيه الحنث أو يندب ، والله أعلم .: فتح القدير كتاب الايمان.

ومن فعل المحلوف عليه عامدا، أو ناسيا، أو مكرها فهو سواء، وكذا من فعله، وهو مغمى عليه، أو مجنون كذا في السراج الوهاج.:٢ص٥٢ هندية.

كه ووايي چې حلال رابانديې حرام دي كه مې داكار وكړو

:مسئله: كه كوم نفر وويل چې حلال په ماحرام دي، اويايومشخص ځيزحلال مخاطب كړي اوبياووايي چې دا حلال په ماحرام ده كه مې هغه فلانى كار وكړو، وروسته دا نفرځان حانث كړي اوهغه كار ترسره كړي، نو دا نفر احتيار مند ده كه هغه حلال په ځان سره حرام كړی شی چې ياپريږدي، اويابه دقسم كفاره وركوي.

الحلف بتحريم شيء من ماله: قال الحنابلة والحنفية إن قال: (الحل علي حرام)، أو قال: (هذا حرام علي إن فعلت)، ثم فعل ، فهو مخير إن شاء ترك ماحرمه علي نفسه، وإن شاء كفَّر. وقال المالكية والشافعية: ليس بيمين ولا شيء عليه؛ لأنه قصد تغيير المشروع، فلغا ما قصده. والراجح الرأي الأول لقوله تعالي: {يا أيها النبي لِم تحرمُ ما أحل الله لك} إلي قوله {قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم} [التحريم: ١/٦٦] .:ج٤ص٣٥ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

كه ووايي چې والله كه بيا دا مسجد ته ورشم

:مسئله: كه چېرې يو نفر وويل والله كه زه دامسجدته ورداخل شم، نوكه يوخت دامسجدشهيدكړل شو او بيا دا مسجد خرابه ځمكه صحرا وګرځيده، پدي حالت كې هم كه قسم خوړونكى شخص كوم حد دمسجد چې وه وديته ورداخل شي نو دا نفر حانث شو.

حانث ځكه شوچې دا ځمكه مسجدده كه څه هم مسجد جوړ نده، اوكه مذكور حالف نفر دمسجد وچت ته ورداخل شو نوهم حانث شو.

الحلف علي عدم دخول مسجد: لو قال شخص: (لا أدخل هذا المسجد) فهدم فصار صحراء ثم دخله، فإنه يحنث لأنه مسجد، وإن لم يكن مبنياً. وإذا دخل سطح المسجد يحنث، لأنه مسجد. :ج٤ص٥٤ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

كه يو نفر وويل چې ستاپه سرمې دي قسم وي

:مسئله: كه يونفر وويل چې ستاپه سرمې دي قسم وي، اويا دپاچاپه سرمې دي قسم وي، نوكه دا حالف سړي دا عقيده درلوده چې پدي شيانوكې نيكي واجب ده نو دا حالف سړى كافركيږي.

وأما الحلف بجان سرتو ومثله الحلف بحياة رأسك ورأس السلطان فذلك إن اعتقد أن البر واجب فيه يكفر .

وفي تتمة الفتاوي قال علي الرازي: أخاف علي من قال بحياتي وحياتك أنه يكفر، ولولا أن العامة يقولونه ولا يعلمون لقلت إنه شرك.: فتح القدير باب مايكون يميناً.

دخداى په لفظ سره قسم منعقدكيږي كه نه

:مسئله: سوال: دخداى په لفظ سره كه څاقسم يادكړو دا قسم منعقدكيږي كه نه؟

:جواب: که په فارسي سره ووايي چې (سوګندمي خورم بخدای) اوياداسي ووايي چې قسم مې دي وي په خدای جل جلاله سره نو دخدای په لفظ سره قسم منعقدکيږي، قسم ځکه منعقد کيږي چې قسم خوړونکی په راوانه زمانه کې قسم اخلي .

(قوله : ولو قال بالفارسية سوګندمي خورم بخدای يكون يمينا) ؛ لأنه للحال ؛ لأن معناه أحلف الآن بالله ، ولو قال سوكند خورم قيل لا يكون يمينا ؛ لأنه مستقبل ، ولو قال سوكند خورم بطلاق زنم: يعني أحلف بطلاق زوجتي لا يكون يمينا لعدم التعارف في الطلاق كذلك.: فتح القدير باب مايكون يميناً.

که ووايي که چېرې ما دا فلانی کار وکړو نو زه به سود خوريم

:مسئله: سوال: که ووايي که چېرې ما فلانی کاروکړو نو زه به سود خوريم دا قسم ده که نه؟

:جواب: دامسئله دوه صورته لري:

:اول: که ووايي که چېرې ما فلانی کار وکړو نو پرمابه دالله تعالٰی جل جلاله غضب وي يابه پرما دالله جل جلاله قهر وي، يابه پرما دالله جل جلاله لعنت وي.

اويايه رحمت دالله جل جلاله لوره وکړي، نوپدې صورت کښې دا سړی قسم خوړونکی نه ګرځي، ځکه دا پرځان باندي ښراء، يادعا ده.

:دوهم: که ووايي که چېرې ما دا فلانی کار وکړو نو زه به شرابي زناکاره ياډاکوغل ياسود خوريم نو پدې صورتونوکښې دا سړی قسم خوړونکی نه ګرځي، ځکه چې ددې شيانو حرمت دمنسوخ کيدلو راغلي ده، او بل دالله تبارک وتعالٰی جل جلاله دنامه په شان سره حرمت نلري، اوعرف هم د دې په قسمونو سره ندی راغلي.

(ولو قال إن فعلت كذا فعلي غضب الله أو سخط الله فليس بحلف) لأنه دعاء علي نفسه ، ولا يتعلق ذلك بالشرط ؛ ولأنه غير متعارف (وكذا إذا قال إن فعلت كذا فأنا زان أو سارق أو شارب خمر أو آكل ربا) ؛ لأن حرمة هذه الأشياء تحتمل النسخ والتبديل فلم تكن في معني حرمة الاسم ولأنه ليس بمتعارف.:فتح القدير باب مايكون يميناً.

وكذلك لو حلف رجل فقال عليه لعنة الله أو قال غضب الله أو قال أمانة الله أو دعا على نفسه بغير ذلك فليس في شي من هذا يمين ولا كفارة إذا حنث وليس هذا بمنزلة قوله هو يهودي أو نصراني أو مجوسي.: كتاب المبسوط للشيباني كتاب الأيْمَان.

وإذا قال : ورحمة الله تعالى لا أفعل كذا ، أو وغضب الله ، وسخط الله ، وعذاب الله وثوابه ورضاه وعلمه ، فإنه لا يكون يمينا .

والحاصل أن نقول اليمين : إما أن يكون باسم من أسماء الله تعالى أو بصفة من صفاته ، وذلك يبتني على حروف القسم فلا بد من معرفتها أولا فنقول : حروف القسم الباء والواو والتاء ، أما الباء فهي للإلصاق في الأصل ، وهي بدل عن فعل محذوف فمعنى قوله بالله أي أحلف بالله .

قال الله تعالى : { ويحلفون بالله } ، أو أقسم بالله .

قال الله تعالى { : وأقسموا بالله }.:ج١٠ص٢٤٩ المبسوط سرخسي.

:پاملرنه: په رحمة الباقية کې وايي: که يوچا وويل خدای مې دي ووهي، خدای دي راته په قهرسي قسم دی عرفاً. :ص٣٨٣ رحمة الباقية.

که قسم کونکي وويل چې له توراته به بيزاره يم

:مسئله: که قسم کونکي وويل چې له توراته به بيزاره يم اوله انجيله به بيزاره يم اوله زبوره به بيزاره يم اوله قرآنه به بيزاره يم که مي دافلانی کار وکړو که داسړي دافلانی کار وکړو نو دڅلورو قسمونوکفارې پرې لازمی دي.

:پاملرنه: اوکه يوسړي وويل چې شفاعت درسول الله صلي الله عليه وسلم مي دي په نصيب نشي، که مې دافلانی کار وکړوکه داسړي دا فلانی کار وکړو نوديمين کفاره باندې نشته.

ولو قال هو بريء من التوراة وبريء من الإنجيل وبريء من الزبور وبريء من الفرقان فهي أربعة أيمان ، ولو قال هو شريك اليهودي فهو كقوله يهودي ولو قال بريء من هذه الثلاثين يوما : يعني شهر رمضان إن أراد عن فرضيتها يكون يمينا أو عن أجرها أو لم ينو شيئا لا يكون يمينا ، والاحتياط هو يمين ، ولو قال من الصلاة التي صليتها وحنث لا يلزمه شيء بخلاف قوله من القرآن الذي تعلمت .

واختلف في بريء من الشفاعة.وفي مجموع النوازل: الأصح أنه ليس بيمين.: فتح القدير باب مايكون يميناً.

اکثره وخت خلک په طلاق سره قسم اخلي

(مسئله) سوال: اکثره وخت خلک په طلاق سره قسم اخلي، هغه داسي چې يوسړی وايي که مافلانی کار ونکړو اويامې وکړو نو پرما دي ښځه (ماينه) طلاقه وي،

نوایاپدي قسم کې کفاره شته که نه؟

:جواب:په طلاق سره قسم چې اخلي دا ډېرجاهل خلک وي، دوي په خبروکې په طلاقونوسره قسمونه اخلي چې ښځه به راباندې طلاقه وي، ښځه به راباندې مور وي موربه راباندې ښځه وي، اوییاپه هغه قسمونوکې داخلک حانث هم شي (دوکه ورکړي) په راروانه زمانه کې، اویادماضي په زمانه کې دوي په دروغو داقسمونه اخستلي وي.

اوبعضي وخت بیامیلمه قسم واخلي هغه داسي چې یومیلمه یوچاته ورسي اوکوربه دامیلمه ته د اکرام لپاره دپسه په حلالولو (یادطعام په راوړلو) پسي شي، اویامیلمه ته یوشي کوربه راوړي، میلمه په طلاق سره قسم واخلي وایې که دي پسه حلال کړ اویادي شی راته راوړې نوښځه به راباندې طلاقه وي، نوکه چېرې داقسم خوړونکي خلک پخپلو قسمو دطلاق کې حانث شول:

نوفالأئمة الأربعة: چې امام أبو حنیفة امام مالک، امام الشافعي، امام أحمدبن حنبل دي، اوجمهورعلماءکرام هم وایي چې پدي سړي ښځه طلاقه شوه، اوپه شوافیعو کې دا هم مشهوره ده چې طلاق نه واقع کیږي.

((خلک دومره فاسدشول چې خپلي ښځې خوهسي په عامو عادي خبروکې په خپلوځانونوباندي طلاقوي، اوپه عبث خبروکې بیاقسمونه سره اخلي، دقاضي په مخکې چې کوم جانب ته قسم یاطلاق شي هغه خو شحاله وي، اوقسم وکړي اودعوه خپله کړي، له ناکي قسم کولو، او دطلاق له یادولوڅخه وبیریږئ، اواجتناب ترې وکړئ!.:مصنف.))

فقد علمت أن اليمين بالطلاق علي غالب الظن إذا تبين خلافه موجب لوقوع الطلاق وقد اشتهر عن الشافعية خلافه.:ج٤ص٣٠٣ البحر الرائق.

وفي اليمين بالطلاق يقع طلاق.:ج٢ص٣٠٣ تحفة الفقهاء باب ألفاظ اليمين.

قال أبو عمر:لا خلاف بين علماء الأمة سلفهم وخلفهم أن الطلاق لا كفارة فيه وأن اليمين بالطلاق كالطلاق علي الصفة وأنه لازم مع وجود الصفة واختلفوا فيما عدا الطلاق من الأيمان.:ج٢٠ص٩٠ التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد.

والمعول عند الحنفية: أن اليمين علي نية المستحلف، إلا إذا كانت اليمين بالطلاق أو العتاق ونحوهما، فتعتبر نيةالحالف إذا لم ينو خلاف الظاهر، ظالماً كان الحالف أو مظلوماً. وكذلك إذا كانت اليمين بالله تعالي، وكان الحالف مظلوماً، فإنه تعتبر نية الحالف أيضاً. والظالم: من يريد بيمينه إبطال حق الغير.: ج١ص١٨٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

حتي إنا نسمع عن بعض الناس أنه إذا نزل به الضيف ذهب صاحب البيت من أجل أن يذبح له ذبيحة فيقول الضيف لا تذبح علي الطلاق ما تذبح فيقول الثاني علي الطلاق أن أذبح هذا غلط ومنكر فلا حاجة إلي اليمين في ذلك إما أن تذبح وإما أن لا تذبح وإذا اضطررت إلي اليمين فليس هناك حاجة إلي اليمين بالطلاق لأن الحلف بالطلاق أمره ليس بالهين فالأئمة الأربعة: مالك وأبو حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وجمهور أتباعهم يرون أن الحلف بالطلاق طلاق إذا حنث فيه الإنسان يعني إذا قلت علي الطلاق ما تفعلين كذا ففعلت طلقت زوجتك ولو أردت اليمين هذا مذهب جمهور الأمة وجميع الأئمة المتبوعين من هذه الأمة إذا المسألة خطيرة وتهاون الناس بهذه المسألة غلط كبير ما أسرع أن يقول الإنسان علي الطلاق أن أفعل علي الطلاق ما أفعل أو امرأتي طالق إن فعلت أو امرأتي طالق إن لم أفعل وهذا غلط عظيم كيف تقول هذا الكلام وأكثر الأئمة يرون أنك إذا حنثت طلقت امرأتك }.: شرح رياض الصالحين باب كراهة الحلف في البيع وإن كان صادقا المؤلف: محمد بن صالح بن محمد العثيمين (المتوفي: ١٤٢١هـ)باب إكرام الضيف.

مدعي ته دښځې په طلاق سره قسم ورکول

(مسئله)سوال:اکثره وخت دقاضي په مخکې مدعي وقاضي ته وايي چې زه مدعي عليه ته قسم په طلاق ورکوم ایامدعي ته په طلاق سره قسم ورکول جواز لري که نه؟

:جواب: قاضي اومدعي ته جوازنلري اوحرام عمل ده چې داثبات دحقوقولپاره ومدعي عليه ته دښځې په طلاق سره قسم ورکړي، ځکه قسم صرف دالله جل جلاله په نامه سره اخستل کیږي، اوبل قسم دتعظیم په مقسم به سره اخستل کیږي او د دې لائق صرف الله جل جلاله دی.

:پاملرنه: که چیرې مدعي پدي خبره ولاړ ؤ چې مدعي عليه ته به په طلاق سره قسم ورکول کیږي، نوقاضي به د ده خبره نه اوري ځکه قسم په طلاق سره ورکول

حرام عمل ده؛ په نن عصركې خوقاضي پدې خبره ټينګ قائم وي اومدعي عليه ته وايي چې ته به خامخاپه طلاق سره قسم اخلې.

:بنهانه فائد : اومتأخرين علماء داحنافو وايي:چې قسم ومدعي عليه ته په طلاق سره وركول كيږي، ځكه دزماني خلك فاسد شول قسمونه اخلي اوطلاقونه بيانه اخلي.

١ – ألا يحلفه القاضي بالطلاق أو العتاق.

٢ – ألا يكون القاضي ظالماً أو جائراً في طلب اليمين.

فإن حلفه بالطلاق أو علم منه نفسه أنه علي الحق، جازت التورية؛ لأن اليمين تكون غير فاجرة.

اليمين بالطلاق أمام القاضي: قال جمهور الفقهاء علي المفتي به عند الحنفية: إن اليمين بالطلاق لإثبات الحقوق وإنهاء الخصومات أمام القاضي حرام؛ لأن اليمين لا تكون إلا بالله ، ولأن القسم لتعظيم المقسم به، ولا يجوز تعظيم غير الله. فإن طلبه الخصم، لم يجبه القاضي؛ لأنه حرام.

وأجاز متأخرو الحنفية الحلف بالطلاق إذا طلبها الخصم وألح فيها، أو كان الحالف لا ينزجر إلا بها، لفساد الزمان، وقلة المبالاة بالحلف بالله تعالي.

وأجاز بعض المالكية الحلف بالطلاق للتغليظ، عملاً بقول عمر بن عبد العزيز رحمه الله : «تحدث للناس أقضية بقدر ما أحدثوا من الفجور» ولأن الحاجة ماسة إليه. وأفتي الإمام مالك بعدم وقوع طلاق المكره حينما أراد أوائل الخلفاء العباسيين بأن يوثقوا بيعة الناس لهم بالأيمان والطلاق والعتاق، ويكرهون الناس علي ذلك، وكان مالك يحدث بحديث: «ليس علي مستكره طلاق» مما أغضب المنصور.:ج٨ص٢٠٥ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وفي الخانية ، وإن أراد المدعي تحليفه بالطلاق والعتاق في ظاهر الرواية لا يجيبه القاضي إلي ذلك ؛ لأن التحليف بالطلاق والعتاق حرام ، ومنهم جوزه في زماننا والصحيح ما في ظاهر الرواية .ا هـ .

وفي كتاب الحظر والإباحة من التتارخانية والفتوي علي عدم التحليف بالطلاق والعتاق .ا هـ .

وفي منية المفتي لم يجزه أكثر مشايخنا ، وإن مست إليه الضرورة يفتي أن الرأي فيه للقاضي اتباعا للبعض .ا هـ .

وفي خزانة المفتين كما في منية المفتي وزاد فلو حلفه القاضي بالطلاق فنكل ، وقضي بالمال لا ينفذ قضاؤه علي قول الأكثر.: البحر الرائق كتاب الدعوي.

قال الشافعي: وهو حسن. قال ابن المنذر : وأجمعوا علي أنه لا ينبغي للحاكم أن يستحلف بالطلاق

والعتاق والمصحف.:ج٦ص٣٥٤ الجامع لأحكام القرآن.

وأجمعوا أنه لا ينبغي للحاكم أن يستحلف بالطلاق أو العتاق أو الحج أو المصحف.:ج٨ص٦٨ شرح صحيح البخاري. لابن بطال.

که ومدعي عليه ته دښځې په طلاق سره قسم ورکړي

:پوښتنه: که قاضي د اثبات دحق لپاره ومدعي عليه ته دښځې په طلاق سره قسم ورکړي او مدعي عليه منکرشي نوحکم نافذشوکه نه؟

:جواب: که مدعي عليه په قسم دطلاق منکرشي نو نه به مجبوره کيږي پدي قسم سره، او سره د دې که مدعي عليه دقسم دطلاق څخه انکار وکړي، نوقاضي به حکم (قضاء) په منکريدلو دمدعي عليه نه کوي چې دا دمدعي عليه منکرشو اوحق دمدعي ثابت شو:

دليل داده: چې فيصله به ځکه په مدعي عليه نه کيږي چې مدعي عليه خودمنهي عنه (دښځې دطلاق) څخه منکرشو (نه په حق دمدعي).

اوکه قاضی دمدعي عليه په منکريدلو قضاء اوفيصله وکړه دا قضاء اوفيصله ناچله ده او اعتبارنلري.

وفي النهاية ذكر بعضهم أن القاضي إذا حلف المدعي عليه بالطلاق نكل لا يقضي بالنكول لأنه نكل عما هو منهي عنه شرعا.: الجوهرة النيرة كتاب الأيمان.

قوله ولا يستحلف بالطلاق ولا بالعتاق) هو ظاهر الرواية ، وجوز ذلك بعضهم في زماننا لقلة مبالاة المدعي عليه باليمين بالله ، لكنهم قالوا: إن نكل عن اليمين لا يقضي عليه بالنكول لأنه نكل عما هو منهي عنه شرعا ولو قضي به لم ينفذ قضاؤه.:العناية شرح الهداية فصل في كيفية اليمين والاستحلاف.

وعندنا لايحلف المدعى عليه بالطلاق في أصل المذهب، وأفتى به المتأخرون لفساد الزمان، فإنهم لايبالون بأسماء الله تعالى؛ ومع هذا لونكل المُدِّعى عليه أن يحلِف به لايجبر عليه، ولايثبت به دعوى المدِّعي.:ج٤ص٩٥ فيض البارى.

که مدعي عليه ووايل چې دا شاهد دروغجن ده

:مسئله:

وإن قال المدعي عليه: الشاهد كاذب وأراد تحليف المدعي ما يعلم أنه كاذب لا يحلفه وكذا لا

يحلف الشاهد لأنا أمرنا بإكرام الشهود وليس من إكرامهم استحلافهم.: الجوهرة النيرة كتاب الأيمان.

:پاملرنه: وفي مناقب الكردري في باب أبي يوسف رحمه الله : اعلم أن تحليف المدعي والشاهد أمر منسوخ و العمل بالمنسوخ حرام و قد ذكر في فتاوى القاعدي و خزانة المفتين أن السلطان إذا أمر قضاته بتحليف الشهود يجب على العلماء أن ينصحوا السلطان ويقولوا له : لا تكلف قضاتك أمرا إن أطاعوك يلزم منه سخط الخالق و إن عصوك يلزم منه سخطك إلى آخر ما فيها.:الاشباه والنظائر كتاب القضاء والشهادات والدعاوى.

:پاملرنه: في «فتاوى أبي الليث» رحمه الله: إذا قال المدعى عليه: إن الشاهد كاذب، وأراد تحليف المدعي بالله ما يعلم أنه كاذب، فالقاضي لا يحلفه إذا طعن المدعى عليه في الشاهد وقال: أين كواه بس إز كواهر بقوا هذه أست له أين محدود ملك منست وأراد تحليف الشاهد والمدعي على ذلك لا يحلف.

وكذلك إذا قال المدعى عليه: ابن شاهد ابن محدود يدعي به راد دعوى كريه أست برين بيس لزاين كواهي، وأراد أن يحلف الشاهد أو المدعي على ذلك لا يحلف.:ج١٧ص٨٨ المحيط البرهاني.

:پاملرنه: ولا ترد يمين على مدعى إذا نكل المدعى عليه عن اليمين وعند الأئمة الثلاثة ترد عليه عند نكوله فإن حلف قضى له وإلا لا

ولا يقضي بشاهد ويمين

وقال الشافعي لو أقام المدعي شاهدا واحدا وعجز عن الآخر ترد اليمين على المدعي فإن حلف قضى له وإلا لا لأن النبي عليه الصلاة والسلام قضى بشاهد ويمين ولنا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم البينة للمدعي واليمين على من أنكر وهذا الحديث مشهور كائن كالمتواتر وحديث الشاهد واليمين غريب ضعفه الطحاوي وأول من قضى به معاوية رضي الله عنه ولم يقع العمل به إلى زمانه لعدم الحاجة إليه حتى لو قضى القاضي به لا ينفذ.:٣ص٣٥٠ مجمع الأنهر

:پاملرنه: العجز عن البينة أو فقدها عند الجمهور غير الشافعية: فإذا كانت البينة حاضرة في مجلس القضاء، فلا يصح تحليف المدعى عليه، وكذلك لا يصح التحليف عند أبي حنيفة إذا كانت البينة في بلد القاضي. وأجاز الصاحبان والحنابلة التحليف حينئذ. ودليلهم على هذا الشرط الحديث السابق: «بيِّنتك وإلا فيمينه» فإن حق المدعي في اليمين مرتب على عجزه عن إقامة البينة.

ولم يشترط الشافعية هذا الشرط، عملاً بحديث: «البينة على المدعي واليمين على من أنكر» فاليمين حق المدعي وواجبة على المدعى عليه، ولأنه يحتمل أن يقر المدعى عليه، فيستغني المدعي

عن إقامة البينة.:ج٨ص٢١٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:پاملرنه:

(سأل) القاضي (المدعي البينة) في دعواه (فإن أقامها) أي إن أقام المدعي البينة يحكم القاضي على خصمه ؛ لأنه نور دعواه بالبينة فهي فيعلة من البيان أو البين إذ بها يظهر الحق من الباطل ويفصل بينهما (وإلا) أي وإن لم يقمها بل عجز عن إقامتها (حلف) أي حلف القاضي (الخصم) وهو المدعى عليه (إن طلبه خصمه) أي طلب المدعي تحليف المدعى عليه ؛ لأنه عليه الصلاة والسلام قال للمدعي ألك بينة فقال : لا وقال فلك يمينه فقال يحلف ولا يبالي فقال عليه السلام { ليس لك إلا هذا شاهداك أو يمينه } فصار اليمين حقا لإضافته إليه فاللام التمليك قيد بتحليف القاضي ؛ لأن المدعى عليه لو حلف بطلب المدعي يمينه بين يدي القاضي من غير استحلاف القاضي فذا ليس بتحليف ؛ لأن التحليف حق القاضي فلو برهن عليه تقبل وإلا يحلف ثانيا عند القاضي فلا يحلف قبل طلبه عند الطرفين في جميع الدعاوى وكذا عند أبي يوسف إلا في مسائل في الرد بالعيب يحلف المشتري بالله ما رضيت بالعيب والشفيع بالله ما أبطلت شفعتك والمرأة إذا طلبت فرض النفقة على زوجها الغائب تحلف بالله ما خلف لك زوجك شيئا ولا أعطاك النفقة والمستحق يحلف بالله ما بعت وأجمعوا على أن من ادعى دينا على الميت يحلفه القاضي بلا طلب الوصي والوارث (فإن حلف) المدعى عليه (انقطعت الخصومة حتى تقوم البينة) أي إذا حلف المدعى عليه فالمدعي على دعواه ولا يبطل حقه بيمينه إلا أنه ليس له أن يخاصمه ما لم يقم البينة على وفق دعواه فإن أقامها بعد الحلف تقبل قال عليه السلام { اليمين الفاجرة أحق أن ترد بالبينة العادلة } ؛ ولأن طلب اليمين لا يدل على عدم البينة لاحتمال أنها غائبة أو حاضرة في البلد ولم تحضر ؛ ولأن اليمين بدل البينة فإذا قدر على الأصل بطل حكم الحلف فلا عبرة لما قاله بعض الفقهاء من أن البينة لا تسمع بعد اليمين كما في الدرر وغيره .: مجمع الأنهر باب الدعوى.

:پاملرنه:

أما إذا قال المدعي : لي بينة حاضرة في المصر ، ولكن أطلب يمين المدعى عليه ، فأبو حنيفة ومحمد – فيما رواه الطحاوي عنه – يريان أنه لا حق له في طلب اليمين لأن اليمين بدل عن البينة .

وذهب أبو يوسف ومحمد – فيما رواه الخصاف عنه – إلى أن للمدعي حق طلب اليمين ؛ لأن ذلك حقه فإذا طلبه يجاب إليه .

وذهب الشافعية والحنابلة إلى أن للمدعي حق طلب اليمين ولو كانت له بينة حاضرة ؛ لأنه مخير بين

تقديم البينة أو طلب اليمين . كما قال الحنفية : إن قال المدعى عليه : لا أقر ولا أنكر ، لا يستحلف ، بل يحبس ليقر أو ينكر . وكذا لو لزم السكوت بلا آفة ، عند أبي يوسف . ونقل عن البدائع : الأشبه أنه إنكار فيستحلف .

وتوجيه اليمين يكون من القاضي بطلب المدعي .

واستثنى الإمام أبو يوسف أربع مسائل يوجه فيها القاضي اليمين بلا طلب المدعي .

أولاها : الرد بالعيب ، يحلف المشتري بالله ما رضيت بالعيب .

والثانية : الشفيع : بالله ما أبطلت شفعتك .

وثالثها : المرأة إذا طلبت فرض النفقة على زوجها الغائب : بالله ما خلف لك زوجك شيئا ولا أعطاك النفقة .

ورابعها : يحلف المستحق : بالله ما بايعت.:ج١ص٢٣٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:پاملرنه:

القضاء بالشاهد واليمين :

– اختلف الفقهاء في القضاء باليمين مع الشاهد :

فذهب الأئمة مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور والفقهاء السبعة المدنيون إلى أنه يقضى باليمين مع الشاهد في الأموال وما يئول إليها دون غيرها .

وذهب الإمام أبو حنيفة والثوري والأوزاعي وجمهور أهل العراق إلى أنه لا يقضى باليمين مع الشاهد في شيء .

وقد استدل الإمام مالك ومن معه بحديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد .

– والقائلون بالقضاء باليمين مع الشاهد اختلفوا في اليمين مع المرأتين :

فقال المالكية يجوز ؛ لأن المرأتين قامتا مقام الواحد مع الشاهد الواحد ، وذهب الشافعية والحنابلة إلى أنه لا تقبل اليمين مع شهادة امرأتين ؛ لأن شهادة المرأتين إنما اعتبرت فيما لو كانت شهادتهما مع شهادة رجل . وفي القضاء باليمين مع الشاهد في الحدود التي هي حق الناس خاصة كحد القذف قولان في مذهب مالك . واستدل المانعون من القضاء باليمين والشاهد بالكتاب والسنة :

فأما الكتاب فقوله تعالى { واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء } وقوله تعالى { وأشهدوا ذوي عدل منكم } فقبول الشاهد الواحد واليمين زيادة

على النص ، والزيادة على النص نسخ ، وهو لا يجوز إلا بمتواتر أو مشهور . ولم يثبت واحد منهما .

وأما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم لو يعطى الناس بدعواهم لادعى أناس دماء رجال وأموالهم ، ولكن اليمين على المدعى عليه وقوله عليه الصلاة والسلام البينة على المدعي واليمين على من أنكر، ومن قوله لمدع شاهداك أو يمينه، فالحديث الأول جعل جنس اليمين على المنكر . فإذا قبلت يمين من المدعي ، أو وجهت إليه ، لم يكن جميع أفراد اليمين على المنكرين .

وكذلك الحديث الثاني جعل جميع أفراد البينة على المدعي ، وجميع أفراد اليمين على المنكر . وتضمن مع هذا قسمة وتوزيعا . والقسمة تنافي اشتراك الخصمين فيما وقعت فيه القسمة.:ج١ص٢٣٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:پاملرنه:

العجز عن البينة أو فقدها عند الجمهور غير الشافعية: فإذا كانت البينة حاضرة في مجلس القضاء، فلا يصح تحليف المدعى عليه، وكذلك لا يصح التحليف عند أبي حنيفة إذا كانت البينة في بلد القاضي. وأجاز الصاحبان والحنابلة التحليف حينئذ. ودليلهم على هذا الشرط الحديث السابق: «بيِّنتك وإلا فيمينه» فإن حق المدعي في اليمين مرتب على عجزه عن إقامة البينة.

ولم يشترط الشافعية هذا الشرط، عملاً بحديث: «البينة على المدعي واليمين على من أنكر» فاليمين حق المدعي وواجبة على المدعى عليه، ولأنه يحتمل أن يقر المدعى عليه، فيستغني المدعي عن إقامة البينة.:ج٨ص٢١٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:پاملرنه:

البينة على المدعي: قال النبي صلى الله عليه وسلم لو ترك الناس على دعواهم لاهلك بعضهم بعضا ولكن البينة على المدعي واليمين على من انكر.

رجوع اليمين: فكما لا ترجع على المنكر فكذلك لا يرجع اليمين على المدعي وهو قول ابي حنيفة وصاحبيه واما في قول الشافعي ومالك وابن ابي ليلى والاوزاعى فترد اليمين الى المدعي اذا طلب المدعي عليه.:ص٤٨٣ النتف في الفتاوى.

:پاملرنه:

رد اليمين بالبينة: ومن استحلفه القاضي على شيء فحلف عليه ثم قامت عنده البينة على استحقاق دعوى المدعي فان القاضي يقبل البينة ويحكم بها ويرد تلك اليمين فى قول ابي حنيفة وصاحبيه وابي عبد الله والشافعي وفي قول ابن ابي ليلى لا يقبل بعد ذلك لان القضاء قد وقع وقال مالك ان علم ان

له بينة فرضي باليمين وترك بينته فلا حق له بعد ذلك ولا يلتفت الى بينته ان جاء بهم وان لم يعلم ان له بينة قبلت بينته لانه كالمضطر في الاحلاف.:ص٤٧٨ النتف في الفتاوى.

:پاملرنه:

وفي مناقب الكردري في باب أبي يوسف رحمه الله : اعلم أن تحليف المدعي والشاهد أمر منسوخ و العمل بالمنسوخ حرام و قد ذكر في فتاوى القاعدي و خزانة المفتين أن السلطان إذا أمر قضاته بتحليف الشهود يجب على العلماء أن ينصحوا السلطان ويقولوا له : لا تكلف قضاتك أمرا إن أطاعوك يلزم منه سخط الخالق و إن عصوك يلزم منه سخطك إلى آخر ما فيها.: أشباه والنظائر. القسم الثاني من الملف.

:پاملرنه:

الشاهد لو أنكر الشهادة لا يحلف .

المدعى عليه لو قال : كذب الشاهد وأراد تحليف المدعي ما يعلم أنه كاذب لا يحلف .

ادعى عليه عتق أمته أو طلاق زوجته قيل : يحلف ، وقيل : لا فليتأمل عند الفتوى .:شامي.

:پاملرنه:

ونقل أيضا عن البحر عن البزازية: ولو قال المدعى عليه حين أراد القاضي تحليفه أنه حلفني على هذا المال عنه قاض آخر أو أبرأني عنه إن برهن قبل واندفع عنه الدعوى، وإلا قال الامام البزدوي: انقلب المدعي مدعى عليه، فإن نكل اندفع الدعوى، وإن حلف لزمه المال، لان دعوى الابراء عن المال إقرار بوجوب المال عليه، بخلاف دعوى الابراء عن دعوى المال.ا هـ.

وظاهر هذا أن قول الشارح: وإلا فله تحليفه: أي وإلا يبرهن فله تحليفه: أي تحليف المدعي الاول تأمل.: تكملة حاشية رد المحتار.

(مسئله)

أما بيان شرط صحته: فنقول: شرط صحته على الخصوص مجلس القاضي حتى لا يصح الرجوع في غير مجلس القاضي، وشرطه يظهر فيما إذا ادعى المشهود عليه عند القاضي رجوع الشاهد في غير مجلس القاضي، وأنكر الشاهد ذلك، فأراد المشهود عليه إثباته بالبينة، وأراد استحلاف الشاهد ليس له ذلك لما نبين بعد هذا إن شاء الله.

وإذا أقر الشاهد عند القاضي أنه رجع عند غيره صح إقراره، وطريق صحته: أن يجعل هذا رجوعاً مبتدأ من الشاهد، لا أن يعتبر ذلك الرجوع الذي كان في غير مجلس القاضي.

وإنما شرطنا مجلس القاضي، لصحة الرجوع؛ لأن الرجوع فسخ للشهادة، لأن بالرجوع ثبت ضد ما أثبته بالشهادة، وفسخ الشيء إثبات ضده كفسخ البيع وأشباهه، فيعتبر بابتداء الشهادة، ثم شرط لابتداء الشهادة مجلس القاضي، فكذا يشترط لفسخها مجلس القاضي. ووجه ذلك: أن الرجوع كلام محتمل للصدق والكذب، فلا يجب العمل به ما لم يترجح فيه جهة الصدق على الكذب، وإنما يترجح جهة الصدق في الرجوع إذا كان حال الراجع عند الرجوع في العدالة أفضل. أما إذا كان في حالة العدالة عند الرجوع مثل حاله في العدالة عند الشهادة فلا، وهذا لأنه لو ترجح صدقه في الرجوع بمثل العدالة التي ترجح صدقه بها في الشهادة، فقد ثبت حكمان متنافيان بشيء واحد، لأنه ثبت صدقه في النفي والإثبات بعدالة واحدة، والنفي ضد الإثبات، فلا يجوز إثباتها بشيء واحد. فأما إذا كان حاله في العدالة عند الرجوع أفضل، فقد أثبتنا الصدق في النفي بدليل آخر غير الذي أثبتنا الصدق به في الإثبات وإنه جائز. وإذا كان حاله عند الرجوع في العدالة أفضل حتى يترجح جهة الصدق في الرجوع يترجح جهة الكذب في الشهادة، ويتبين أن القضاء حصل بغير حجة فيجب نقضه.

رجوع الشاهد إن كان قبل القضاء يصح في حق نفسه وفي حق غيره حتى يجب على الشاهد التعزير، ولا يقضي القاضي بشهادته على المشهود عليه. وإن كان بعد القضاء، كان أبو حنيفة رحمه الله أولاً يقول: ينظر إلى حال الراجع إن كان حاله عند الرجوع أفضل من حاله وقت الشهادة في العدالة صح رجوعه في حق نفسه وفي حق غيره، حتى وجب عليه التعزير، وينقض القضاء ويرد المال على المشهود عليه، ولو كان حاله عند الرجوع مثل حاله عند الشهادة في العدالة، أو دونه يجب عليه التعزير، ولكن لا ينقض القضاء ولا يرد المشهود به على المشهود عليه، ولا يجب الضمان على الشاهد، وهو قول أستاذه حماد رحمهما الله.

ووجه ذلك: أن الرجوع كلام محتمل للصدق والكذب، فلا يجب العمل به ما لم يترجح فيه جهة الصدق على الكذب، وإنما يترجح جهة الصدق في الرجوع إذا كان حال الراجع عند الرجوع في العدالة أفضل. أما إذا كان في حالة العدالة عند الرجوع مثل حاله في العدالة عند الشهادة فلا، وهذا لأنه لو ترجح صدقه في الرجوع بمثل العدالة التي ترجح صدقه بها في الشهادة، فقد ثبت حكمان متنافيان بشيء واحد، لأنه ثبت صدقه في النفي والإثبات بعدالة واحدة، والنفي ضد الإثبات، فلا يجوز إثباتها بشيء واحد. فأما إذا كان حاله في العدالة عند الرجوع أفضل، فقد أثبتنا الصدق في النفي بدليل آخر غير الذي أثبتنا الصدق به في الإثبات وإنه جائز. وإذا كان حاله عند الرجوع في العدالة أفضل حتى يترجح جهة الصدق في الرجوع يترجح جهة الكذب في الشهادة، ويتبين أن القضاء حصل بغير حجة

فيجب نقضه.

ثم رجع عن هذا القول. وقال: لا يصح رجوعه في حق غيره على كل حال حتى لا ينقض القضاء ولا يرد المشهود به على المشهود عليه، وهو قول أبي يوسف ومحمد رحمهما الله، ووجه ذلك: أن الراجع برجوعه يقر على نفسه وعلى غيره.:ج١٨ص٤٥٩ المحيط البرهاني.

په دروغو سره که چاشاهدي وويله نو دي انسان څه جرم وکړو

(پوښتنه) په دروغو سره که چا شاهدي وويله نو دي انسان څه جرم وکړو؟

:جواب: پدي دنياکې که ديو چا په يو مال سره دناحقي (ظلم، درواغو) شاهدي ورو وايي نو دا شاهد غټ جرمونه وکړل:

اول:ده پخپله دروغجنه شاهدي سره حق باطل کړو او باطل حق يئ حق وګرځا ؤو.

دوهم:په دروغجنه شاهدي سره ده هغه چالره چې ده د ده لپاره دروغجنه شاهدي وويله ظلم يې ورسره وکړو چې ده هغه لره حرام مال ورکړوچې ده ته حلال نه ؤو.

دريم:دا شاهد هغه څه حلال کړو چې الله جل جلاله حرام کړي ول.

:**څلورم**: په دروغجنه شاهدي سره ده منع کړو صاحب دحق دخپله حقه څخه، او دي شاهد پري حرام کړو هغه رزق چې الله جل جلاله خاوند دحق لره ورکړی ؤو، نو ځکه پدې سره دا شاهد دسختو عذابونو مستحق شو په آخرت کښې.

وشاهد الزور قد ارتكب عدة عظائم وجرائم .

الأولى: أنه كذب وافترى ، بشهادته الكاذبة الباطلة ، فأبطلت الحق وأحقت الباطل .

الثانية: أن شاهد الزور قد ظلم الذي شهد له زوراً بأن ساق له مالاً حراماً لا يحل له .

الثالثة: أن شاهد الزور قد منع صاحب الحق حقه، وحرمه مما رزقه الله. فاستحق بذلك العقوبة البليغة في الآخرة .:ج٢ص١١ مجالس المؤمنين المؤلف: فؤادبن عبد العزيز الشلهوب.

الكبيرة الثامنة عشرة : شهادة الزور:

قال الله تعالى : { و الذين لا يشهدون الزور } الآية و في الأثر عدلت شهادة الزور الشرك بالله تعالى مرتين و قال الله تعالى : { و اجتنبوا قول الزور }

و في الحديث : [لا تزول قدما شاهد الزور يوم القيامة حتى تجب له النار] قال المصنف رحمه الله تعالى : شاهد الزور قد ارتكب عظائم (أحدها) الكذب و الإفتراء قال الله تعالى : { إن الله

لا يهدي من هو مسرف كذاب }

و في الحديث : [يطبع المؤمن على كل شيء ليس الخيانة و الكذب] و (ثانيها) إنه ظلم الذي شهد حتى أخذ بشهادته ماله و عرضه و روحه و (ثالثها) : إنه ظلم الذي شهد له بأن ساق إليه المال الحرام فأخذه بشهادته فوجبت له النار و قال صلى الله عليه وسلم : [من قضيت له من مال أخيه بغير حق فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من نار] و (رابعها) : أباح ما حرم الله تعالى و عصمه من المال و الدم و العرض.: الكبائر – الذهبي.

:پاملرنه: حضرت ابن عمر رضي الله عنهما وايي چې حضرت رسول صلى الله عليه وسلم وويل: هيڅ كله به لري نشي قدمونه د دروغجن شاهد (بلې خواته به د ده قدم وانخستلې شي) په ورځ دقيامت كې ترڅوچې ده ته الله جل جلاله جهنم ورته واجب ګرځوي.

په بل حديث مبارک كې راځي چې لرې به نشي قدمونه د دروغجن شاهد ترڅو چې ده ته (دروغجن شاهد ته) په جهنم سره زيرى(خوشخبرى، دواجب والي) نه وي وركړل شوي.

حدثنا سويد بن سعيد. ثنا محمد بن الفرات عن محارب بن دثار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لن تزول قدما شاهد الزور حتى يوجب الله له النار) في الزوائد في إسناده محمد بن الفرات متفق على ضعفه . وكذبه الإمام أحمد. موضوع.: سنن ابن ماجه باب شهادة الزور.

(لن تزول قدما شاهد الزور) أي عند موقف الحساب أو في الحكم وفي الزوائد في إسناده محمد بن الفرات وأبو علي الكوفي متفق على ضعفه وكذبه الإمام أحمد.:حاشية السندي علي سنن ابن ماجه.

شاهد الزور لا تزل قدماه حتى تجب له النار (أبو سعيد النقاش عن أنس . النقاش ، والبيهقى ، وابن عساكر عن ابن عمر) شاهد الزور لا تزول قدماه حتى يؤمر به إلى النار (النقاش ، وابن عساكر عن ابن عمر) أخرجه ابن عساكر (٥٧/٦٦) .

شاهد الزور لا تزول قدماه حتى يبشر بالنار (الحاكم ، والشيرازى فى الألقاب عن ابن عمرو).: جامع الأحاديث المؤلف: لجلال الدين السيوطي.

په دروغو سره په يوچا شاهدي ويل

(مسئله) سوال:په دروغو سره كه چاشاهدي وويله نوشرعاً پدې دنياكښې دا نفر

بيا دځه عذاب (زجر) مستحق ده که نه؟
:جواب: که چاپه حضورکې دقاضي په دروغوسره شاهدي وويله اوبيا دا شاهد په حضور دقاضي حاکم کې اقرار وکړو چې ماخوپه دروغوسره دا شاهدي وويله، نو اختلاف دفقهاء کرامو پدې کې ده چې څرنګه تعزير ورکول شي ودا دروغجن شاهدته، اوپدې کې اختلاف نشته چې دروغجن شاهدته تعزير نشته.

امام أبي حنيفة رحمه الله وايي: چې په بازارونوکښې دي دا نفر دشرمندګی لپاره وګرځول شی که دا شاهد دښار سړی وو اويادي په مابين دخپلی قومی کې وګرځول شي که دا شاهد دکليوالو سيمو ؤو او چې دی څوک ګرځوی (دا موکّل) دي داسي وايي چې دا دروغجن شاهد دی، او دا ګرځول د ده دي وروسته ترلمانځه دماذ ديګره وي پداسي ځای کې چې خلک ډېرسره راجمع وي، دا شاهد ته دي تعزيرنه ورکوي(وهي دي نه) اونه دي بندي کوي، مقصود دا ده چې ودي شاهدته زجر حاصل شي او دا پدي بدنامي سره حاصل کيږي کله کله خو دا بدنامي سړي ته تر وهلو اوبندي کولوهم بده ښکاريږي نو د دې شاهد سره داسي روية بس ده.

الشّافعيّة والحنابلة اوبعض المالکيّة وايي: که چاپه دروغوسره شاهدي وويله امر د ده وقاضي ته دی که يې وهي اوکه يې تشهيره وي، اوکه يې سر ورلوڅوي او ياکه زجر ورکوي، خوترلسو دورو به يې زيات نه وهي، او امام شافعي رحمه الله تعالی وايي چې څلويښتو دورو ته به د ده وهل نه رسوي.

اوصاحبين وايي: او داراية دشوافيعوهم ده اوبعضي المالیکة هم وايي چې کله دروغجن شاهد دقاضي حاکم په حضورکې پخپلو درواغو اقرار وکړي، نوموږ داشاهد درد من وهو، اودتشهير لپاره يې ګرځوو، اوبندي کوه يي ترڅوچې توبه کاږي.

شوافيع خو داهم وايي: که چاپه دروغوسره شاهدي وويله نو دا نفرفاسق دی، او امر د ده وقاضي ته دی، اوشاهدي د ده مردوده ده ځکه:

په حديث مبارکی کې حضرت خُرَيم بن فاتک رضي الله عنه وايي چې رسول الله صلّی الله عليه وسلم دسهارلمونځ راکړوکله چې راوګرځيدو دلمانځه څخه نو

ودريدو په ولاړي سره او دايې وويل چې په دروغوسره شاهدي ويل دا د شرک نيولو دګناه سره برابره ده، اودرې ځله يې دا خبره تکراري وکړه چې په دروغوسره شاهدي ويل دا د شرک نيولو دګناه سره برابره ده (معنى دا چې د دروغو دشاهدي ګناه او له الله جل جلاله سره چې شريک څوک ونسي دا ګناه سره برابري دي) اوبيا رسول الله صلّى الله عليه وسلم دا قول د الله عز وجل ووايو: {فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور} [سورة الحج.

ترجمه:ځان وساتئ له پليتئ دبتانو څخه اوځان وساتئ له خبري د دروغو څخه.

المطلب الخامس ـ عقوبة شاهد الزور: إذا أقر الشاهد أنه شهد زوراً، فقال أبو حنيفة: يشهَّر به في الأسواق إن كان سوقياً، أو بين قومه إن كان غير سوقي، وذلك بعد صلاة العصر في مكان تجمع الناس. ولا يعزر بالضرب، أو بالحبس؛ لأن المقصود هو التوصل إلى الانزجار، وهو يحصل بالتشهير، بل ربما يكون أعظم عند الناس من الضرب، فيكتفى به.وقال الصاحبان: نوجعه ضرباً، ونحبسه، حتى يتوب.

ويوافق الشافعية رأي الصاحبين، قالوا: ومن شهد بالزور فسق وردت شهادته؛ لأنها من الكبائر،بدليل ما روى خُرَيم بن فاتك قال: صلى رسول الله صلّى الله عليه وسلم صلا ة الصبح، فلما انصرف، قام قائماً، ثم قال: عُدِّلت شهادة الزور بالإشراك بالله ، ثلاث مرات ، ثم تلا قوله عز وجل: {فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور} [الحج:٣٠/٢٢]. وإذا ثبت أنه شاهد زور، ورأى الإمام تعزيره بالضرب أو بالحبس أو الزجر، فعل، وإن رأى أن يشهر أمره في سوق ومصلاه وقبيلته، وينادى عليه أنه شاهد زور فاعرفوه، فعل، لقوله عليه الصلاة والسلام: «اذكروا الفاسق بما فيه ليحذره الناس» وشدد المالكية والحنابلة على شاهد الزور فقالوا: يعزر بالسجن والضرب ويطاف به في المجالس. :ج٦ص١٩٥ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

قال الشّيرازيّ من الشّافعيّة وابن فرحون من المالكيّة : تثبت شهادة الزّور من ثلاثة أوجه : أحدها : أن يقرّ أنّه شاهد زور .

والثّاني : أن تقوم البيّنة أنّه شاهد زور .

والثّالث : أن يشهد ما يقطع بكذبه .

وإذا ثبت ذلك بالبيّنة فعليه العقوبة سواء أكان ذلك قبل الحكم أم بعده .

كيفيّة عقوبة شاهد الزّور :

– لمّا كانت الشّريعة لم تقدّر عقوبةً محدّدةً لشاهد الزّور فإنّ هذه العقوبة هي التّعزير ، وقد اختلف الفقهاء في عقوبة شاهد الزّور من حيث تفصيلات هذه العقوبة لا من حيث مبدأ عقاب شاهد الزّور بالتّعزير ، إذ أنّه لا خلاف عند الفقهاء في تعزيره إذا ثبت عند الحاكم عن رجل أنّه شهد بزور عمداً عزّره وجوباً وشهّر به ، روي ذلك عن عمر – رضي الله عنه

– وبه قال شريح وسالم بن عبد اللّه والأوزاعيّ وابن أبي ليلى .

واختلفوا في كيفيّة التّعزير ، فقال الشّافعيّة والحنابلة وبعض المالكيّة : تأديب شاهد الزّور مفوّض إلى رأي الحاكم إن رأى تعزيره بالجلد جلده ، وإن رأى أن يحبسه ، أو كشف رأسه وإهانته وتوبيخه فعل ذلك ، ولا يزيد في جلده على عشر جلدات ، وقال الشّافعيّ : لا يبلغ بالتّعزير أربعين سوطاً .

وأمّا كيفيّة التّشهير به بين النّاس: فإنّ الحاكم يوقفه في السّوق إن كان من أهل السّوق ، أو محلّة قبيلته إن كان من أهل القبائل ، أو في مسجده إن كان من أهل المساجد ، ويقول الموكّل به: إنّ الحاكم يقرأ عليكم السّلام ويقول : هذا شاهد زور فاعرفوه .

:يامرنه: – ولا يسخّم وجه – أي يسوّده – لأنّه مثلة ، وقد نهى النّبيّ صلى الله عليه وسلم عن المثلة ، ولا يركبه مقلوباً ، ولا يكلّف الشّاهد أن ينادي على نفسه ، وفي الجملة ليس في هذا تقدير شرعيّ فللحاكم أن يفعل ممّا يراه ، ما لم يخرج إلى مخالفة نصّ أو معنى نصّ .

– وقال أبو يوسف ومحمّد وبعض المالكيّة: إذا ثبت عند القاضي أو الحاكم عن رجل أنّه شهد بالزّور عوقب بالسّجن والضّرب ، ويطاف به في المجالس ، لما روي عن عمر – رضي الله عنه– أنّه ضرب شاهد زور أربعين سوطاً وسخّم وجهه .

وعن الوليد بن أبي مالك أنّ عمر رضي الله عنه كتب إلى عمّاله بالشّام : إذا أخذتم شاهد الزّور فاجلدوه بضرب أربعين سوطاً ، وسخّموا وجهه وطوّفوا به حتّى يعرفه النّاس ، ويحلق رأسه ويطال حبسه ، لأنّه أتى كبيرةً من الكبائر للحديث السّابق .

وقد قرن اللّه تعالى بين شهادة الزّور وبين الشّرك ، فقال : { فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ } ، ولأنّ هذه الكبيرة يتعدّى ضررها إلى العباد بإتلاف أنفسهم وأعراضهم وأموالهم .

فمتى ثبت عند القاضي أو الحاكم عن رجل أنه شهد بزور عمدا عزره باتفاق الفقهاء ، مع اختلافهم في كيفية التعزير ، وسيأتي آراء الفقهاء فيها.. وقال أبو يوسف ومحمد وبعض المالكية : إذا ثبت عند القاضي أو الحاكم عن رجل أنه شهد بالزور عوقب بالسجن والضرب ، ويطاف به في المجالس ؛ لما روي عن عمر – رضي الله عنه – أنه ضرب شاهد زور أربعين سوطا وسخم وجهه . وعن الوليد بن أبي

مالك أن عمر رضي الله عنه كتب إلى عماله بالشام : إذا أخذتم شاهد الزور فاجلدوه بضرب أربعين سوطا ، وسخموا وجهه وطوفوا به حتى يعرفه الناس ، ويحلق رأسه ويطال حبسه ؛ لأنه أتى كبيرة من الكبائر للحديث السابق .

وقد قرن الله تعالى بين شهادة الزور وبين الشرك ، فقال : { فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور } ، ولأن هذه الكبيرة يتعدى ضررها إلى العباد بإتلاف أنفسهم وأعراضهم وأموالهم .

م – وقال أبو حنيفة : إذا أقر الشاهد أنه شهد زورا : يشهر به في الأسواق إن كان سوقيا ، أو بين قومه إن كان غير سوقي ، وذلك بعد صلاة العصر في مكان تجمع الناس ، ويقول المرسل معه : إنا وجدنا هذا شاهد زور فاحذروه ، وحذروه الناس ، ولا يعزر بالضرب أو الحبس ؛ لأن شريحا كان يشهر شاهد الزور ولا يعزره ، وكان قضاياه لا تخفى عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينقل أنه أنكر عليه منكر ؛ ولأن المقصود هو التوصل إلى الانزجار ؛ وهو يحصل بالتشهير ، بل ربما يكون أعظم عند الناس من الضرب ، فيكتفى به ، والضرب وإن كان مبالغة في الزجر لكنه يقع مانعا عن الرجوع فوجب التخفيف نظرا إلى هذا الوجه . وذكر الزيلعي نقلا عن الحاكم أبي محمد الكاتب : أن هذه المسألة على ثلاثة أوجه : أحدها : أن يرجع على سبيل التوبة والندامة ، فإنه لا يعزر بإجماع أئمة الحنفية . والثاني : أن يرجع من غير توبة ، وهو مصر على ما كان منه فإنه يعزر بإجماعهم . والثالث : أن لا يعلم رجوعه بأي سبب فإنه على الاختلاف الذي ذكرنا.:ج٢٧ص٢٥٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

واختلف العلماء فى عقوبة شاهد الزور، فذكر عبد الرزاق، عن مكحول، عن الوليد ابن أبى مالك، أن عمر بن الخطاب كتب إلى عماله بالشام فى شاهد الزور أن يجلد أربعين، ويسخم وجهه، ويحلق رأسه، ويطال حبسه.

ورواية أخرى عن عمر أنه أمر أن يسخم وجهه وتلقى عمامته فى عنقه، ويطاف به فى القبائل ويقال: شاهد زور، ولا تقبل شهادته أبدا. وروى ابن وهب، عن مالك: أنه يجلد ويطاف به ويشنع به. وقال ابن القاسم: بلغنى عن مالك أنه قال: لا تقبل شهادته أبدا وإن تاب وحسنت توبته اتباعا لعمر بن الخطاب. قال ابن أبى ليلى: يعزره. وهو قول أبى يوسف ومحمد، وقال الشافعى: يعزره ويشهر به وبه قال أحمد وإسحاق وأبو ثور، وقال شريح: يشهر ولا يعزر. وهو قول أبى حنيفة.

قال الطحاوى: شهادة الزور فسق، ومن فسق رجلا عزر بوجود الفسق فيه أولى أن يستحق به التعزير، ولا يختلفون أن من فسق بغير شهادة الزور؛ أن توبته مقبولة وشهادته بعدها، كذلك شاهد

الزور.:ج١٥ص٣٣ شرح البخاري لابن بطال.

{ واجتنبوا قولَ الزُّور } ، وهو تعميم بعد تخصيص، فإنَّ عبادة الأوثان رأس الزور، ويدخل فيه الكذب والبهتان وشهادة الزور. وقيل: المراد شهادة الزور فقط، لِمَا رُوي أنه – عليه الصلاة والسلام – قال: " عَدلَتْ شَهَادَةُ الزُّورِ الإِشْرَاكَ بِاللهِ تعالى " ثلاثًا، وتلى هذه الآية. والزور من الزّور، وهو الانحراف والميل؛ لأن صاحبه ينحرف عن الحق، ولا شك أن الشرك داخل في الزور؛ لأن المشرك يزعم أن الوثن تحق له العبادة، وهو باطل وزور.:ج٤ص٦١٦ البحر المديد في تفسير القرآن المجيد.

قوله تعالى : { وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ } والزور : الباطل والكذب. وسمي زورا لأنه أميل عن الحق ، ومنه { تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ } ، ومدينة زوراء ، أي مائلة . وكل ما عدا الحق فهو كذب وباطل وزور . وفي الخبر أنه عليه السلام قام خطيبا فقال : "عدلت شهادة الزور الشرك بالله " قالها مرتين أو ثلاثا . يعني أنها قد جمعت مع عبادة الوثن في النهي عنها .:ج١٢ص٥٥ الجامع لأحكام القرآن.

قوله تعالى : { وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ } هذه الآية تضمنت الوعيد على الشهادة بالزور ، وينبغي للحاكم إذا عثر على الشاهد بالزور أن يعزه وينادي عليه ليعرف لئلا يغتر بشهادته أحد.:ج١٢ص٥٥ الجامع لأحكام القرآن.

الكبيرة الثامنة عشرة : شهادة الزور:

قال الله تعالى : { و الذين لا يشهدون الزور } الآية و في الأثر عدلت شهادة الزور الشرك بالله تعالى مرتين و قال الله تعالى : { و اجتنبوا قول الزور } .: الكبائر – الذهبي.

:پاملرنه: دقيامت دعلاموڅخه يوه دا ده چې په دروغوسره ګواهی (شهادت) ورکول به زيات شي.

وأخرج ابن عدي والحاكم والبيهقي في الشعب وضعفه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال " والذي بعثني بالحق لا تنقضي هذه الدنيا حتى يقع بهم الخسف والمسخ والقذف

قالوا : ومتى ذاك يا رسول الله ؟ قال : إذا رأيتم النساء ركبن السروج وكثرت المعازف وفشت شهادات الزور وشربت الخمر لا يستخفى به وشربت المصلون في آنية أهل الشرك من الذهب والفضة واستغنى النساء بالنساء والرجال بالرجال فاذا رأيتم ذلك فاستدفروا واستعدوا واتقوا القذف من السماء " .:ج٣ص١٧٩ص ١٨٠ تفسيرالدر المنثور.

د درواغو دشاهدي ګناه ولي دشرک دګناه سره برابره ښول شوي ده

(پوښتنه) د درواغو دشاهدي ګناه ولي دشرک دګناه سره برابره ښول شوي ده؟

:جواب:شرک نیول دا دروغ ویل دي په الله جل جلاله سره چې دا هیڅ جواز نلري او دا شرک سَر دپلیتي دی، اوشرک نیولوته ځکه له پلیتي سره تشبیه ورکول شوي ده چې تاسو څنګه له پلیتي څخه لري ګرځئ او ځان ترې ساتئ اوپلیتي په طبیعت کې خوند نه درکوئ نو داسي رنګه دشرک نیولو څخه هم منع شئ او هم داسي په نفرت کې لري ترې ګرځئ.

اومشرک دا یقین لري چې دبوت عبادت حق دی، او د درواغوشاهدي دا درواغ ویل دي په بنده سره چې دا هم هیڅ جواز نلري(اوشاهد دا دروغ حق بولی)، او وهیڅ قسم دروغوته مه نزدي کیږئ، ځکه ټول دروغ بد دي.

قوله (عدلت شهادة الزور إشراكا بالله) أي جعلت الشهادة الكاذبة مماثلة للإشراك بالله في الإثم لأن الشرك كذب على الله لما لا يجوز وشهادة الزور كذب على العبد لا يجوز وكلاهما غير واقع في الواقع قال الطيبي والزور من الزور والأزورار وهو الانحراف وإنما ساوى قول الزور بالشرك لأن الشرك من باب الزور فإن المشرك زعم أن الوثن يحق للعبادة (ثم قرأ) أي استشهادا واعتضادا (فاجتنبوا الرجس من الأوثان) من بيانية أي النجس الذي هو الأصنام (واجتنبوا قول الزور) أي قول الكذب الشامل لشهادة الزور قال الطيبي وفي التنزيل عطف قول الزور على عبادة الأوثان وكرر الفعل استقلالا فيما هو مجتنب عنه في كونهما من وادي الرجس الذي يجب أن يجتنب عنه وكأنه قال فاجتنبوا عبادة الأوثان التي هي رؤوس الرجس واجتنبوا قول الزور كله ولا تقربوا شيئا منه لتماديه في القبح والسماجة وما ظنك بشيء من قبيل عبادة الأوثان وسمى الأوثان رجسا على طريق التشبيه يعني أنكم كما تنفرون بطباعكم عن الرجس وتجتنبونه فعليكم أن تنفروا من شبيه الرجس مثل تلك النفرة.:ج٦ص٤٨٢ تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي.

دقسم کولو لپاره تغلیظ په زمان اومکان سره واجب ندی

:مسئله: که یومسلمان (قسم خور) که قسم کاوه نودقسم کولولپاره تغلیظ په زمان اومکان سره واجب نه دي، چې په یومبارک ځای(مسجد) یامبارک وخت کې به قسم اخلي، ځکه چې په قسم سره دهغه معبود تعظیم مقصود دی دچاپه نوم چې قسم اخلي او دا تعظیم د دې زمان اومکان د ذکر کولوبغیرهم حاصلیږي.

خوامام الشافعي رحمه الله وایي که چیرې یمین په قسامة أولعان أویا في مال

عظیم (ډېرمال) کې وه نو که دا مدعي علیه په مکه کې ؤ نو دي د الرکن والمقام په مابین کې قسم ورکول شي، اوکه دا مدعي علیه په مدینة منورة کې ؤ نو دي دقبر دنبي صلي الله علیه وسلم سره قسم ورکول شي، اوکه دامدعي علیه په بیت المقدس کې ؤ نودي عندالصخرة سره قسم ورکول شي، اوکه دامدعي علیه په نورو ښارونو کې ؤ نودي په لویوغټو مسجدونوکې قسم ورکول شي، اودا هم ده چې دجمعې په ورځ کې دي قسم ورکول شي، او وروسته تر ماذ دیګره دي قسم ورکول شي.

قوله (ولا یجب تغلیظ الیمین علي المسلم بزمان ولا بمکان) لأن المقصود تعظیم المقسم به وهو حاصل بدون ذلك.: الجوهرة النیرة کتاب الأیمان.

ولا یجب تغلیظ الیمین علي المسلم بزمان ولا مکان، لأن المقصود تعظیم المقسم به وهو حاصل بدون ذلك وفي إیجابه حرج علي القاضي بحضوره وهو مدفوع) وقال الشافعي: إذا کانت الیمین في قسامة أو لعان أو في مال عظیم إن کان بمکة فبین الرکن والمقام، وإن کان بالمدینة فعند قبر النبي صلي الله علیه وسلم وفي بیت المقدس عند الصخرة، وفي سائر البلاد في الجوامع، وکذلك یشترط یوم الجمعة وبعد العصر، وفیه ما مر من الحرج علي الحاکم.: العنایة شرح الهدایة فصل في کیفیة الیمین والاستحلاف.

قسم به په کومو نومونو دالله جل جلاله سره ورکول کیږي

(مسئله) که قاضي یو د دوو دعوه ګیروته قسم ورکوي نوپه: والله، أوبالله، أو الرحمن، او الرحیم، دالله په نومونوسره دي قسم ورکړي دا نومونه دالله جل جلاله که اسماء دصفاتیوڅخه وي، اوکه له اسماءصفات ذاتیوڅخه وي پروا نلري.

:پاملرنه: قاضي اومدعي ته حرام عمل ده چې داثبات دحقوقولپاره ومدعي علیه ته دښځې په طلاق یادمریي په اعتاق سره قسم ورکوي، اوکه ومدعي علیه ته دښځې په طلاق یادمریي په اعتاق سره دقاضي په مخکې قسم ورکول کیږي اومدعي علیه د دې قسم څخه انکار وکړي، اومحکمه د ده په منکریدلوپرده دملامتي فیصله وکړي، نو دا فیصله اوحکم دقاضي صحت نلري.

(إذا قصد تحلیف أحد الخصمین یحلف باسمه تعالي بقوله: والله أو بالله) . إذا قصد تحلیف أحد الخصمین سواء أکان مسلما أو کتابیا کالمسیحي والیهودي أو وثنیا أو مشرکا یحلف باسمه تعالي بقوله

: والله أو بالله باللفظ العربي أو (الله آندا شيرم) باللغة التركية أو (بخدا سو كنت نيخورم) باللغة الفارسية سواء أكان اسمه الشريف ' الله ' من أسمائه الذاتية أو ' الرحمن الرحيم ' من أسمائه الصفاتية ولا يحلف الخصم بالطلاق أو العتاق حتي أنه إذا كلف الخصم بحلف اليمين بالطلاق أو العتاق ونكل عن الحلف وحكم عليه فلا يصح الحكم ولا ينفذ (التنقيح) ; لأنه قد ورد في الحديث الشريف { لا تحلفوا بآبائكم ولا بالطواغيت فمن كان منكم حالفا فليحلف بالله أو ليذر } . وإن جميع الملل والطوائف غير المسلمة التي مر ذكرها في هذه المادة تقر بالله عز وجل وتعظم اسمه الشريف وتعتقد بقدسيته.:ج٤ص٤٤٠ درر الحكام شرح مجلة الأحكام – المادة (١٧٤٣) .

مدعي به په طلاق سره مدعي عليه ته قسم نه ورکوي

(مسئله) كه مدعي وقاضي ته ووايي چې زه مدعي عليه ته په الله جل جلاله قسم نه وركوم بلكې زه ومدعي عليه ته خامخاقسم په طلاق سره وركوم اومدعي ووايي چې زه په الله جل جلاله سره قسم اخلم اوپه طلاق او اعتاق سره قسم نه اخلم، نو دمدعي په كفركې دعلماؤ اختلاف ده خوښه خبره دا ده چې مدعي پدي خبره سره نه كافر كيږي.

:پوښتنه: مدعي په څه دكفرخبره كړي؟

:جواب:كافركيږي پدي خبره چې ده وويل زه مدعي عليه ته په الله جل جلاله قسم نه وركوم بلكې زه مدعي عليه ته قسم په طلاق سره وركوم دا دكفر خبره ده.

إذا طلب يمين خصمه فقال الخصم أحلف بالله فقال الطالب لا أريد اليمين بالله وأريد اليمين بالطلاق أو العتاق فقد كفر عند بعض أصحابنا وعامتهم علي أنه لا يكفر وفي تجنيس الناصري وهو الأصح.:ج٢ص٢٦٢ الفتاوي الهندية.

دكوچيانو په قسم وركولو كې تغليظ كول

كوچي څنګه قسم وركاوه!: أيمان الأعراب: اختصم أعرابيان في حق فأقبلا إلي وال، فوجبت اليمين علي أحدهما فقال المدعي: كله إلي أيها الحاكم أحلفه. فقال له: أنت وذاك. فدور له دائرة في الأرض وقال: اجلس فيها. فجلس فقال له: جعل الله نومك نغصاً، وأكلك غصصاً ومشيك رقصاً، ومسحك برصاً، وقطعك حصصاً، فأدخلك قفصاً، وأدخل في أستك هذا العصا! فأبي أن يحلف واتقاه بحقه. واستحلف أعرابي خصماً فقال: قل لا أصحبني الله عصمة ولا سد عني خلة، وأحضرني كل نقمة

وأثكلني كل نعمة، وصرد لي المشرب وسلبني الأقرب فالأقرب، إن كان ما ادعيت حقاً، فاتقاه بحقه. اختصم أعرابيان إلي أمير اليمامة فقال أحدهما: إن لي قبل صاحبي حقاً فمره يخرج منه. فأنكر فقال الوالي: أحالف أنت؟ قال: نعم. فقال خصمه: دعني من يمينك حتي أحلفه. فقال: لا ترك الله لي خفاً بتبع خفاً، ولا ظلفاً يتبع ظلفاً، وحتني من أهلي ومالي حث الورق، وخلعني من أهلي ومالي خلع الخضاب، وأحوجني إلي شر خلق الله إن كان لهذا قبلي حق؟ فقال: لا أحلف؟ واتقاه بم ادعي عليه. وحلف أعرابي لآخر فقال: قل لا استتبت الله من خطيئة ولا استنجدته لبلية، ولا وفيت له بعهد ولا استجرته أوان جهد. فاتقاه بحقه. وقال أعرابي لآخر في حق: أتحلف؟ فقال: نعم. فقال: قل ألزمني الله الزلل ولا سد عني الخلل، وألبسني القل والملل وألصق بي الغم والعلل، وقطع عني سببه وأصحبني غضبه، وأحضرني نقمة وأعدمني نعمه، وكدر لي المشرب وأفقدني الأقرب فالأقرب إن كان لك عندي حق؟ فاتقاه ولم يحلف. :ص٢٢٣ محاضرات الأدباء المؤلف: الراغب الأصفهاني.

درواغجن به په څه پيژنو

((**د درواغجن علامه**)) د درواغجن علامه دا ده چې: دقسمونوپه اخستلوکې سخي (ديلاوره) وي، يعني چاورته ويلي نه وي چې ته دروغ وايي خو دی بس هسي په خبروکې قسمونه سره اخلي داسړی درواغجن دی.

وصف الكاذب بكثرة الحلف :قيل: علامة الكاذب جوده بيمينه لغيرمستحلف. :ص٢٢٠ محاضرات الأدباء المؤلف: الراغب الأ صفهاني: القليل المبالاة بالحلف.

په طلاق سره قسم کول د چاعلاخوی ده

(مسئله) حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې ندی اخستلي په طلاق سره چاقسم، اونه په طلاق سره څوک له چاڅخه دقسم کولوطلب کوي، مګر منافق سړی داعمل کوي.

وعن أنس قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم "ما حلف بالطلاق ولا استحلف به إلا منافق". :ج١٨ص١٥٠ الجامع لأحكام القرآن.

له طلاقونو څخه ځان وساتئ

(مسئله) بي بي ته طلاق ورکول اګرکه رواعمل ده خوالله تعالی جل جلاله ته ناخوبنه عمل ده، ځکه حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې دهغه بدو

حلالو څخه والله تعالیٰ جل جلاله ته هغه بې بې ته طلاق ورکول دي.

اوحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې تاسو ښځې نکاح کوئ اوطلاق مه ورکوئ، ځکه په طلاق ورکولو سره عرش د الله رب العزت سره ښوري.

اوبل حضرت معاذبن جبل رضي الله عنه ته حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې اې معاذه الله تعالیٰ جل جلاله په ځمکه باندې تر اعتاقه ښه شی ندی پیدا کړی، اونه الله تعالیٰ جل جلاله په ځمکه باندې ترطلاقه بد شي پیدا کړی.

وعن ابن عمرقال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: "إن من أبغض الحلال إلي الله تعالي الطلاق". وعن علي عن النبي صلي الله عليه وسلم قال"تزوجوا ولاتطلقوا فإن الطلاق يهتز منه العرش".: ج۱۸ص۱۵۰ الجامع لأحكام القرآن.

وعن معاذ بن جبل قال قال لي رسول الله صلي الله عليه وسلم : "يا معاذ ما خلق الله شيئا علي وجه الأرض أحب إليه من العتاق ولا خلق الله شيئا علي وجه الأرض أبغض من الطلاق.:ج۱۸ص۱۵۰ الجامع لأحكام القرآن.

په فاسده جامعه کی یو

:معاشره: زمونږ د زماني ډېر خلک په ځانونو خبرنه وي دعلماؤ څخه ديني مسئلې نه پوښتي په عامو اوعبثو خبروکې دا خلک په طلاقونو سره قسمونه سره يادوي او وخپلو ښځو ته طلاق يادوي(ورکوي) اوبيا پدا قسمونوکې دروغجن هم شي(حانث وي) چې ښځې په طلاقي هم شي او وروسته بيا دا قسم خور له خپلي بي بي سره په زنا باندي بيا ترمرګه اخته وي.

اې! بدبخته له تاڅخه چاد قسم طلب وکړو اوبيا چادرته وويل چې ته دښځې په طلاق سره قسم راته وکړه بس دخيرد ښمن يې. :مصنف.

شیطانان غواړي چې تاسو وښځوته په نافهمي کې طلاق ورکړي

:نصيحت: له حضرت جابررضي الله عنه نه روايت ده چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي چې ابليس عليه العنة د درياب په اوبو خپله کرسي کيږدي اوبيا خپل لښکرونه دشيطانانو په ملکو سره ور وليږي، نوبيا هغه نږدي (ګران) شيطان ولوي ابليس ته هغه شيطان ده چې کوم يوه لويه فتنه جوړه کړي وي،

او بیا یو شیطان ورته راځي ابلیس ته او دا ورته وایي چې ما فلانی بدعمل په انسان وکړو او ما فلانی بدعمل مې په انسان وکړو (مثلاً غلامې په وکړه زنامې په وکړه شراب مې په وڅښل) ابلیس ورته وایي چې تاهیڅ خدمت ندی کړي، بیابل ورته راشي او ورته ووایي چې ما تر هغو دا انسان پرینښود ترڅوچې ما د ده او دخپلې ښځې ترمابینځه جدا والی راوست، نو بیا ابلیس دا شیطان وځان ته رانږدي کړي او دا ورته ووایي چې تا ښه کارکړي ده (تالوي کارکړي ده) او دا شیطان په سینه پوري ټینګ ونیسي.

دلته په دي حدیث مبارک کښې یو څو نوکتي شته:

اوله نکته: مرکز او مسکن دابلیس او دلښکرو دابلیس دریاب ده.

دوهمه نکته: ابلیس نا اُمیده سوی ده چې په مسلمانان دي په ښکاره سره دبتانو شرک له الله تعالٰی جل جلاله سره په وکړي نو ابلیس کوشش کوي چې جنګ او جګړي او بخل او فتني حرامی توب او زناوي په مسلمانانو کې راولي.

دریمه نکته: معلومه شوه چې دژوندي انسان سره هر وخت یو ملګری دجن څخه ورسره وي، نو پام چې بد کارونه درباندې عملي نکړې.

څلورمه نکته: رسول الله صلي الله علیه وسلم هم جني شیطان درلود خوالله جل جلاله درسول الله صلي الله علیه وسلم مددکړي وه چې د ده جني شیطان اسلام راوړي ؤ او په بدو سره یې نه آمرکاوه.

پنځمه نکته: ابلیس په خلکو باندې وښځوته ځکه طلاقونه ورکوي چې زناوي ډېري شي او نسلونه سره ګډوډ کړي؛ نو داخلک به په ځمکه کې فسادونه شروع کړی، او د حدودو دالله جل جلاله به بی عزتی شروع کړي.

وعن جابر قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم إن إبليس يضع عرشه علي الماء ثم يبعث سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة يجيء أحدهم فيقول فعلت كذا وكذا فيقول ما صنعت شيئا قال ثم يجيء أحدهم فيقول ما تركته حتي فرقت بينه وبين امرأته قال فيدنيه منه ويقول نعم أنت قال الأعمش أراه قال " فيلتزمه " . رواه مسلم.

قوله صلي الله عليه وسلم (ان الشيطان قد أيس أن يعبده المصلون في جزيرة العرب ولكن في

التحريش بينهم) هذا الحديث من معجزات النبوة وقد سبق بيان جزيرة العرب ومعناه أيس أن يعبده أهل جزيرة العرب ولكنه سعي في التحريش بينهم بالخصومات والشحناء والحروب والفتن ونحوها قوله صلي الله عليه وسلم (ان عرش ابليس علي البحر يبعث سراياه) يفتنون الناس) العرش هو سرير الملك ومعناه أن مركزه البحر ومنه يبعث سراياه في نواحي الأرض قوله (فيدنية منه ويقول نعم أنت) هو بكسر النون واسكان العين وهي نعم الموضوعة للمدح فيمدحه لاعجابه بصنعه وبلوغه الغاية التي أرادها قوله (فيلتزمه) أي يضمه إلي نفسه ويعانقه: ج١٧ص١٥٦ [شرح النووي علي صحيح مسلم] باب تحريش الشيطان وبعثه سراياه

وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلي لله عليه وسلم ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن قالوا واياك يا رسول الله قال واياي الا ان الله اعانني عليه فأسلم فلا يأمرني الا بخير: ج٦ص١٦٦ الديباج علي مسلم.

(قال فيلتزمه) أي فيعانقه ويضمه إلي نفسه من غاية حبه التفريق بين الزوجين، وذلك لأن النكاح عقد شرعي يستحل به الزوج، وهو يريد حل ما عقده الشرع، ليستبيح ما حرمه فيكثر الزنا وأولاد الزنا، فيفسدوا في الأرض، ويهتكوا حدود الشرع، ويتعدوا حدود الله تعالي، قاله الطيبي. والقصد بسياق الحديث التحذير من التسبب في الفراق بين الزوجين؛ لما فيه من توقع وقوع الزنا وانقطاع النسل. :ج١ص٣٧٩ مرعاة المفاتيح.

دا دقيامت علامى دي: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن مسعود إن من أعلام الساعة وأشراطها أن تظهر المعازف وتشرب الخمور يا ابن مسعود إن من أعلام الساعة واشراطها الشر والغمازون واللمازون يا ابن مسعود من أعلام الساعة وأشراطها أن يكثر أولاد الزنا قلت: أبا عبد الرحمن وهم مسلمون؟ قال: نعم قلت: أبا عبد الرحمن والقرآن بين ظهرانيهم؟ قال: نعم قلت: أبا عبد الرحمن وأنى ذاك؟ قال: يأتي على الناس زمان يطلق الرجل المرأة ثم يجحد طلاقها فيقيم على فرجها فهما زانيان ما أقاما.:ج١٠ص٢٢٨ المعجم الكبير – الطبراني.

داسي مسلمانان خلک هم په نن عصرکې شته چې دوی وخپلوښځوته درې طلاقه په علانيةً سره ورکړي وي اوبيايې دا ښځې ساتلي هم وي بس ترمرګه زناوي ورسره کوي، او دا ښځه د ده دومره بدبخته اوبی حیاء وي چې محکمې ته نه ورځي اوخلک نه خبروي چې دي خاوندخو وماته طلاق ثلاثة راکړي ول او اوس نکاح په مابين کې نشته بس زناوي راسره کوي. :مصنف.

که دقسم اخستونکي يوڅوک خوله ورپټه کړي

(مسئله) که يو سړي قسم اخسته چې زه به په سل روپيو سره صدقه کوم خو که هغه فلانی کار وکړم او فلانی کار يې لا ويلي نه ؤ چې بل سړي يې خوله په ورپټه کړه، او دقسم خوړونکي قصدوه چې فلانی کار ووايي، نو احتياط پدي که ده چې په سل روپيو سره صدقه وکړي.

وفي الولوالجية لو قال لله علي أن أتصدق بمائة درهم فأخذ إنسان فمه فلم يتم الكلام وهو يريد أن يقول إن فعلت كذا فالاحتياط أن يتصدق.:ج ٤ص٣٢٢ البحر الرائق.

يوه شړي چې يه پټه کړه جهنم يې ځای شو

(دغلاء شوي شي سره خطرده) له حضرت عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه څخه روايت ده چې يو سړی (کُرکُر) نوميده دا دنبي صلي الله عليه وسلم دسامان په حفاظت سره مقرر وو، کله چې دا (کُرکُر) مړشو نونبي صلي الله عليه وسلم وويل چې (کُرکُر) جهنم ته ولاړي صحابه کرامو رضي الله عنهم دجهنم دتللو سبب او تالاش شروع کړو چې کله صحابه کرامو رضي الله عنهم د (کُرکُر) حال معلوم کړو، نو يوه چپنه يې وليده چې هغه (کُرکُر) په خيانت کولو سره ساتلي وه.

وعن عبد الله بن عمرو قال كان علي ثقل النبي صلي الله عليه وسلم رجل يقال له كركرة فمات فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم (هو في النار). فذهبوا ينظرون إليه فوجدوا عباءة قد غلها.:صحيح البخاري باب القليل من الغلول.

وعن ابن عمرو رضي الله عنهما في حديثه الآتي أن النبي صلي الله عليه وسلم حرق متاع كركرة الذي وجدت عنده عباءة قد غلها أي أخذها من الغنيمة قبل قسمتها:

قال أبو عبد الله قال ابن سلام كركرة يعني بفتح الكاف وهو مضبوط ، العيال وما يثقل حمله من الأمتعة .(هو في النار) يعذب فيها يوم القيامة علي قدر ذنبه ثم يخرج منها إن كان مات علي الإسلام.: صحيح البخاري باب القليل من الغلول.

دغلاء او دخيانت تاونونه ددين په رڼاکې

(دغلاء او دخيانت انجام) دحضرت عمربن الخطاب رضي الله عنه په روايت کې راځي چې دخيبر دغزا په ورځ صحابه کرامو رضي الله عنهم يو بل ته مخونه راواړول

چې فلانی شهید شو اوهغه فلانی هم شهید شو حتی چې صحابه کرام رضي الله عنهم په یوه نفرتیریده نو صحابه کرامو رضي الله عنهم وویل چې داخوهم شهید شوی دی، رسول الله صلي الله علیه وسلم پدي وخت وفرمایل چې داسي نده چې هرڅوک شهید شو بلکي دانفر ماپه جهنم (دوزخ) کې ولیده په سبب دچپني اوپه سبب دشړي چې ده غلاء کړي وه.

حضرت عمربن الخطاب رضي الله عنه فرمائي چې رسول الله صلي الله علیه وسلم پدي وخت کې راته وویل چې اې دخطاب زویه ولاړشه اوپه خلکوکې دا اعلان وکړه چې جنت ته دمؤمنانو خلکو ماسیوا بل څوک نه دا خلیږي، حضرت عمربن الخطاب رضي الله عنه فرمائي چې زه ولاړم او دا ناري او اعلانونه مې خلکو ته وکړو چې جنت ته به دمؤمنانو خلکو ماسیوا بل څوک نه دا خلیږي.

:پاملرنه: حتّٰی چې پخپله به رسول الله صلي الله علیه وسلم وهغه خلکو ته دجنازي لمونځ نه ورکاوه چې په دوي به دخلکو قرضه باقي وه: یعني چې دوي به پوروړي ول.

وعن عمر بن الخطاب قال لما كان يوم خيبر أقبل نفر من صحابة النبي صلي الله عليه وسلم فقالوا فلان شهيد فلان شهيد حتي مروا علي رجل فقالوا فلان شهيد. فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم « كلا إني رأيته في النار في بردة غلها أو عباءة ».

ثم قال رسول الله صلي الله عليه وسلم « يا ابن الخطاب اذهب فناد في الناس إنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون ». قال فخرجت فناديت « ألا إنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون »:.صحيح مسلم باب غلظ تحريم الغلول وأنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون.

جوړ دجامعی داسي شوی

:ګیله: ته ګوره! دا دنن زماني مسلمانان نر اوښځې چې دبندګانو مالونه (حقوق مالیة) په څومره بي رحمي سره تري ضبطوي اوخوري يې، دخلکوحق قرضونه نه ورکوي، اوپه غلاء یایې په خیانت کولو سره مالونه تري یوسي اوبیاحیلي ورته جوړوي چې داماته حلال دی، دچورا ودغلاؤ او دغصبونو څخه مخ نه چپه وي اونه ځان تري بچ کوي، دا د دې غلاؤ اودخیانتونو اودبرناحقیو منحوست دی چې مسلمان

دخپله دينه څخه هيڅ خوند اومزه وانه خيستله.:مصنف.

پوښتنه داسي هم خلک وايي چې دا دګرګرنامي سړي چې ده شړي غلاءکړي وه داشړي بيارسول الله صلي الله عليه وسلم وسځوله(اور يې ورواچاوو) دا راوايت صحت لري که نه؟

:جواب: کوم روايت چې پدي برابرکې دعبدالله بن عمروبن العاص رضي الله عنه څخه رانقل شوی چې نبي صلي الله عليه وسلم داشړي نده سوځلي دا روايت اصح ده.

ولم يذكر عبد الله بن عمرو عن النبي أنه حرق متاعه وهذا أصح أي لم يذكر عبد الله بن عمرو في حديثه الذي يأتي في هذا الباب الذي رواه عن النبي أنه حرق متاعه أي متاع الرجل الذي يقال له كركرة الذي وجد عنده عباءة وقد غلها والحاصل من هذا أن البخاري أشار بهذا إلي أن حرق متاع الغال ورحله لا يجوز وأن العمل علي منعه وأنه هو الصحيح أشار إليه بقوله وهذا أصح قال الكرماني أي عدم ذكر التحريق أصح.... قوله وهذا أصح إشارة إلي أن حديث الباب الذي لم يذكر فيه التحريق أصح من الرواية التي ذكرها بصيغة التمريض وهي قوله ويذكر علي بناء المجهول وأما حديث عبد الله بن عمرو فقد أخرجه أبو داود عن محمد بن عوف عن موسي بن أيوب عن وليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله وأبا بكر وعمر رضي الله تعالي عنهما حرقوا متاع الغال وضربوه.:عمدة القاري شرح صحيح البخاري باب القليل من الغلول.:مشارق الأنوار علي صحاح الآثار المؤلف: القاضي أبوالفضل عياض بن موسي بن عياض اليحصبي السبتي المالكي.: شرح صحيح البخاري . لابن بطال.

تقوی داسلام له نګاه

پوښتنه اصلي تقوی څه ته وايي چې مسلمان پرې روان شي؟

:جواب:حضرت عمررضي الله عنه دحضرت أبي بن كعب رضي الله عنه څخه پوښتنه وکړه چې تقوی څه ته وايي؟

حضرت أبي بن كعب رضي الله عنه ورته وفرمايل: چې اياته د ازغوپه لارنه يې تللي چې په کومه لارکې ازغي پراته وي اوته په روان يې؟

حضرت عمررضي الله عنه ورته وويل چې هوتللي يم: حضرت أبي بن كعب رضي

الله عنه ورته وفرمايل چې ته څنګه پکښې ځې؟
حضرت عمررضي الله عنه ورته وويل چې پايڅي دپرتوګ راپورته کوم اوکوشش کوم چې دازغوڅخه ځان بچ کړم.
حضرت أبي بن كعب رضي الله عنه ورته وفرمايل: چې دي ته تقوٰی وايي(يعني ددنياپه هرځای کې به ته دهرحرام مفسدمکروه ناروا څخه داسي لري ګرځې لکه دازغوڅخه چې لري ګرځې، اوداسي به دې ورته فکر اوفهم وې لکه په اغزنه لارکې چې روان يې، که دا عمل وکړي بس ته متقي يې).

وقد قيل: إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، سأل أبي بن كعب عن التقوي، فقال له: أما سلكت طريقا ذا شوك؟ قال: بلي قال: فما عَمِلتَ؟ قال: شَمَّرتُ واجتهدتُ، قال: فذلك التقوي. :ص١ص١٦٤ تفسير ابن كثير.

(مسئله) که چاته قسم متوجې شو نو روا ده دلره چې قسم وکړي که صادق ؤ په قسم کولوکې، اوګناه هم باندې نشته، ځکه الله جل جلاله روا کړی ده قسم کول اوالله جل جلاله ناروا عمل نه روا کوي.

لا إثم على الحلف الصادق: ومن توجهت عليه اليمين جاز له الحلف إذا كان صادقاً في حلفه ولا إثم عليه لأن الله تعالى شرع اليمن ولايشرع محرماً.

وقدحلف عمربن خطاب رضي الله عنه لأبي بن كعب رضي الله عنه علي نخيل ثم وهبه له وقال: خفت إن لم أحلف أن يمتع الناس من الحلف على حقوقهم فتصير سنة.

ومن هنا قال البعض إن الحلف أولى مادام الحالف صادقا لأن في الحلف تخليص حقه ومنع خصمه من أكل حقه ظلماً، وفي هذا المنع عون له على الخير.: ص ١٧٠ نظام القضاء في الشريعة الاسلامية.

ديو چاپه ځمکه قبضه لګول يا ديوچاځمکه په قسم لاندې کول

(ناکي دعوه پريوچاکول) محمدبن إبراهيم رحمه الله وايي چې أباسلمة ماته حديث بيان کړي چې زما اودنورو خلکو ترمابين يوڅه جنجال دځمکې ؤو، نو دا جنجال ما وحضرت عائشة رضي الله عنهاته بيان کړو، حضرت عا ئشة رضي الله عنهاراته وويل چې يا أبا سلمة دځمکې څخه لري ګرځه، دا ځکه چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل چې کوم نفر يوه لويشت مځکه په ظلم اوپه ناحقه سره لاندې کړه اويايې

په ناحقه دائمکه ونیوله الله تعالی جل جلاله به دمځکې اووه طبقي دهغه نفر (قبضه کونکي)په غاړه کې په طوق ګرځولو سره دقیامت په ورځ کې ور واچوي.

وعن محمد بن إبراهيم أن أبا سلمة حدثه : أنه كانت بينه وبين أناس خصومة فذكر لعائشة رضي الله عنها فقالت يا أبا سلمة اجتنب الأرض فإن النبي صلي الله عليه وسلم قال (من ظلم قيد شبر من الأرض طوقه من سبع أرضين).:صحيح البخاري باب إثم من ظلم شيئا من الأرض.

دا قبضه شوي ځمکه به دظالم په غاړه کې په اخرت کې څرنګه ورواچول شي

(پوښتنه) کوم نفرچې په ظلم اوپه ناحقه سره دچاځمکه لاندې کړي نو دا قبضه شوي ځمکه چې الله تعالی جل جلاله دهغه ظالم نفر(قبضه کونکي) په غاړه کې دقیامت په ورځ په طوق ګرځو لوسره وراچوي دا دځمکې وراچول به په اخرت کې دظالم په غاړه کې په څرنګه ورواچول کیږي؟

:جواب: پدي کې اختلاف دی چې داقبضه شوي ځمکه به دظالم په غاړه کې په څرنګه وراچول کیږي:

:**اول قول داده**: چې داظالم (قبضه کونکي) څومره ځمکه چې قبضه کړي وي، تردي ځمکې لاندې چې څه ځمکه ده تر اووځمکو پوري به، د دا ټولي ځمکې حجم دا دقبضي والاشخص(نفر انسان)ته په غاړه کې ورواچول شي، اوداشخص به مکلف اومجبوره شي چې دا داوو ځمکو ځمکه (حجم) په غاړه سره دمحشر ومیدان ته له دغه ځای څخه یوسي.

:پاملرنه: اوس نوخوښه ستاده اې!(قبضه کونکو!) چې هرڅومره ځمکه وړلی شئ دمحشر ومیدان ته، اویایې پورته کولی شئ(یعنی زر کاله دا ځمکه نیولی شئ) دغومره قبضه وکړئ، خو زماخیال نه راځي چې ۵۰۰ کیلو وزن دځمکې خاوره به هم ویسئ(اویابه یې پورته ونیسئ) نودیوه کزقبضي په عربونو عربونو ټنونه خاوره دځمکې به څنګه دومره لري واړن ویسئ(اویابه یې دومره وخت پورته ونیولی شئ).:مصنف.

:**دوهم قول داده**: چې دا ظالم به په قبضه شوي ځمکه تر اوومي ځمکې پوري، پداځمکو ورننباسي او دا ټولي ځمکې به دا دقبضي والاشخص ته په غاړه کې

ورواچول شي، او داشخص به مکلف اومجبورشي چې دائمکه په غاړه ونیسه او وړه يې! ترڅوچې داخرت حسابونه کیږي، اوهم دا دحديث مفهوم ده.

:دريم قول داده: چې دقبضه شوي ځمکې ګناه به ورته يوځاى کړل شي او دا دګناه طوق به په غاړه کې ورواچول شي.

:پاملرنه: حرام عمل ده دغصب لګول او داغتېه ګناه ده نو واجب په غاصب دا ده چې مغصوب بيرته وخپل مالک ته ور واپس کړي سره ديوڅه زيادته، خواه دا زيادت ورسره متصله وي اوکه تري منفصل وي، ځکه دا زيادت هم دده دځمکي نماءده، او هم دى يې مالک ده، نو د دي نماء ردکول هم لازمي ده.

طوقه من سبع أرضين : اختلف في معني [طوقه ....].فقيل : أن يكلف نقل ما ظلم منها في القيامة إلي المحشر ويكون كالطوق في عنقه .

وقيل: يعاقب بالخسف إلي سبع أرضين ، أي فتكون كل أرض في تلك الحالة طوقاً في عنقه ، ويؤيد هذا حديث ابن عمر . قال : قال رسول الله (: من أخذ من الأرض شبراً بغير حق خسف به يوم القيامة إلي سبع أرضين) .

وقيل: أنه يطوق إثم ذلك ويلزمه كلزوم الطوق بعنقه .

الفوائد :١- الحديث له سبب : أن أروي بنت أويْس ادعت علي سعيد بن زيد أنه أخذ شيئاً من أرضها ، فخاصمته إلي مروان بن الحكم ، فقال سعيد : أنا كنت آخذ من أرضها شيئاً بعد الذي سمعت من رسول الله (قال : وما سمعت من رسول الله (؟ قال : سمعت رسول الله (يقول : (من أخذشبراً ...) فقال مروان: لا أسألك بيّنة بعد هذا ، فقال: اللهم إن كانت كاذبة فعمِّ بصرها وأفلتها من أرضها ، قال : فما ماتت حتي ذهب بصرها ، ثم بينما هي تمشي في أرضها إذ وقعت في حفرة فماتت .

٢- الحديث دليل علي تحريم الغصب ، وأنه كبيرة من الكبائر .

والغصب : هو الاستيلاء علي حق الغير قهراً بغير حق .

٣- يجب علي الغاصب رد المغصوب إذا كان بحاله .

ويلزم الغاصب رد المغصوب بزيادته سواء كانت متصلة أو منفصلة .

لأنها من نماء المغصوب ، وهو لمالكه ، فلزمه ردها كالأصل.:ص٧٩ إيقاظ الأفهام في شرح عمدة الأحكام.

وروي مسلم عن سعيد بن زيد قال: "سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول: "من ظلم قيد شبر من أرض طوقه يوم القيامة من سبع أرضين" قال البقاعي: رأيت في التعدد حقيقة حديثاً صريحاً لكن لا أدري حاله ، ذكره ابن برجان في اسمه تعالي الملك من شرحه الأسماء الحسني ، قال: إن النبي صلي الله عليه وسلم قال: "أتدرون ما تحت هذه الأرض ، قالوا: الله ورسوله أعلم ، قال: هواء أتدرون ما تحت ذلك ؟

قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال: أرض ، أتدرون ما تحت ذلك ؟

قالوا : الله ورسوله أعلم حتي عد سبع أرضين" ثم رأيته في الترمذي عن أبي رزين العقيلي ولفظه : "هل تدرون ما الذي تحتكم ؟

قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال: إنها الأرض ، ثم قال : أتدرون ما تحت ذلك ؟

قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال: إن تحتها أرضاً أخري خمسمائة سنة حتي عد سبع أرضين ، بين كل أرضين مسيرة خمسمائة سنة" .:ج٤ص٢٣٢ تفسير السراج المنير المؤلف: محمد بن أحمد الشربيني، شمس الدين.

:**ثلرم تول داده**: قوله شيئا يتناول قليلا وكثيرا قوله خسف به أي بذلك الشيء الذي أخذه من الأرض بغير حق وقد ذكرنا أنه يخسف به بعد موته أو في حشره ولكن بعد أن ينقل جميع ما أخذه إلى سبع أرضين ويجعل كله في عنقه طوقا ثم يخسف به وروى الطبري وابن حبان من حديث يعلى بن مرة مرفوعا الحديث مضى في الباب الذي قبله وروى ابن أبي شيبة بإسناد حسن من حديث أبي مالك الأشعري أعظم الغلول يوم القيامة ذراع أرض يسرقه الرجل فيطوقه من سبع أرضين عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

:**پنئم تول داده**: (من أخذ من الأرض شيئا بغير حقه خسف به) أي هوى به إلى أسفلها ، أي بالأخذ غصبا لتلك الأرض المغصوبة والباء للتعدية والجملة إخبار ويحتمل كونها إنشاء معنى على ما تقرر (يوم القيامة) بأن يجعل كالطوق في عنقه على وزن [ص ٤٢] (سيطوقون ما بخلوا به) [آل عمران : ١٨٠] ويعظم عنقه ليسع أو يطوق إثم ذلك ويلزمه لزوم الطوق أو يكلف الظالم جعله طوقا ولا يستطيع فيعذب بذلك فهو تكليف تعجيز للإيذاء لا تكليف ابتداء للجزاء ومثله غير عزيز كتكليف المصور نفخ الروح فيما صوره فمن اعترضه بأن القيامة ليست بزمن تكليف لم يتأمل أو أن هذه الصفات تتنوع لصاحب هذه الجناية بحسب قوة هذه المفسدة وضعفها فيعذب بعضهم بهذا وبعضهم بهذا (إلى سبع أرضين) بفتح الراء وتسكن وأخطأ من زعم أن المراد سبعة أقاليم إذ لا اتجاه لتحمل شبر

لم يأخذه ظلما بخلاف طباق الأرض فإنها تابعة ملكا وغصبا وفيه حجة للشافعي أن العقار يغصب ورد على أبي حنيفة ومن ثم وافق الشافعي أحمد وتغليظ عقوبة الغصب وأنه كبيرة وغير ذلك.: فيض القدير.

:شپژم قول داده: قال الطيبي رحمه الله المفعول به محذوف وقوله شبرا يجوز أن يكون مفعولا مطلقا أو مفعولا فيه أي مقدرا أو ظلم شبر من الأرض من بيانية أو تبعيضية كلفة الله عز أي غلب على أمره وقضائه وقدره وجل أي تعالى وتعظم أن يكون فعله من غير حكمة أن يحفره أي الشبر من الأرض حتى يبلغ أي يصل في حفره آخر سبع أرضين ثم يطوقه بصيغة المفعول وهو مرفوع وفي نسخة بالنصب أي يجعل مطوقا به إلى يوم القيامة أي يكون التكليف بالحفر قبره منتهيا إلى يوم القيامة حتى يقضي بين الناس أي ألخ ففيه الإشارة إلى استمرار العذاب وعدم خلاصه من العقاب ويقضي بالبناء للمفعول وفي نسخة بصيغة الفاعل وهوالله تعالى هذا ما سنح لي من حل الكلام في هذا المقام وقال الطيبي رحمه الله فإن قلت كيف التوفيق بين قوله ثم يطوقه إلى يوم القيامة وحتى يقضي بين الناس فيه قلت إلى تفيد معنى الغاية مطلقا فأما دخولها في الحكم وخروجها فأمر يدور مع الدليل فما فيه دليل على الخروج.:مرقاة باب الغضب والعارية.

:اووم قول داده: قال الطيبي ومعنى التطويق ان يخسف الله به الارض فيصيرالبقعة المغصوبة منها فى حقه كالطوق وقيل هوان يطوق حملهايوم القيمة اى يكلف فيكون من طوق التكليف لامن طوق التقليد.: ج١ص٢٥٤ مشكاة المصابح ١٢ حاشية .

:اتم قول داده: أَبُو سَلَمَة، أَنَّهُ كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أُنَاسٍ خُصُومَةٌ، فَقَالَتْ عَائِشَة: يَا أَبَا سَلَمَةَ، اجْتَنِبِ الأَرْضَ فَإِنَّ النَّبِيَّ – صلى الله عليه وسلم – قَالَ: « مَنْ ظَلَمَ قِيدَ شِبْرٍ مِنَ الأَرْضِ، طُوِّقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرَضِينَ » .

– وفيه: ابْن عُمَرَ، قَالَ عليه السَّلام: « مَنْ أَخَذَ مِنَ الأَرْضِ شَيْئًا بِغَيْرِ حَقِّهِ، خُسِفَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى سَبْعِ أَرَضِينَ » .

قال المؤلف: قد جاء عن النبى كيف صورة هذا التطويق، ذكره الطبرى قال: حدثنا سيفان بن وكيع قال: حدثنا حسين ابن على، عن زائدة، عن الربيع، عن أيمن أبى ثابت – أو ابن أبى ثابت – قال: حدثنى يعلى بن مرة الثقفى قال: سمعت النبى – عليه السلام – يقول: « أيما رجل ظلم شبرًا من الأرض كلفه الله أن يحفره حتى يبلغ آخر سبع أرضين، ثم يطوقه يوم القيامة حتى يقضى بين الناس » .

ورواه الشعبى عن أيمن، عن يعلى بن مرة، عن النبى وقال فيه: « من سرق شبلاً من أرض أو غله جاء يحمله يوم القيامة على عنقه إلى سبع أرضين » . ورواه مروان بن معاوية الفزارى، حدثنا أبو يعقوب،

حدثنا أيمن ثنا يعلى بن مرة قال: سمعت النبى – عليه السلام – يقول: « من أخذ أرضًا بغير حقها كلف أن يحمل ترابها إلى المحشر » .

قال المهلب: ومعنى قوله: « خسف به » أنه يلج فى سبع أرضين فتكون كلها فى عنقه، فهو تطويق له.: شرح البخاري لابن بطال.

:نهم قول داده: (حم خ هـ عن ابي هريرة من اخذ من الارض شيأ) قل أو كثر (ظلما) هو وضع الشئ في غير محله (جاء يوم القيامة يحمل ترابها) أي الحصة المغصوبة (الى المحشر) أي تكلف نقل ما ظلم به الى ارض المحشر وهو استعارة لان ترابها لا يعود الى المحشر لفنائها والحشر انما يقع على ارض بيضاء (حم طب عن يعلى بن مرة) واسناده حسن

(من أخذ من الارض شيأ بغير حقه خسف به) أي هوى به الى أسفلها (يوم القيامة) بأن تجعل كالطوق في عنقه حقيقة ويعظم عنقه ليتسع أو يطوق اثم ذلك ويلزمه لزوم الطوق أو يكلف الظالم الوفاء ولا يستطيع فيعذب بذلك (الى سبع أرضين) بفتح الراء وتسكن فيه ان العقار يغصب وبه قال الشافعي مخالفا للحنفية (خ عن ابن عمر من أخذ من طريق المسلمين شيأ جاء به يوم القيامة يحمله من سبع أرضين) فيه كالذي قبله ان الارض سبع طباق كالسموات (طب والضياء عن الحكم بن الحرث) السلمى واسناده حسن.:ج٢ص٧٥٦ التيسير بشرح الجامع الصغير

:لسم قول داده

تحريم الظلم وذلك بغصب الحقوق من أصحابها .

والغصب : هو أخذ الشيء ظلماً وقهراً .

عظم عقوبة الظلم والغصب . وقد اختلف في المراد بقوله : (طوقه ...) :

فقيل : أن يكلف نقل ما ظلم منها في القيامة إلى المحشر ويكون كالطوق في عنقه .

وقيل : يعاقب بالخسف إلى سبع أرضين ، أي فتكون كل أرض في تلك الحالة طوقاً في عنقه ، ويؤيد هذا حديث ابن عمر قال : قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : (من أخذ من الأرض شبراً بغير حق خسف به يوم القيامة إلى سبع أرضين) . رواه البخاري

وقيل : أنه يطوق إثم ذلك ويلزمه كلزوم الطوق بعنقه .

أن الله عظم حقوق الإنسان من مال أو عرض .

قال تعالى : { ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل } .

وقال تعالى: { إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً }.

وقال – صلى الله عليه وسلم – : (لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفسه) .
شدة تحريم الظلم سواء في القليل أو الكثير ، وهذا فائدة ذكر الشر .
أن الأرض سبع كالسموات ، ويدل لذلك .: قرة العينين في شرح أحاديث مختارة من الصحيحين.

خبردار دځمکي دحدودو (ټک) به نه بدله وئ!

:پوښتنه: که دځمکې حدود يو څه سره متغير کړل شي دا موضوع څه حکم لري؟

:جواب:حضرت علي رضي الله عنه وايي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي الله تعالى جل جلاله دي پرهغه چالعنت وکړي چې څوک دځمکې حدود (ټکونه) بدله وي(په کوم شخص اوپه کوم شي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم لعنت ويلي وي د دې شيانو څخه لري ګرځئ).

وعن هانئ مولي علي بن أبي طالب الهاشمي عن علي عن النبي صلي الله عليه وسلم لعن الله من غير حدود الأرض قاله لنا إسماعيل بن أبي أويس عن أخيه سليمان عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن هانئ.:ج٨ص ٨٨ التاريخ الكبير للبخاري.

:مسئله: دغصب شوي ځمکې غله خوړل (ماسيوا له غاصب وبل چاته) ګناه صغيره ده، اوپه مغصوبه ځمکه کې تګ کول(ماسيوا له غاصب وبل چاته) ګناه صغيره، او په مغصوبه ځمکه کې لمونځ کول هم ګناه صغيره عمل ده.

وأما الصغائر: الأكل من طعام أرض مغصوبة، ودخولها ولو للصلاة والمشى في أرض غيره بغير إذنه.:ص۳۵۶ رسائل ابن نجم الاقتصادية.

(تتمة) الصلاة في الدار المغصوبة وأداؤها بغير جماعة بلا عذر فإنها تسقط القضاء ولايترتب عليها الثواب اه قال ابن الملك وكذا جميع العبادات إذا لم تكن خالصة اه كالحج والزكاة فإنه لا يحصل له بهما إلا خسارة المال وتعب البدن في المال والظاهر أنه أريد به المبالغة وإن النفي محمول على نفي الكمال أو المراد به المرائي فإنه ليس له ثواب أصلا.:مرقاة باب تنزيه الصوم.

(مسئله) که يو سړی دغصب او دقبضې په ځمکه کښې اوسيدو او ښځې د ده پدي کورکښې سکونت نه ورسره اختيارا ؤ نو دا ښځه پدي سبب سره ناشزه نه بلل کيږي ځکه دا ښځه پرحق ده او اوسيدل پدي ځمکه کې حرام ده.

قال رحمه الله (ولو سكن في بيت الغصب فامتنعت لا تكون ناشزة) لأنها محقة ؛ لأن السكنى فيه

حرام.: البحر الرائق مسائل شتى.

له دي دريو ناكاره شيانو څخه ځانونه وساتئ جنتيان به شئ

(له دريو شيانو ځانونه وساتئ)

حضرت ثوبان رضي الله عنه فرمائي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل كه څوک د قيامت په ورځ د دروشيانو څخه پاک وه نو دا خلک به جنت له داخل شي .

:**اول**:څوک چې له كبره پاک وي جنت له به داخل شي.

:**دوهم**: څوک چې له خيانته پاک وي جنت له به داخل شي.

:**دريم**: څوک چې له پورو (قرضونو) دخلكو خلاص(پاک) وي جنت له به داخل شي(داسي خلک به ډېر كم پيدا كړئ).

عن ثوبان عن رسول الله صلي الله عليه وسلّم : "من جاء يوم القيامة بريئاً من ثلاثة ، دخل الجنة : الكبر والغلول والدَين" ، وهذا يدل علي أن صاحب هذه الثلاثة لا يدخل الجنة وإلا لم يكن لهذا الكلام معني ، والمراد من الدين من مات عاصياً مانعاً ولم يرد التوبة ولم يتب عنه.:١ص٤٨٩ تفسير الفخر الرازي.

عن ثوبان قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم من فارق الروح الجسد وهو بريء من ثلاث دخل الجنة الكبر والغلول والدَين.:ج٧ص٣٦٧ [المعجم الأوسط – الطبراني].

ددنيامحبت په انسان هرڅه كوي

(د دنياله محبت ځانونه وساتئ) حضرت جابر رضي الله عنه فرمائي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل دظلم څخه ځانونه ساتئ ځكه چې ظلم دقيامت دورځې دعذابونو څخه دى يعني په انسان تاريكي جوړوي(دا ظلم كول)، اوبل بخل مه كوئ ځكه چې بخل ستاسوڅخه مخكيني خلک تباه اوبرباد كړل، ترداسي حده چې هغوي به دابخل په قتل او وينه تويو لو باندې اماده كړل، اوپه هغوى كې چې كومي خبري حرامي وي دهغه په حلالو الي به يې(دابخل) اماده كول(په اوسنى جامعه كې دا شيان مكمل شته دي).

وعن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال « اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم حملهم علي أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم

».:صحيح مسلم باب تحريم الظلم.

(اتقوا الظلم) الذي هو مجاوزة الحدّ والتعدّي علي الخلق (فإنّ الظلم) في الدنيا (ظلمات) علي أصحابه في الدنيا بمعني أنه يورث ظلمة في القلب فيصير صاحبه في ظلمات (يوم القيامة) فلا يهتدي بسببه يوم يسعي نور المؤمنين بين أيديهم فالظلمة حسية وقيل هي معنوية شبه الضلال بالظلمة كما تشبه الهداية بالنور (واتقوا الشح) الذي هو بخل مع حرص (فإنّ الشح أهلك من كان قبلكم) من الأمم (وحملهم علي أن سفكوا دماءهم) أي اسألوها بالقوة الغضبية حرصا علي الاستئثار بالمال (واستحلوا محارمهم) أي استباحوا نساءهم أو ما حرّم الله من أموالهم وغيرها والخطاب للمؤمنين ردعا لهم من الوقوع فيما يؤدّيهم إلي دركات الهالكين من الكافرين الماضين وتحريضا علي التوبة والمسارعة إلي نيل الدرجات مع الفائزين.:ص٥٨ التيسير بشرح الجامع الصغير المؤلف/ الإمام الحافظ زين الدين عبد الرؤوف المناوي.

:پاملرنه: دابخل ده چې خلک، قتل، غلاء، رشوت، دیثوالي، وغیره بدوبدو فعلونو ته مجبوره کوي چې د دوي محبت د دنیاله ګټلوسره ده، او د دوي روخ ودنیاته دی، اودا کارونه انسانان ځکه کوي چې دوي پرالله جل جلاله بر وسه نلري چې ګواکي روزي رسان الله جل جلاله دی.

یادولره اې انسانه! چې الله جل جلاله داسي ذات دی چې دلویو لویو سمندرنو مخلوقا تو ته روزي رسوي، ته نه ګورې چې دامخلوقات دسمندرنو دوچې ځمکې په مخلوقاتو ډېرچنده زیات دي، په هواء دآسمان کې دا الله جل جلاله مخلوقات دي چې هر وخت الله جل جلاله روزي ورسوي ، ته فکر ووهه په سمندرونو او په فضاء کې چېرې تاموټران د دوي لیدلي دي، او یا چا دروزي ګټلو لپاره د دوي مارکیټونه اوکسبونه لیدلي دي.

نو اې انسانه! ته ولې داخپله روزي په ظلم اوتیري سره پیداکوې، اوحال دا چې ستا دروزي الله جل جلاله کفالت هم اخستلي ده. :مصنف.

ظالمانو ته اګاهي ورکول دقرآن له نظره

(ظالم ته خبرداري) وأنذرهم يوم الآزفة إذ القلوب لدي الحناجر كاظمين ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع (١٨) .: القرآن الكريم سورة المؤمن.

الله جل جلاله رسول الله صلی الله علیه وسلم ته وایي چې اُویروه داخلک، دنزدي راتلونکي دورځې (قیامت) دمصیبت نه، هرکله چې به زړونه، ترخولې پکښې راو رسیږي،(پدي ورځ دقیامت کې) دغم په وجه، نه به وي، پدغه ورځ (دقیامت) دظالمانو لپاره ثوک دوست، اونه ثوک سفارشي چې دده خبري ومنلي شي.: القرآن الکریم سورة المؤمن.

نو چې داسي خطرناکه ورځ راروانه ده نوبیاظلمونه ولي ثوک کوي.:مصنف.

هغه خلک چې په چلاکي اوتدبیرسره دعوه گټي حکم یې

(په دروغو په یوچادعوه کول) که یوثوک په یوچاباندې برناحقه دعوٰی کوي اوبیاپه دعوٰی کي ددروغو پاخه محکم دلیلونه په چلاکي اوتدبیرسره دقاضي او ددریمانوپه مخکې ووایي او د دروغو شاهدان تیرهم کړي او دعوه وګټي دمظلوم څخه، ودي چالاکه انسانانوته حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم جامع نصحت فرمائي:

:یوجامع نصیحت: رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي چې زه هم یوبشر (انسان) یم، اوتاسو خپلي جګړي اودعوي وماته د فیصله کولولپاره راوړئ، اوپه تاسوکي بعضي وخت دبل په نسبت یو درکي زیات خُله ور واقف اوبنه پوه وي اود خبرو جوړولو والاوي اودعوه په حجت سره وګټي، نو زه چې څه اورم دهغه موافق به فیصله کوم، نوکه چیرې ما وچاته دهغه دورور حق ورکړي نوهغه دي پوه سي چې ماهغه ته دأور یوه ټوټه ورکړه(دعذاب دجهنم)، او دا د اُور ټوټه دي نه آخلي، وفی الروایة الأخری : (فلیحملها أو لیذرها).

وعن أم سلمة رضي الله عنها أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال (إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم ألحن بحجته من بعض فمن قضيت له بحق أخيه شيئا بقوله فإنما أقطع له قطعة من النار فلا يأخذها) [ش (ألحن بحجته) أفطن وأفصح ببيان حجته وإظهار أن الحق له] .:صحيح البخاري باب من أقام البينة بعد اليمين.

وعن أم سلمة: عن النبي صلي الله عليه وسلم قال (إنما أنا بشر وإنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض وأقضي له علي نحو مما أسمع فمن قضيت له من حق أخيه شيئا فلا

يأخذ فإنما أقطع له قطعة من النار).:صحيح البخاري باب إذا غصب جارية فزعم أنها ماتت فقضي بقيمة الجارية الميتة.

وقوله : (قطعة من النار) : قيل : أى من العذاب بالنار ، فسمى العذاب بها باسمها ، كما قال : إنى أنا الموت .

وقد يكون على طريق التمثيل لما يضره من ذلك فى اخراه كما تضره النار ، بدليل قوله فى الرواية الأخرى : (فليحملها أو ليذرها) .:ج٥ص٢٩١ إكمال المعلم شرح صحيح مسلم.

وقوله : ((فليحملها أو يذرها)) ؛ لفظه : لفظ الأمر ، ومعناه : التهديد ، والوعيد.: المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم.

:پاملرنه: هغه څوک چې له مال اوشرف سره حرص لري داخلک په ناحقه دعوي اوجنجالونه له خلکو سره جوړوي، داکارځکه کوي چې دوي دمال اودولت اومرتبي حرص لري، او دمال حاريص ته څه داسي پيغام راغلی ده.

حضرت کعب بن مالک الأنصاري رضي الله عنه فرمائي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي، چې دوه وږي شرمښان چې دميږو اوډپسونوپه رمه ورګډ شي نو دا دوه ليوان ودي رمي ته دومره نقصان نه سي رسولي څومره نقصان چې دمال اودولت اوجاه اومرتبي والاانسان چې دين ته رسوي(ځکه حارص انسان هرڅه کوي).

وعن ابن كعب بن مالك الأنصاري عن أبيه قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم ما ذئبان جائعان أرسلا في غنم بأفسد لها من حرص المرء علي المال والشرف لدينه.:ج٢ص٣٩٤ سنن الدارمي [سنن الترمذي].

ومعناه ليس ذئبان جائعان أرسلا في جماعة من جنس الغنم بأشد إفسادا لتلك الغنم من حرص المرء علي المال والجاه فإن إفساده لدين المرء أشد من إفساد الذئبين الجائعين لجماعة من الغنم إذا أرسلا فيها.:ج٧ص٣٩ تحفة الأحوذي.

د انسانانو چالاکي دځمکو په قبضه لګولوکې

:دانسانانوچالاکي: أن رجلاً كان له قطعة من أرض بجنب أرض لرجل، فكان يضم كل سنة قطعة منها إلي أرضه، فقال له يوماً: ما هذا النقصان في أرضنا؟ فقال: أما سمعت قول الله تعالي: " أو لم يروا أنا نأتي

الأرض ننقصها من أطرافها " . فقال: فما هذه الزيادة في أرضك؟ قال: ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء. قال: فمن أين أوتيت الفضل وأوتيت النقص في ذلك؟ فقال: يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم.:ص۱۰۰ محاضرات الأدباء المؤلف: الراغب الأصفهاني الظلم في أخذ الأرض.

وغاصب ته چې دځمکې دغصب کولو په برابر چې قاضي قسم ورکوي

:مسئله: وکوم غاصب کونکي نفرته چې دځمکې دغصب کولو په برابر قاضي قسم ورکوي نو داسي قسم دي ورکړي:

چې په الله سره قسم وکړه چې په تاباندې ددې مدعي دمغصوب واپسي مستحق نده.

اوپدي الفاظو به (غاصب) قسم نه اخلي چې ما غصب نده کړي.

"ويستحلف في الغصب بالله ما يستحق عليك رده ولا يحلف بالله ما غصبت" لأنه قد يغصب ثم يفسخ بالهبة والبيع ".: هداية كتاب الدعوي.

وإن ادعي عليه أن المغصوب قد هلك في يده

:مسئله:

(و) ما بينكما (بيع قائم وما يجب عليك رده) لو قائما أو بد له لو هالكا.

قوله: (وما يجب عليك رده الآن) الصواب ما في الخلاصة: ما يجب عليك رده ولا مثله ولا بدله ولا شئ من ذلك انتهي.

وإلي بعض ذلك أشار الشارح بقوله أو بدله لان المغصوب لو كان هالكا لا يجب علي الغاصب رد عينه لتعذر ذلك، بل يجب عليه رد مثله لو مثليا أو قيمته لو قيميا، فلو حلفه بالله ما يجب عليك رده وكان ذلك بعد هلاكه وحلف علي ذلك لم يحنث لعدم وجوب رده ح.

بل يحلفه بالله ما يجب عليك رده، ولا رد بدله ليعم حاله قيام المغصوب وهلاكه فلو ادعي عليه قيام المغصوب حلفه بالله ما يجب عليك رده، وإن ادعي عليه أن المغصوب قد هلك في يده ويريد تضمينه حلف بالله ما يجب عليك بدله، وإنما عبر بالبدل ليعم المثل لو مثليا والقيمة لو قيميا.: شامي.

د دروغو شاهدانو ته خبر ورکول د حديثو له نظره

:خبرتيا: کوم څوک چې پدې دنياکې دیو مسلمان په يومال سره دناحقي شاهدي ورووايي، نو الله جل جلاله به دي دروغجن(شاهد) ته په ورځ دقيامت کې ووايي

چې اوس په ورځ دقیامت د دې ټولومخلوقاتوپه مخکې بیایاري هغه د دروغو شاهدي ووایه، (اوبیابه سوال ترې وشي چې دا تابرناحقه شاهدي اویابرناحقه مدح دي ولي ویلی وه؟).

وفي قوله تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون وعيد مفصح واسند ابن المبارك عن سليمان ابن راشد أنه بلغه أن امرا لا يشهد شهادة في الدنيا الا شهد بها يوم القيامة على رؤوس الاشهاد ولا يمتدح عبدا في الدنيا الا امتدحه يوم القيامة على رؤوس الاشهاد قال القرطبي في تذكرته وهذا صحيح يدل على صحته قوله تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون وقوله ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد انتهى.:ج٨ص١٧٦ تفسير الثعالبي المسمى بالجواهر الحسان في تفسير القرآن للامام عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف أبي زيد الثعالبي المالكي(٧٨٦ – ٨٧٥ هـ)

باب لا يشهد العبد علي شهادة في الدنيا إلا شهد بها يوم القيامة.:ص٢٥٣ التذكرة في أحوال الموتي وأمور الآخرة.

دقسم هغه صورت چې قسم واخلي اوپر دي قسم کفاره پر واجب نه شي

(مسئله) سوال: دقسم سره چې انشاء الله ووایي نوپر دي قسم کفاره بیاپرې واجب ده که نه؟

:جواب: که چاقسم واخست اودقسم سره سم دستي متصله: إن شاء الله تعالى ووایي، أویا داسي ووایي چې: إلا أن یشاء الله، أو ماشاء الله، أو إلا أن یبدولي غیر هذا، أو إلا أن أري غیر هذا، أو إلا أن أحب غیر هذا، أو قال: إن أعانني الله، أو یسّر الله، أوبمعونة الله، أو بتیسیره، ونحو ذلک، داتیري استثناء ګاني دقسم سره سم دستي متصلي که ووایي نو ولوکه دا قسم خوړونکی حالف نفرحانث هم شونو حانث والی د ده معتبرنده یعني پردي قسم خوړونکي نفرکفاره دقسم پرې واجب نده، ځکه دقسم دحانث والي په صورت کې به قسم خوړونکی شخص استثناء ویلي نه وي، اوکه استثنٰی منفصله ووایي بیاحانث کیږي.

وعن ابن عمر أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال: " من حلف علي يمين فقال: إن شاء الله فلا حنث عليه " . رواه الترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه والدارمي وذكر الترمذي جماعة وقفوه علي ابن عمر: مشكاة المصابيح كتاب الايمان.

وعن إبراهيم النخعي وغيرهم أنهم قالوا من حلف علي يمين فقال إن شاء الله فلا حنث عليه ولا كفارة.:ج٣ص٢٤٥ الأصل المعروف بالمبسوط * باب اليمين في مجالس مختلفة *.

الاستثناء في اليمين: اشترط جميع الفقهاء في ركن اليمين نفسه: أن يخلو عن الاستثناء ، مثل: إن شاء الله تعالي، أو إلا أن يشاء الله ، أو ماشاء الله، أو إلا أن يبدو لي غير هذا، أو إلا أن أري غير هذا، أو إلا أن أحب غير هذا، أو قال: إن أعانني الله ، أو يسّر الله ، أو قال: بمعونة الله ، أو بتيسيره ونحو ذلك.

فإن قال الحالف شيئاً مما ذكر متصلاً مع لفظ اليمين، لم تنعقد اليمين أي أن للاستثناء بالمشيئة تأثيراً في اليمين بالاتفاق. وإن فصل الاستثناء عن لفظ اليمين انعقدت.ودليله قول النبي صلّي الله عليه وسلم : «من حلف فقال: إن شاء الله لم يحنث» وروي أبو داود: «من حلف فاستثني: فإن شاء رجع، وإن شاء ترك» فقول النبي عليه الصلاة والسلام: « من حلف فاستثني» يقضي كونه عَقِبه لا منفصلاً عنه.:ج٤ص٤٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وأما في نفس الركن فخلوه عن الاستثناء نحو أن يقول : إن شاء الله ، أو : إلا أن شاء الله ، أو ما شاء الله ، أو : إلا أن يبدو لي غير هذا ، أو : إلا أن أرى ، أو : إلا أن أحب غير هذا ، أو قال : إن أعانني الله ، أو : يسر الله ، أو قال : بمعونة الله ، أو : تيسيره ، ونحو ذلك فإن قال شيئا من ذلك موصولا لم ينعقد اليمين ، وإن كان مفصولا انعقدت.:٢ص٥١ هندية.

كه يوڅوک ووايي چې په الله سره قسم زه به فلانی وهم

(مسئله) كه يوڅوک ووايي چې په الله جل جلاله سره مې دي قسم وي چې زه به فلانی وهم اويابه دفلاني سره خبري کوم، اوداقسم خوړونکی نفر دفلاني په مرګ خبرنه ؤ اوفلانی مړ وه، نو دقسم خوړونکي نفر قسم اعتبار نلري، اوکه قسم خوړونکی نفر دفلاني په مرګ خبر ؤ اوبيا ده داتيرقسم وکړي نودقسم اخستونکي نفر يمين صحت لري اوپدغه ساعت سم دستي حانث شو.

ذكر محمد رحمه الله مسألة القتل. في «الأصل» علي التفصيل فقال: إذا كان الحالف يعلم بموته وقت الحلف يحنث بالإجماع.

وإذا كان لا يعلم بموته فعلي قول أبي حنيفة ومحمد لا ينعقد يمينه، وعلي قول أبي يوسف رحمه الله ينعقد.:ج٤ص٦٦٥ المحيط البرهاني.

حلف ليضربن فلانا أو ليكلمن فلانا وفلان ميت فإن كان لا يعلم بموته فلا يحنث عند أبي حنيفة

ومحمد رحمهما الله تعالي وإن كان يعلم بموته تنعقد يمينه ويحنث من ساعته بالإجماع كذا في المحيط.:ج۲ص۱۳۰ الفتاوي الهندية.

كه يو پوروړی نفر قسم واخست

(مسئله) كه يو پوروړی نفرقسم واخست طلب كونكي ته دپور چې په الله جل جلاله سره مې دي قسم وي چې زه به ستاپور تر راروانې پنجشنبې در ادا كوم، او دا پور وړی پورنكړي ادا تر راختلو دصبح صادقه دپنجشنبې دورځې، نو دا پور وړی په قسم كې حانث شو.

وفي «فتاوي أهل سمرقند» إذا قال الغريم للطالب: والله لأقضين دينك إلي يوم الخميس فلم يقضه حتي طلع الفجر من يوم الخميس حنث.:ج٤ ص ٦٧٣ المحيط البرهاني.

كه پوروړي نفر ته په طلاق سره قسم وركړي

(مسئله) ولو قال لمديونه إن لم تقض ديني غدا فامرأتك طالق فقال المديون نعم(تطلق زوجته إن لم يؤد اليه دينه غدا. زاد الفقه.)

فقال له الرجل قل نعم فقال نعم ، وأراد جوابه يلزمه اليمين ثانيا فتطلق ثنتين وإن دخل بينهما انقطاع .: فتح القدير.:ص۴۰۴ زاد الفقه.

كه حالف مړشو

(مسئله) كه يو نفرقسم واخست چې فلانی كاربه په فلانی راروان وخت كې كوم او دا حالف مړ شو مخكې تر رارسيدلو دهغه وخته، نو دا حالف حانث نه شو او كفاره ديمين هم باندې نشته.

ولو مات الحالف قبل مضية لا حنث عليه ولا كفارة.:ج٥ص۲۰۲ فتح القدير.

كه حالف ليونی شو

(مسئله)

ولو جن الحالف في يومه حنث عندنا خلافا لأحمد.:ج٥ص۲۰۳ فتح القدير.

قسم په مرتدوالي سره باطليږي

(مسئله) كه يو مسلمان په قسم كې حانث شي اوبيا دا مسلمان نعوذ بالله مرتدشي، نو كه بيا دا مرتد اسلام راوړي دهغه حانث والي دقسم كفاره باندې نشته، ځكه قسم په

مرتدوالي سره باطليږي.

ويبطل اليمين بالردة فلو أسلم بعدها لا يلزمه حكمه كذا في الاختيار شرح المختار.:ج۲ص۵۱ الفتاوي الهندية.

په قرآن عظيم الشان سره قسم کول

(مسئله)سوال: که چا په قرآن مجيد سره قسم يادکړنو دا قسم يې څه حکم لري؟

:جواب:په قرآن مجيد سره قسم کول(چې په قرآن مې دي قسم وي)، ياپه بکلام الله سره قسم کول هم يمين دی، په راجح قول دا يمين په الله جل جلاله سره دی، ځکه قرآن اوکلام الله صفت له صفاتو څخه دالله جل جلاله ده، لکه يوڅوک چې ووايي چې زمادي په عزت دالله جل جلاله سره قسم وي اويامې دي په لويي دالله جل جلاله سره قسم وي نو دا قسمونه دي، اوکه حالف په دوي(قرآن مجيد سره اوياپه بکلام الله) سره ځان حانث کړي کفاره دقسم باندې واجب ده.

اوابن الهمام وايي چې په قرآن سره اوس قسم کول متعارف ګرځيدلی ده.

:مسئله: اوکه چاپه مصحف دقرآن کريم لاس کيښود چې داحق دی اويا ووايي چې په مصحف سره مې دي قسم وي، نو دا قسم يمين ندی ځکه مصحف صفت دالله جل جلاله ندي صرف دا ورقي(کاغذونه دي).

اوکه چېرې داسې ووايي چې زه قسم کوم په هغه څه چې پدي مصحف کښې دي، نو بيا دا قسم يمين دی.

اوپه عيني کښې وايي چې په مصحف قسم کول يمين ده، اوآئمه ثلاثة هم وايي چې مصحف اوقرآن اوکلام الله دا درې سره يمين ده، يمين ځکه ده چې دقسم کونکي شخص قصدپه ليکلو تورو سره وي، اوامام احمد رحمه الله وايي چې په نبي سره قسم کول هم يمين ده.

(الحنفية – قالوا : والحلف بالقرآن وبكلام الله ينعقد به اليمين لأنه صفة من صفات الله تعالي كعزة الله وجلاله وقد تعورف الحلف به بقطع النظر عن كونه النفسي أو اللفظي أما الحلف بالمصحف كما يفعله العامة من وضع أيديهم علي المصحف وقولهم : وحق هذا المصحف فإنه ليس بيمين أما إذا قال : أقسم بما في هذا المصحف فإنه يكون يمينا.:ج۲ص۷۰ الفقه علي المذاهب الأربعة.

الحلف بالقرآن والحق أ- الحلف بالقرآن أو المصحف: المعتمد في مذهب الحنفية:أن الحلف بالقرآن يمين ؛ لأن القرآن كلام الله تعالي الذي هو صفته الذاتية ، وقد تعارف الناس الحلف به ، والأيمان تبني علي العرف .

أما الحلف بالمصحف ، فإن قال الحالف: أقسم بما في هذا المصحف فإنه يكون يمينا . أما لو قال : أقسم بالمصحف ، فإنه لا يكون يمينا ؛ لأن المصحف ليس صفة لله تعالي ، إذ هو الورق والجلد ، فإن أراد ما فيه كان يمينا للعرف.:ج٦ص٢٥٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

الحلف بالمصحف – يرى الحنفية أن الحلف بالمصحف ليس بيمين لأنه الورق والجلد وليس صفة لله تعالى ولا اسما له ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : من كان حالفا فلا يحلف إلا بالله .

وعلى هذا لو حلف به لا تنعقد يمينه وليس فيها كفارة إن لم يف ، وقال ابن عابدين : إن تعارف الناس الحلف بالمصحف ورغب العوام في الحلف به لم يكن يمينا أيضا ، وإلا لكان الحلف بالنبي والكعبة يمينا لأنه متعارف ، وكذا بحياة رأسك ونحوه ، ولم يقل بذلك أحد ، قال ابن عابدين : لكن لو أقسم بما في هذا المصحف من كلام الله تعالى يكون يمينا.:ج٣٨ص٢١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وقال العيني: وعندي أن المصحف يمين لا سيما في زماننا.وعند الثلاثة المصحف والقرآن وكلام الله يمين.زاد أحمد: والنبي أيضا.: الدر المختار.

الحلف علي المصحف: الحلف علي القرآن أو المصحف يمين باتفاق العلماء من مالكية وشافعية وحنابلة، وكذا عند الحنفية علي ما رجحه الكمال بن الهمام والعيني؛ لأن الحالف بالمصحف إنما قصد الحلف بالمكتوب فيه: وهو القرآن، فإنه ما بين دفتي المصحف بإجماع المسلمين. وذلك إلا أن يريد الحالف بقوله (القرآن) الخطبة أو الصلاة، أو يريد بقوله (المصحف) الورق أو الجلد أو النقوش. وقد كان الحنفية يرون أن الحلف بالقرآن أو المصحف ليس يميناً، لأنه حلف بغير الله تعالي. ولكن بما أن القرآن كلام الله فهو من صفاته تعالي، لذا قال ابن الهمام: ولا يخفي أن الحلف بالقرآن الآن متعارف، فيكون يميناً، وقال العيني: وعندي أن المصحف يمين، لا سيما في زماننا .

ومن حلف بحق القرآن، لزمته عند الجمهور كفارة واحدة؛ لأن تكرر اليمين بالله سبحانه لا يوجب أكثر من كفارة واحدة، فالحلف بصفة من صفاته أولي أن تجزئه كفارة واحدة.

ونص الإمام أحمد علي أنه تلزمه بكل آية كفارة يمين، لما رواه الأثرم عن مجاهد من قوله صلّي الله عليه وسلم : «من حلف بسورة من القرآن، فعليه بكل آية كفارة يمين صبر، فمن شاء بر، ومن شاء فجر».:ج٤ص٣٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(قوله وقال العيني إلخ) عبارته : وعندي لو حلف بالمصحف أو وضع يده عليه وقال : وحق هذا فهو يمين ولا سيما في هذا الزمان الذي كثرت فيه الأيمان الفاجرة ورغبة العوام في الحلف بالمصحف ا هـ وأقره في النهر .

وفيه نظر ظاهر إذ المصحف ليس صفة لله تعالي حتي يعتبر فيه العرف وإلا لكان الحلف بالنبي والكعبة يمينا لأنه متعارف ، وكذا بحياة رأسك ونحوه ولم يقل به أحد .

علي أن قول الحالف وحق الله ليس بيمين كما يأتي تحقيقه ، وحق المصحف مثله بالأولي ، وكذا وحق كلام الله لأن حقه تعظيمه والعمل به وذلك صفة العبد ، نعم لو قال أقسم بما في هذا المصحف من كلام الله تعالي ينبغي أن يكون يمينا (قوله ولو تبرأ من أحدها) أي أحد المذكورات من النبي والقرآن والقبلة.: شامي كتاب الايمان.:ج۲ص۴۹۴ فقه الحسن البصري.

:پوښتنه: كه چاپه قرآن سره قسم وكړي نوپه قرآن مجيدكې خو ډېرنومونه اوصفتونه دالله جل جلاله راغلي دي نوكه حالف حانث شو اياحانث به د دې هريوه نوم لپاره جلاء جلاء كفاره به وركوي كه نه؟

:جواب: كه چاپه قرآن سره قسم وكړي نوكه حالف حانث شوصرف يوه كفاره ترې اداكول واجب ده.

امام احمد رحمه الله فرمائي او يوقول دا دحسن بصري رحمه الله ده چې كه چاپه قرآن سره قسم وكړي نوپه هرايات جلاء جلاء كفاره اداكول واجب ده.

استدراک: وعن ليث عن مجاهد رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من حلف بسورة من القرآن فعليه بكل آية منها يمين صبر ، فمن شاء بر ومن شاء فجر " .:ج۱۸ث۲۵۸ المصنف–ابن أبي شيبة.:ج۲ص۴۹۴ فقه الحسن البصري.

وعن يونس عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف بسورة من القرآن فعليه بكل آية يمين صبر من شاء بر ومن شاء فجر.:ج۱۰ص۴۳ سنن البيهقي الكبرى.

وعن عبد الله بن مسعود قال من حلف بالقرآن فعليه بكل آية يمين، وهذا ثابت عن ابن مسعود.:ج۱۸ث۲۵۸ المصنف–ابن أبي شيبة.

وعن عبد الله بن مرة ، عن أبي كنف ، قال : بينا أنا أمشي مع ابن مسعود في سوق الرقيق ، إذ سمع رجلا يحلف بسورة من القرآن ، فقال ابن مسعود : " إن عليه لكل آية منها يمينا " *

–قال الأعمش : فذكرت ذلك لإبراهيم ، فقال : قال عبد الله : " من حلف بالقرآن فعليه بكل آية يمين ، ومن كفر بآية من القرآن فقد كفر به كله " .:ج١٨ث٢٥٨ المصنف–ابن أبي شيبة.

وعن أبي كريب قال: كنت أمشي مع عبد الله في سوق الرحق فسمع رجلا يحلف : كلا وسورةالبقرة ، فقال عبد الله : أما إن عليه بكل آية منها يمين.:ج١٨ث٢٥٨ المصنف–ابن أبي شيبة.

ونص الإمام أحمد علي أنه تلزمه بكل آية كفارة يمين، لما رواه الأثرم عن مجاهد من قوله صلّي الله عليه وسلم : «من حلف بسورة من القرآن، فعليه بكل آية كفارة يمين صبر، فمن شاء بر، ومن شاء فجر».:ج٤ص٣٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

د اللّٰه تعالىٰ له نامه څخه ماسيوا دبل چاپه نامه قسم كول

(مسئله) سوال: كه چا دالله تعالى جل جلاله له نامه څخه ماسيوا دبل چاپه نامه قسم ياد كړنو دا قسم يې څه حكم لري؟

:جواب: دالله تعالى جل جلاله له نامه څخه ماسيوا دبل چاپه نامه قسم اخستل جواز نلري، لكه په پلرونو او نيكه ګانو، ياپه كعبه اومدينة، ياپه نبي اوپيغمبر، ياپه ملائكو، ياحرم، ياروژه، يالمانځه، ياپه پير(ولي) ياپه خرقه مطهره(چې دحضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم چپنه ده)ياپه زيارت سره، ياپه ځمكه، لمر، آسمان، ياستورو، ياپه اوبو، ياپه ژوند، يا امانة سره قسمونه اخستل جواز نلري اوحرام عمل ده.

:پوښتنه: دحرمة دليل يې څه دى؟

:اول جواب: په يوچاسره قسم اخستل دا دهغه دعظمت اودلويي غوښتنه كوي اوحقيقي لويي اوعظمت دالله جل جلاله خاصه ده، نوهيڅ يومخلوق ودي مقام ته نشي رسيدلاى، قسم فقط دالله جل جلاله په نومونو اودهغه په صفاتوسره منعقد كيږي او دالله جل جلاله څخه ماسيوا په پلار، نيكه مدينه، كعبه، پيغمبر، ولي، خرقه مطهره، اوپه زيارت سره قسم كول نه منعقدكيږي، بلكي داسي كول حرام اوګناه ده.

:دوهم جواب: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي كه څوک قسم اخلي نوپه الله جل جلاله سره دي قسم واخلي، اويادي قسم بيخي نه اخلي(چپ دي اوسي).

رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي كه څوک ماسيوا دالله تعالى جل جلاله دنومونو څخه دبل چا په نامه سره قسم واخست، نو دا سړي شرک وکړو، او "لاإله إلا الله"(كلمه شريفه) دي وو ايي(مطلب داچې دا سړي شرک خفی وکړو، اوكفر يې وكړو خو كفر اكبر يې ندی كړي، اوكه حالف ماسيوا دالله تعالى جل جلاله دنومونو څخه دبل چا په نامه سره قسم كول نيكې بولي، نو بيا كافر كيږي).

:**دريم جواب**: كه يو سړی دالله تعالى جل جلاله دنومونو څخه ماسيوا دبل چا په نامه سره قسم واخست، نو داحالف سړي بعضي صفات دالله تعالى جل جلاله هغه ته وركړو.

ما اليمين بغير الله فنوعان أحدهما اليمين بالآباء والأنبياء والصوم والصلاة وسائر الشرائع والكعبة والحرم وزمزم ونحو ذلك ولا يجوز الحلف بشيء من ذلك والثاني الشرط والجزاء وهذا النوع ينقسم إلي قسمين يمين بالقرب ويمين بغير القرب أما اليمين بالقرب فهو أن يقول إن فعلت كذا فعلي صوم أو صلاة أو حجة أو عمرة أو بدنة أو هدي أو عتق رقبة أو صدقة أو نحو ذلك وأما اليمين بغير القرب فهي الحلف بالطلاق والعتاق هكذا في البدائع وأما ركن اليمين بالله فذكر اسم الله أو صفته.:ج ٢ص ٥١ الفتاوي الهندية.

أن النبي صلي الله عليه وسلم قال:"من حلف بغير الله فقد أشرك ".:ج٨ص٢٥٤ المبسوط للسر خسي.

والاستحلاف بغير الله لا يحل.:ج١١ص٤٣٠ المبسوط للسرخسي.

ولا يحلفه بغير الله تعالي لأن ذلك منهي عنه قال صلي الله عليه وسلم: "من كان حالفا فليحلف بالله أو ليذر" وقال صلي الله عليه وسلم "من حلف بغير الله فقد أشرك".:ج١٦ص٢٢٨ المبسوط للسرخسي.

وفي رواية لا تحلفوا بالطواغي ولا بآبائكم قال العلماء الحكمة في النهي عن الحلف بغير الله تعالي أن الحلف يقتضي تعظيم المحلوف به وحقيقة العظمة مختصة بالله تعالي فلا يضاهي به غيره.: ج٣ص١١٣ شرح مسلم للنووي.

قوله (فقد كفر او اشرك): هذا كفر دون كفر، وشرك دون شرك اى شرك خفى، كما فى قوله تعالى (ولايشرك بعبادة ربه احداً) اى لايرائى.:ج٥ص٩٦ منهاج السنن.

قوله: (لا يقسم بغير الله تعالي) عطف علي قوله القسم بالله تعالي: أي لا ينعقد القسم بغيره تعالي: أي غير أسمائه وصفاته ولو بطريق الكناية كما مر، بل يحرم كما في القهستاني، بل يخاف منه الكفر في نحو وحياتي وحياتك كما يأتي.:شامي كتاب الأيمان.

وعن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال لأن أحلف بالله كاذبا أحب إلي من أن أحلف بغيره صادقا ومراده بهذا المبالغة في النهي عن الحلف بغير الله تعالي فقد قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: "من حلف بغير الله فكفارته أن يقول: لا إله إلا الله" وقال عليه السلام: "لا تحلفوا بآبائكم ولا بالطواغيت" فالحلف بغير الله منهي عنه سواء كان كاذبا أو صادقا وليس المراد الرخصة في الحلف بالله كاذبا فإن الكذب حرام.:ج ٣٠ص ٣٨٢ المبسوط للسرخسي.

(من حلف بغير الله فقد أشرك)، وما علاقة الشرك بالحلف بالله؟ لأنك عندما تحلف بغير الله كأنك تعطي غير الله بعض صفات الله، إذا حلفت بنبي بملك بصالح بأي شخص، فكأنك أعطيت المحلوف به صفة العلم والاطلاع والقدرة علي الانتقام، وهذه لا تكون إلا لله.: شرح الأربعين النووية المؤلف: عطية بن محمد سالم (المتوفي ١٤٢٠هـ) المسائل المستثناة من قاعدة.

من حلف بغير الله فقد اشرك قال السيد فكأنه اشرك اشراكا جليا فيكون زجر المبالغة فهذا المبالغة لا تكون الا بالتحريم فكان التأويل بعدم القصد بان جري علي اللسان بلا إرادة أولي والله اعلم إنجاح الحاجة.:ص١٩٤ شرح سنن ابن ماجه المؤلف: السيوطي ، عبدالغني ، فخر الحسن الدهلوي: عمدة القاري.

اليمين بغير الله تعالي صورة ومعني (الحلف بمخلوق) :إذا حلف الإنسان بغير الله تعالي، كالإسلام أو بأنبياء الله تعالي أو بملائكته أو بالكعبة أو بالصلاة والصوم والحج ،أو قال: (عليَّ سخط الله وعذابه) أو بالآباء أو الأمهات أو الأبناء، أو بالصحابة أو بالسماء أو بالأرض أو بالشمس أو بالقمر والنجوم ونحوها، ومثل:(لعمرك وحياتك وعيشك وحقك) فلا يكون يميناً

بإجماع العلماء، وهو مكروه . قال الشافعي: أخشي أن يكون معصية ولا يجب عليه كفارة؛ لأنه حلف بغير الله تعالي، والناس وإن تعارفوا الحلف بالآباء ونحوهم لكن الشرع نهي عنه، ورروي عن رسول الله صلّي الله عليه وسلم أنه قال: « لا تحلفوا بآبائكم ولا بالطواغيت » ، « فمن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليذر » وقال عليه السلام: « من حلف بغير الله فقد أشرك » ولأن هذا النوع من الحلف لتعظيم المحلوف به، وهذا التعظيم لايستحقه إلا الله تعالي.:ج٤ص٣٨ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

اليمين بغير الله تعالي صورة ومعني (الحلف بمخلوق) :إذا حلف الإنسان بغير الله تعالي،كالإسلام

أو بأنبياء الله تعالي أو بملائكته أو بالكعبة أو بالصلاة والصوم والحج ،أو قال: (عليَّ سخط الله وعذابه) أو بالآباء أو الأمهات أو الأبناء، أو بالصحابة أو بالسماء أو بالأرض أو بالشمس أو بالقمر والنجوم ونحوها، ومثل:(لعمرك وحياتك وعيشك وحقك) فلا يكون يميناًبإجماع العلماء، وهو مكروه .:ج٤ص٣٩ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

فصل : و من ذلك الحلف بغير الله عز و جل كالنبي و الكعبة و الملائكة و السماء و الماء و الحياة و الأمانة و هي من أشد ما هنا و الروح و الرأس و حياة السلطان و نعمة السلطان و تربة فلان

[عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم فمن حلف فليحلف بالله أو ليصمت] و في رواية في الصحيح [فمن كان حالفا فلا يحلف إلا بالله أو ليسكت]

و [عن عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تحلفوا بالطواغي و لا بآبائكم] رواه مسلم.: الكبائر – الذهبي.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من حلف فقال في حلفه باللات والعزى فليقل : لا إله إلا الله ، ومن قال لصاحبه تعال أقامرك ، فليتصدق " متفق عليه .:ج٢ص٢٠٣ رياض الصالحين.

فان اعتقد انه حلف والبر به واجب يكفر.:ج٢ص٦٥٤ جامع الرموز.

:پوښتنه: كله چې ماسيوا دالله جل جلاله په بل چاسره قسم كول نه منعقد كيږي نو په قرآن كريم سره ولي يمين صحت لري؟

:جواب:قرآن ځرنګه چې دالله جل جلاله كلام دى اوقسم پدي سره مشهور او متعارف دى نو ځكه په قرآن سره قسم كول منعقد كيږي.:مصنف.

الحلف بالقرآن والحق: أ – الحلف بالقرآن أو المصحف : – المعتمد في مذهب الحنفية : أن الحلف بالقرآن يمين ؛ لأن القرآن كلام الله تعالى الذي هو صفته الذاتية ، وقد تعارف الناس الحلف به ، والأيمان تبنى على العرف .

أما الحلف بالمصحف ، فإن قال الحالف: أقسم بما في هذا المصحف فإنه يكون يمينا . أما لو قال: أقسم بالمصحف ، فإنه لا يكون يمينا ؛ لأن المصحف ليس صفة لله تعالى ، إذ هو الورق والجلد ، فإن أراد ما فيه كان يمينا للعرف.:ج٧ص٢٥٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:تنبيهانه فائده: حضرت عبدالله ابن مسعودرضي الله عنه فرمائي كه زه په الله

تبارک وتعالی جل جلاله سره په دروغو قسم واخلم دا ماته بهترده تردي چې زه په بل چاسره په صدق (رښتیا) سره قسم واخلم، سِر پکښې دا ده چې حرمة د دروغو په الله تبارک وتعالی جل جلاله سره په قسم کې ساقط کیږي په کفاره ورکولو دیمین سره، اوقسم په بل چاکول ماسیوا دالله تبارک وتعالی جل جلاله داحرام ده اومفضي وکفرته ده، اوکفاره هم پکښې نشته.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه: لان أحلف بالله كاذبا أحب إلي من أن أحلف بغيره صادقا.قوله: (وعن ابن مسعود الخ)لعل وجهه أن حرمة الكذب في الحلف به تعالي قدتسقط بالكفارة، والحلف بغيره تعالي أعظم حرمة، ولذا كان قريبا من الكفر ولا كفار له ط.: شامي.

دکفر خبره

(مسئله)سوال:اکثره خلک داسي خبره کوي چې فلاني ته الله جل جلاله ورکړیده رسول دي ترې واخلي داخبره څه حکم لري؟

:جواب:که دچا سره څوک ناځواني وکړي نو دا خلک بیاداسي پسي وايي: چې وفلاني ته الله جل جلاله ورکړي ده رسول الله دي ځني واخلي داخبره کول ناروا اوحرام عمل حتّٰی چې دکفر خبره ده.

ځکه داویونکي شخص دپیغمبرعلیه السلام طاقت دالله جل جلاله ترطاقت زیات وبللی چې دادکفر خبرده.:ص۸۹ بې خونده ګناهونه لمفتي محمدشفیع صاحب.

په شپه او ورځ سره قسم کول

(مسئله)بې له ذاته دالله تعالی جل جلاله اوبې له صفاتو دالله تعالی جل جلاله په شپه اوورځ یابل څیز سره قسم اخستل بنده ته جواز نلري.

:پاملرنه: که یوچا داسي وویل چې زمادي ستاپه روح قسم وي، اویامې دي ستاپه سر سره قسم وي، یامې دي دفلاني په سرقسم وي، نوکه د داسې حقیقتاً قسم اونیکې د دې خبري څخه مطلب وي، نوکافر کیږي.

وما أقسم الله تعالي بغير ذاته وصفاته من الليل والضحي وغيرهما ليس للعبد أن يحلف بها.:ج۳ ص٥٧١٥ شامي مطلب تتعدد الكفارة لتعدد اليمين.

الحلف بغير الله شرك فما أقسم الله تعالي بغير ذاته وصفاته من الليل والضحي وغيرهما ليس للعبد

أن يحلف بها وما اعتاد الناس من الحلف بجان نون وسرتو فإن اعتقد أنه حلف والبر به واجب يكفر وقال علي الرازي إني أخاف الكفر علي من قال بحياتي وحياتك وما أشبهه وفي المنية أن الجاهل الذي يحلف بروح الأمير وحياته ورأسه لم يتحقق إسلامه بعد.:ج٢ص٢٦٩ مجمع الأنهر في شرح ملتقي الأبحر.

دقسم دكفارو تداخل جواز لري كه نه

(مسئله)سوال:كه يوشخص ډېر واره په قسمونوكې حانث شوي وي نو دټولو قسمونو لپاره يوه كفاره دقسم وركول جواز لري كه نه؟

:جواب: دا هم يوه مهمه مسئله ده چې ديمين دكفارو تداخل جواز لري اوكه نه، اودا مسئله پنځه صورته لري:

اول صورت: كه يوچا يوقسم واخست په مختلفوكارونوسره نوفقهاء كرام وايي چې يوه كفاره ورته كافي ده، په مختلفوكارونوسره يوقسم اخستل داسي راځي چې حالف ووايي چې زمادي په الله جل جلاه سره قسم وي خوراک به نكوم، څښل به نكوم، جامې به نه اغوندم، نو چې حالف پدي ټولوكارونوكې حانث شي نو يوه كفاره به ادا كوي، ځكه يمين يو ده او حانث والي هم يو ده.

تعدد كفارة اليمين: ذهب الفقهاء إلي أن من حلف علي أمور شتي بيمين واحدة فكفارته كفارة يمين واحدة ، كما لو قال : والله لن آكل ولن أشرب ولن ألبس ، فحنث في الجميع فكفارته واحدة ، لأن اليمين واحدة والحنث واحد ، فإنه بفعل واحد من المحلوف عليه يحنث وتنحل اليمين .

واختلفوا فيما إذا حلف بأيمان شتي علي شيء واحد بعينه، أو حلف بأيمان شتي علي أشياء متعددة. :ج٣٥ص٤٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دوهم صورت: اوكه حالف داسي ووايي چې والله كه زه دفلاني وكورته داخل شم، والله كه زه دفلاني سره خبري وكړم نوكه قسم خوړونكى كس پدا دواړو كارونوكې حانث شو نو دوه كفارې باندې واجب دي.

امام محمد رحمه الله وايي چې يوه كفاره باندې واجب ده.

ب – تداخل الكفارات في الأيمان: لا خلاف في أن من حلف يمينا فحنث فيها وأدي ما وجب عليه من الكفارة ، أنه لو حلف يمينا أخري وحنث فيها تجب عليه كفارة أخري ، ولا تغني الكفارة

الأولي عن كفارة الحنث في هذه اليمين الثانية ، وإنما الخلاف فيمن حلف أيمانا وحنث فيها . ثم أراد التكفير ، هل تتداخل الكفارات فتجزئه كفارة واحدة ؟ أو لا تتداخل فيجب عليه لكل يمين كفارة ؟ تتداخل الكفارات علي أحد القولين عند الحنفية ، وأحد الأقوال عند الحنابلة ، ولا تتداخل عند المالكية ولا الشافعية ، وتفصيل ذلك في الكفارات.:ج١١ص٩٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

الحلف بأيمان متعددة علي أمور شتي: اختلف الفقهاء فيما يجب بالحنث في الحلف بأيمان متعددة علي أمور شتي نحو أن يقول : والله لا أدخل دار فلان ، والله لا أكلم فلانا ففعل ذلك كله علي قولين: :القول الأول: أنه يجب علي الحالف لكل يمين كفارة ، وإليه ذهب الحنفية والمالكية

والشافعية ، وهو ظاهر كلام الخرقي ، ورواية المروزي عن أحمد .

القول الثاني: أنه يجب علي الحالف كفارة واحدة، وبه قال أحمد في رواية ابن منصور، قال القاضي: وهي الصحيحة وهو قول محمد من الحنفية .

وقد استدل القائلون بتعدد الكفارات بأنهن أيمان لا يحنث في إحداهن بالحنث في الأخري ، فلم تتكفر إحداها بكفارة الأخري ، كما لو كفر عن إحداها قبل الحنث في الأخري ، وكالأيمان المختلفة الكفارة ، وبهذا فارق الأيمان علي شيء واحد ، فإنه متي حنث في إحداها كان حانثا في الأخري ، فإن كان الحنث واحدا كانت الكفارة واحدة ، وهاهنا تعدد الحنث ، فتعددت الكفارات . وفارق الحدود فإنها وجبت للزجر وتندرئ بالشبهات بخلاف مسألتنا ، ولأن الحدود عقوبة بدنية ، فالموالاة بينها ربما أفضت إلي التلف فاجتزئ بإحداها ، وهاهنا الواجب إخراج مال يسير أو صيام ثلاثة أيام ، فلا يلزم الضرر الكثير بالموالاة فيه ، ولا يخشي منه التلف .

بينما استدل أصحاب القول الثاني بأنها كفارات من جنس فتداخلت كالحدود من جنس ، وإن اختلف محالها بأن يسرق من جماعة أو يزني بنساء.:ج٣٥ص٤٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دريم صورت: اوكه يوچاډېرقسمونه واخستل چې حالف ووايي چې زمادي په (والله) په (والرحمن) په (والرحيم) سره قسم وي، چې زه به فلانی كارنكوم اوبياقسم خوړونكی شخص حانث شي نو پدي شخص دري كفارې دقسمونو واجب شوي او واجب دي(وبلا عطف فواحدة).

:پاملرنه: كه چېري حالف داسي ووايي چې والله والله، ياووايي والله والرحمن چې زه به فلانی كارنكوم نوهم دوه كفارې په ظاهره روايت كې په قسم خوړونكي شخص واجب دي، نو پوه شه چې تعدد دكفارو چې واجب ده په حالف باندې دا ظاهر

الروايت ده.

مسألة تعدد الكفارة لتعدد اليمين وهي مهمة قال في الظهيرية ولو قال والله والرحمن والرحيم لا أفعل كذا ففعل ففي ظاهر الرواية تلزمه ثلاث كفارات ويتعدد اليمين بتعدد الاسم لكن بشرط تخلل حرف القسم وتمامه في البحر والمنح ولو قال والله والله لا أفعل كذا يتعدد اليمين في ظاهر الرواية .:ج٢ص٢٦٦ مجمع الأنهر.

ومن أدخل بين اسمين حرف عطف كان يمينين مثل والله والله أو والله والرحمن وإن كان بغير عطف مثل والله الله أو والله الرحمن فهو يمين واحد قال أبو يوسف إذا قال : والله لا أكلمك والله لا أكلمك فهما يمينان وعن محمد إذا قال: هو يهودي إن فعل كذا وهو نصراني إن فعل كذا وهو مجوسي إن فعل كذا الشيء واحد فعليه لكل شيء من ذلك يمين وإن قال : هو يهودي هو نصراني هو مجوسي إن فعل كذا لشيء واحد فعليه لكل شيء من ذلك يمين.: الجوهرة النيرة كتاب الأيمان.

واتفقوا أن والله والرحمن يمينان ، وبلا عطف واحدة.: شامي.كتاب الايمان.

قال الشيخ أبو المعين النسفي اذا حنث في أيمان كثيرة لزمته بكل يمين كفارة.:ج٢ص٥٣٧ فتاوي المتانة.

فروع: في تعدد اليمين ووحدتها وغير ذلك] إذا عدد ما يحلف به بلا واو مع اختلاف اللفظ أو عدم اختلافه فهو يمين واحدة كأن يقول والله الرحمن الرحيم ، أو يقول والله الله ، إلا أن تعليل هذا بأنه جعل الثاني نعتا للأول مؤول ، وكذا بلا اختلاف مع الواو نحو والله والله أو هو بريء من الله ورسوله ، وإن كان بواو في الاختلاف نحو والله والرحمن والرحيم تعددت اليمين بتعددها ، وكذا بواوين مع الاتحاد نحو والله ووالله فيتفرع أنه لو قال والله ووالله والرحمن أنها ثلاثة أيمان ، أو هو بريء من الله وبريء من رسوله فيمينان حتي لو قال هو بريء من الله وبريء من رسوله والله ورسوله منه بريئان إن فعل كذا فهي أربعة أيمان ، فيلزمه لفعل ما سماه أربع كفارات ، هذا كله ظاهر الرواية.: فتح القدير باب مايكون يميناً.

إذا قال لرجل : والله والرحمن لا أفعل كان يمينين حتى إذا حنث بأن فعل ذلك الفعل كان عليه كفارتان في ظاهر الرواية . فعلم أن التعدد هو ظاهر الرواية.:ج٣ ص١٣ شامی تقریرات الرافعی.

ځلورم صورت دا ده چې تداخل دیمین دکفارو جوازنلري: امام أبي حنيفة رحمه الله فرمائي که کوم نفر ډېرقسمونه وخوړل نوپدي نفر دهرقسم لپاره جلاء جلاء کفاره ادا کول واجب ده، داهم فرق نه لري که دا سړي دا قسمونه په يوه مجلس کې واخلي، اوکه په

جلاء جلاء مجلسونوکې په سره اخستلي وي.
اوکه حالف وويل چې زما پدا دوهم قسم سره عين اول قسم مراد ؤ نو د ده قول قبول نده.
او کفاره د ايمانو په ظاهر روايت کښې تداخل نه سره خوري، او دا قول دفقهي حنبلي هم ده، اوتداخل دقسمونو په نزد دالمالیکة والشافعية کې هم جوازنلري.
امام محمدرحمه الله فرمائي چې تداخل دأيمانوجوازلري کله چې ډېرشي قسمونه نوپه يوه کفاره ادا کولو سره د دې ټولو أيمانو دعهدي څخه وتلي شي، اوبعضي ملايانوبيا دا قول مختاره کړي ده.
:پاملرنه: که چېرې حالف دوه درې يا ډېر وارې دالله پرنامه قسم يادکړي په شئ واحدسره اود ده دقسم دتأکيدنيت وي نوپدي صورت کې په حالف باندې دقسمونو يوه کفاره واجب ده داپه مذهب دفقهي مالکي اودفقهي حنفي کې.
اوکه دتأکيدنيت يئ نه ؤ بياپرهرقسم کې جلاء جلاء کفاره باندې واجب ده ولوکه په يوه مجلس کې دا قسمونه يادکړي اوپه شئ واحدسره يې يادکړي.

وفي التجريد عن أبي حنيفة إذا حلف بأيمان فعليه لكل يمين كفارة والمجلس والمجالس سواء ولو قال عنيت بالثاني الأول لم يستقم ذلك في اليمين بالله تعالي ولو حلف بحجة أو عمرة يستقيم.:ج٤ ص٣١٦ البحر الرائق كتاب الأيمان :ج٤ص١٩٩فتح القدير.

وفي الخلاصة عن نسخة الإمام السرخسي في أيمان الأصل إذا حلف علي أمر أن لا يفعله ثم حلف في ذلك المجلس أو في مجلس آخر أن لا يفعله أبدا ثم فعله إن نوي يمينا مبتدأة أو التشديد أو لم ينو فعليه كفارة يمينين أما إذا نوي بالثاني الأول فعليه كفارة واحدة:ج٥ص٧٩ فتح القدير.

مطلب تتعدد الكفارة لتعدد اليمين قوله (وتتعدد الكفارة لتعدد اليمين) وفي البغية كفارات الأيمان إذا كثرت تداخلت ويخرج بالكفارة الواحدة عن عهدة الجميع وقال شهاب الأئمة هذا قول محمد، قال صاحب الأصل هو المختار عندي اه مقدسي ومثله في القهستاني عن المنية.:ج٣ص٧١٤ شامي مطلب تتعدد الكفارة لتعدد اليمين.:ص٤٣ الفتاوي الكاملة.:ج٢ص٥٢ هندية.

وفي البغية كفارات الأيمان إذا كثرت تداخلت ويخرج بالكفارة الواحدة عن عهدة الجميع وقال شهاب الأئمة هذا قول محمد، قال صاحب الأصل هو المختار عندي اه. قلتُ وعلى هذا فلاحاجة الى

التاويل فى قول ابن عمر وعروة بل يحتمل قوله باتحاد الكفارة على القول بالتداخل ففهم .:ج١١ص٤٢٧ اعلاء السنن.

ولو أن رجلا حلف علي أمر لا يفعله أبدا ثم حلف أيضا في ذلك المجلس أو في مجلس آخر لا يفعله أيضا أبدا ثم فعل ذلك الذي حلف عليه كانت عليه كفارة يمينين إلا أن يكون نوي باليمين الأخري اليمين الأولي فيكون عليه كفارة واحدة وإن لم يكن عني باليمين الآخرة الأولي فعليه يمينان وعليه لهما كفارتان بلغنا ذلك عن إبراهيم النخعي وكذلك لو أراد باليمين الآخرة التغليظ والتشديد علي نفسه.:ج٣ص٢٣٨ الأصل المعروف بالمبسوط * باب اليمين في مجالس مختلفة *.

تكرار الأيمان في مجلس واحد أو في مجلسين: إذا حلف إنسان فقال: (والله لا أكلم فلاناً) ثم قال في ذلك المجلس، أو في مجلس آخر : (والله لا أكلم فلاناً) أو قال لامرأته:(إن دخلت هذه الدار فأنت طالق) ثم قال بعدئذ: (إن دخلت هذه الدار فأنت طالق) فهنا ثلاثة احتمالات: إما ألا يكون له نية، أو نوي بالثانية التغليظ والتشديد، أو نوي بالثانية الأولي.

آ – فإن لم يكن نية: فلا شك أنهما يمينان، حتي لو فعل كان عليه كفارتان ، فلو كلم فلاناً لزمه كفارتان، وفي اليمين بالطلاق يقع طلقتان إن تحقق الشرط.

ب – وإن نوي باليمين الثانية التغليظ: فكذلك عليه يمينان، ويلزمه كفارتان إذا كلم فلاناً، كما أنه يقع عليه طلاقان بدخول الدار. ودليل هاتين الحالتين هو أنه لما أعاد المقسم عليه مع المقسم به، علم أنه أراد به يميناً أخري.

ج: وإن نوي باليمين الثانية الأولي: كان عليه يمين واحدة، لأنه نوي التكرار، وهو مستعمل في العرف للتأكيد، إلا أن في مسألة الطلاق لايصدق قضاء،ويصدق ديانة؛ لأن كلامه ظاهر في تكرار اليمين، فإن نوي خلاف الظاهر، صدق فيما بينه وبين الله تعالي .

وقال المالكية كالحنفية: إذا حلف الحالف علي شيء واحد بعينه مراراً كثيرة، ففي كل يمين كفارة، إلا أن ينوي أو يريد التأكيد.

وقال الحنابلة : إذا كرر الحالف اليمين علي شيء واحد، مثل قوله: (والله لأغزون قريشاً، والله لأغزون قريشاً، والله لأغزون قريشاً)، فحنث، فليس عليه إلا كفارة واحدة.

وعن الشافعي قولان : أحدهما كالحنابلة، والآخر كالمالكية، والراجح فيما يظهر أنهم كالمالكية.

وسبب الاختلاف: هل الموجب للتعدد هو تعدد الأيمان بالجنس أو بالعدد، فمن قال: اختلافها بالعدد، قال: لكل يمين كفارة إذا كرر.ومن قال: اختلافها بالجنس، قال: في هذه المسألة يمين

واحدة.:ج٤ص٤٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ تكرار الأيمان في مجلس واحد.

تتعدد الكفارة بتعدد الأيمان علي تفصيل في المذاهب:(الحنفية – قالوا: في هذه المسألة رأيان: الأول تتعدد الكفارة بتعدد الأيمان سواء حلف في مجلس واحد في مجالس متعددة ولو قال : أردت باليمين الثاني عين اليمين الأول لا يقبل قوله . الثاني أنها لا تتعدد . فإذا كثرت الأيمان تداخلت ويخرج بالكفارة الواحدة عن عهدة الجميع وهو قول محمد واختاره بعضهم.:ج٢ص٨٣ الفقه علي المذاهب الأربعة تتعدد الكفارة بتعدد الأيمان.

هل تتعدد الكفارة بتعدد اليمين ؟ – لا خلاف في أن من حلف يمينا فحنث فيها وأدي ما وجب عليه من الكفارة أنه لو حلف يمينا أخري وحنث فيها تجب عليه كفارة أخري ، ولا تغني الكفارة الأولي عن كفارة الحنث في هذه اليمين الثانية

وإنما الخلاف فيمن حلف أيمانا وحنث فيها ، ثم أراد التكفير ، هل تتداخل الكفارات فتجزئه كفارة واحدة ؟ أو لا تتداخل فيجب عليه لكل يمين كفارة ؟

فإن الكفارات تتداخل علي أحد القولين عند الحنفية وأحد الأقوال عند الحنابلة ، ولا تتداخل عند المالكية ولا الشافعية . وتفصيل ذلك في (الكفارات) .

ومثل الحلف بالله الحلف بالنذور، ومثله أيضا الحلف بالطلاق عند ابن تيمية، كمالوقال: إن فعلت كذا فأنت طالق ، قاصدا المنع ، أو يلزمني الطلاق إن فعلت كذا.:ج٦ص٣٠٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

فروع : في تعدد اليمين ووحدتها وغير ذلك] إذا عدد ما يحلف به بلا واو مع اختلاف اللفظ أو عدم اختلافه فهو يمين واحدة كأن يقول والله الرحمن الرحيم ، أو يقول والله الله ، إلا أن تعليل هذا بأنه جعل الثاني نعتا للأول مؤول ، وكذا بلا اختلاف مع الواو نحو والله والله أو هو بريء من الله ورسوله ، وإن كان بواو في الاختلاف نحو والله والرحمن والرحيم تعددت اليمين بتعددها ، وكذا بواوين مع الاتحاد نحو والله ووالله فيتفرع أنه لو قال والله ووالله والرحمن أنها ثلاثة أيمان ، أو هو بريء من الله وبريء من رسوله فيمينان حتي لو قال هو بريء من الله وبريء من رسوله والله ورسوله منه بريئان إن فعل كذا فهي أربعة أيمان ، فيلزمه لفعل ما سماه أربع كفارات ، هذا كله ظاهر الرواية .

وروي الحسن عن أبي حنيفة أن عليه في المختلفة كفارة واحدة ؛ لأن الواو الكائنة بين الأسماء للقسم لا للعطف ، وبه أخذ مشايخ سمرقند وأكثر المشايخ علي ظاهر الرواية ، فلو قال بواوين كوالله و والرحمن فكفارتان في قولهم .

وروي ابن سماعة في غير المختلفة عن محمد نحو والله والله مطلقا هذا قبل ذكر الجواب .

أما لو قال والله لا أفعل كذا ثم أعاده بعينه فكفارتان ، وكذا لو قال لامرأته والله لا أقربك ثم قال والله لا أقربك فقربها مرة لزمه كفارتان، روي ذلك عن أبي يوسف رحمه الله، وسواء كان في مجلس أو مجالس.

وروي الحسن أنه إن نوي بالثاني الخبر عن الأول صدق ديانة ، وهي عبارة متساهل فيها ، وإنما أراد أن يريد بالثاني تكرار الأول وتأكيده ، اختار هذا الإمام أبوبكر محمد بن الفضل قال : فإن نوي به المبالغة أو لم ينو شيئا يلزمه كفارتان ، وقد مر في الإيلاء في التجريد عن أبي حنيفة : إذا حلف بأيمان عليه لكل يمين كفارة والمجلس والمجالس فيه سواء .

ولو قال عنيت بالثاني الأول لم يستقم في اليمين بالله سبحانه وتعالي ولو حلف بحجة أو عمرة يستقيم ، وهذا يخالف ما روي الحسن.: فتح القدير باب مايكون يميناً.

وعن أبي يوسف عن أبي حنيفة رحمهما الله في «القدوري» في من حلف في مقعد واحد بأيمان قال: عليه بكل يمين كفارة والمجلس والمجالس في ذلك سواء. وإن عنى باليمين الثانية الأولى لم يستقم ذلك في اليمين بالله تعالى، لأن وجوب الكفارة في اليمين بالله بذكر الاسم والثاني غير الأول في الذكر، وهو ليس بإخبار عن الأول.:ج۹ص۱۵ المحيط البرهاني.

پنځم صورت: که یو نفر په قسم کښې حانث شو او د قسم کفاره یې ادا کړه، وروسته بیا دا نفر پدغه کار سره بل قسم واخلي اویا په بل قسم کې بیا حانث شي نو په اتفاق سره پدې نفر د ا دوهم قسم کفاره بیا پرې واجب ده.

ب – تداخل الكفارات في الأيمان: لا خلاف في أن من حلف يمينا فحنث فيها وأدي ما وجب عليه من الكفارة ، أنه لو حلف يمينا أخري وحنث فيها تجب عليه كفارة أخري ، ولا تغني الكفارة الأولي عن كفارة الحنث في هذه اليمين الثانية ، وإنما الخلاف فيمن حلف أيمانا وحنث فيها . ثم أراد التكفير ، هل تتداخل الكفارات فتجزئه كفارة واحدة ؟ أو لا تتداخل فيجب عليه لكل يمين كفارة ؟ تتداخل الكفارات علي أحد القولين عند الحنفية ، وأحد الأقوال عند الحنابلة ، ولا تتداخل عند المالكية ولا الشافعية ، وتفصيل ذلك في الكفارات.:ج۱۱ص۹۰ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که په دوو مجلسونو کې په یوشي سره ډېرقسمونه وکړي

(مسئله) په المبسوط للسرخسي کې وایي که چېرې یو نفر په یوشي په یو مجلس کې قسم وکړي چې داکاربه نکوم اوپه همدغه شي په همدغه مجلس اویا په بل مجلس کې بیادغه نفرقسم وکړي(حلف یادکړي) چې هغه مذکورکاربه نکوم

نوپدي نفر دوه كفارې د قسم واجبي دي(كه حانث شو) اوكه ډېرقسمونه پرياد كړي بيا ډېرې كفارې پرې واجب دي.

قال: رضي الله عنه "وإذا حلف الرجل علي أمر لا يفعله أبدا ثم حلف في ذلك المجلس أو في مجلس آخر لا يفعله أبدا ثم فعله كانت عليه كفارة يمينين" لأن اليمين عقد يباشره بمبتدأ وخبر وهو شرط وجزاء والثاني في ذلك مثل الأول فهما عقدان فبوجود الشرط مرة واحدة يحنث فيهما وهذا إذا نوي يمينا أخري أو نوي التغليظ لأن معني التغليظ بهذا يتحقق أو لم يكن له نية لأن المعتبر صيغة الكلام عند ذلك ثم الكفارات لا تندري ء بالشبهات خصوصا في كفارة اليمين فلا تتداخل وأما إذا نوي بالكلام الثاني اليمين الأول فعليه كفارة واحدة لأنه قصد التكرار والكلام الواحد قد يكرر فكان المنوي من محتملات لفظه وهو أمر بينه وبين ربه.

وروي أبو يوسف عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالي قال هذا إذا كانت يمينه بحجة أو عمرة أو صوم أو صدقة، فأما إذا كانت يمينه بالله تعالي فلا تصح نيته وعليه كفارتان قال أبو يوسف رحمه الله تعالي هذا أحسن ما سمعنا منه.:ج٨ص٢٧٩ المبسوط للسرخسي باب من الأيمان.

أما لو قال والله لا أفعل كذا ثم أعاده بعينه فكفارتان ، وكذا لو قال لامرأته والله لا أقربك ثم قال والله لا أقربك فقربها مرة لزمه كفارتان، روي ذلك عن أبي يوسف رحمه الله، وسواء كان في مجلس أو مجالس.

وروي الحسن أنه إن نوي بالثاني الخبر عن الأول صدق ديانة ، وهي عبارة متساهل فيها ، وإنما أراد أن يريد بالثاني تكرار الأول وتأكيده ، اختار هذا الإمام أبوبكر محمد بن الفضل قال : فإن نوي به المبالغة أو لم ينو شيئا يلزمه كفارتان ، وقد مر في الإيلاء في التجريد عن أبي حنيفة : إذا حلف بأيمان عليه لكل يمين كفارة والمجلس والمجالس فيه سواء .

ولو قال عنيت بالثاني الأول لم يستقم في اليمين بالله سبحانه وتعالي ولو حلف بحجة أو عمرة يستقيم ، وهذا يخالف ما روي الحسن.: فتح القدير باب مايكون يميناً.

كه چېرې حالف دالله پرنامه قسم يادكړي په شئ واحدسره

:مسئله: كه چېرې حالف دالله پرنامه قسم يادكړي په شئ واحدسره چې دابه نكوم اوبياپه همدغه حاضرمجلس كې اوياپه بل مجلس كې پدغه كار سره بيا قسم يادكړي چې دابه نكوم هميشه نوكه د دا حالف په يمين مبتدأة نيت وي اوياكه د ده نيت تشديد وي اوياينت حالف نه درلود نو په دې صورت كې په حالف باندې د دوو

قسمونو كفاره واجب ده.

اوكه دقسم خورېه دوهم قسم سره اول قسم مراد ۇ نوپدي صورت كې په حالف باندې ديوه قسم كفاره واجب ده.

وفي الخلاصة عن نسخة الإمام السرخسي في أيمان الأصل إذا حلف علي أمر أن لا يفعله ثم حلف في ذلك المجلس أو في مجلس آخر أن لا يفعله أبدا ثم فعله إن نوي يمينا مبتدأة أو التشديد أو لم ينو فعليه كفارة يمينين أما إذا نوي بالثاني الأول فعليه كفارة واحدة.:ج٥ص٧٩ فتح القدير.

ولو أن رجلا حلف علي أمر لا يفعله أبدا ثم حلف أيضا في ذلك المجلس أو في مجلس آخر لا يفعله أيضا أبدا ثم فعل ذلك الذي حلف عليه كانت عليه كفارة يمينين إلا أن يكون نوي باليمين الأخري اليمين الأولي فيكون عليه كفارة واحدة وإن لم يكن عني باليمين الآخرة الأولي فعليه يمينان وعليه لهما كفارتان بلغنا ذلك عن إبراهيم النخعي وكذلك لو أراد باليمين الآخرة التغليظ والتشديد علي نفسه.:ج٣ص٢٣٨ الأصل المعروف بالمبسوط * باب اليمين في مجالس مختلفة *.

كه وواييي چې والله زه به دفلاني سره خبري نكوم

:مسئله: كه چېرې حالف دالله پرنامه قسم يادكړي چې والله زه به دفلاني سره خبري نكوم اوبيا وواييي په همدغه حاضرمجلس كې او ياپه بل مجلس كې چې والله زه به دفلاني سره خبري نكوم نو:

(۱)كه د دا حالف پدا دوهم يمين سره نيت د ده تشديد وي.

(۲) اويانيت ده نه درلود نوپدي دوو صورتوكې په حالف باندې د دوو قسمونو كفارې واجب دي.

(۳)كه د دا حالف په دا دوهم يمين سره مراد هغه اول يمين ۇ نوبيايوه كفاره دقسم باندې واجب ده.

تكرار الأيمان في مجلس واحد أو في مجلسين: إذا حلف إنسان فقال: (والله لا أكلم فلاناً) ثم قال في ذلك المجلس، أو في مجلس آخر : (والله لا أكلم فلاناً) أو قال لامرأته:(إن دخلت هذه الدار فأنت طالق) ثم قال بعدئذ: (إن دخلت هذه الدار فأنت طالق) فهنا ثلاثة احتمالات: إما ألا يكون له نية، أو نوي بالثانية التغليظ والتشديد، أو نوي بالثانية الأولي.

آ – فإن لم يكن نية: فلا شك أنهما يمينان، حتي لو فعل كان عليه كفارتان ، فلو كلم فلاناً لزمه

كفارتان، وفي اليمين بالطلاق يقع طلقتان إن تحقق الشرط.

ب – وإن نوي باليمين الثانية التغليظ: فكذلك عليه يمينان، ويلزمه كفارتان إذا كلم فلاناً، كما أنه يقع عليه طلاقان بدخول الدار. ودليل هاتين الحالتين هو أنه لما أعاد المقسم عليه مع المقسم به، علم أنه أراد به يميناً أخري.

ج: وإن نوي باليمين الثانية الأولي: كان عليه يمين واحدة، لأنه نوي التكرار، وهو مستعمل في العرف للتأكيد، إلا أن في مسألة الطلاق لايصدق قضاء،ويصدق ديانة؛ لأن كلامه ظاهر في تكرار اليمين، فإن نوي خلاف الظاهر، صدق فيما بينه وبين الله تعالي.

وقال المالكية كالحنفية: إذا حلف الحالف علي شيء واحد بعينه مراراً كثيرة، ففي كل يمين كفارة، إلا أن ينوي أو يريد التأكيد.

وقال الحنابلة: إذا كرر الحالف اليمين علي شيء واحد، مثل قوله: (والله لأغزون قريشاً، والله لأغزون قريشاً، والله لأغزون قريشاً)، فحنث، فليس عليه إلا كفارة واحدة.

وعن الشافعي قولان: أحدهما كالحنابلة، والآخر كالمالكية، والراجح فيما يظهر أنهم كالمالكية.

وسبب الاختلاف: هل الموجب للتعدد هو تعدد الأيمان بالجنس أو بالعدد، فمن قال: اختلافها بالعدد، قال: لكل يمين كفارة إذا كرر.ومن قال: اختلافها بالجنس، قال: في هذه المسألة يمين واحدة.:ج٤ص٤٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ تكرار الأيمان في مجلس واحد.

تتعدد الكفارة بتعدد الأيمان علي تفصيل في المذاهب:(الحنفية – قالوا: في هذه المسألة رأيان: الأول تتعدد الكفارة بتعدد الأيمان سواء حلف في مجلس واحد في مجالس متعددة ولو قال : أردت باليمين الثاني عين اليمين الأول لا يقبل قوله . الثاني أنها لا تتعدد . فإذا كثرت الأيمان تداخلت ويخرج بالكفارة الواحدة عن عهدة الجميع وهو قول محمد واختاره بعضهم.:ج٢ص٨٣ الفقه علي المذاهب الأربعة تتعدد الكفارة بتعدد الأيمان.

كه يوڅوک قسم وکړي چې د دا ځوان سره به خبري نکوم

(مسئله) که یوڅوک قسم وکړي چې د دا فلاني ځوان سره به خبري نکوم اوبیا دافلانی ځوان سپین ږیري یا بوډا شي اوحالف خبري ورسره وکړي نوحالف(قسم خوړونکی) حانث شو، لأن الوصف المذكور ليس بداعٍ إلى اليمين، ولا يَصلُح مانعاً من الكلام، فيلغو ويتعلق اليمين بالذات.

قوله (وكذلك إذا حلف لا يكلم هذا الشاب فكلمه وقد صار شيخا حنث) لأن الحكم تعلق

بالمشار إليه إذ الصفة في الحاضر لغو.: الجوهرة النيرة كفارة اليمين

(ومن حلف لا يكلم هذا الشاب فكلمه وقد صار شيخا حنث) لأن الحكم تعلق بالمشار إليه إذ الصفة في الحاضر لغو ، وهذه الصفة ليست بداعية إلى اليمين على ما مر من قبل .: العناية شرح الهداية باب اليمين فى الكلام.

(و) حَنِثَ (في: لا يكلم هذا الشاب فكلَّمه) وقد صار (شيخاً) أو كهلاً، لأن الوصف المذكور ليس بداعٍ إلى اليمين، ولا يَصلُح مانعاً من الكلام، فيلغو ويتعلق اليمين بالذات.: شرح الوقاية.

سبب د واجبوالى دقسم

(مسئله) واجبېږي كفاره په قسم كولوكې كله چې حالف حانث شي، خواهى داحلف ده په طاعت (روا) اخستلى وي اوكه دا قسم ده په ناروا سره اخستلى وي.

سبب وجوبها: تجب الكفارة بالحنث في اليمين، سواء أكانت في طاعة أم في معصية أم مباح، ولا يجوز التكفير قبل اليمين باتفاق العلماء؛ لأنه تقديم للحكم قبل سببه، فلم يجز كتقديم الزكاة قبل ملك النصاب.:ج٤ص١٣١ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

كفاره دقسم واجب ده خوكوم خاص وخت نلري

(مسئله) كفاره دقسم واجب ده خوكوم خاص وخت نلري بنه خبره دا ده چې وروسته ترحانثوالي دقسم كفاره سمدستي ادا كړي، اوپه مابينځ دعمركې هم د ادا كولو فرصت حانث ته شته ده.

نوع الواجب في الكفارة: الكفارة واجب مطلق، أي ليس له وقت محدد لأدائه، فيجوز القيام به بعد الحنث مباشرة أو بعده في أثناء العمر.:ج٤ص١٣٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُه.

(مسئله) أ – تأخير كفارة اليمين: ذهب جمهور العلماء إلى أنه لا يجوز تأخير كفارة اليمين ، وأنها تجب بالحنث على الفور ؛ لأنه الأصل في الأمر المطلق .

وذهب الشافعية إلى أن كفارة اليمين تجب على التراخي.:ج١٠ص١٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(مسئله) وذهب الحنفية : إلى عدم جواز تعجيل كفارة اليمين قبل الحنث ؛ لأن الكفارة لستر الجناية ، ولا جناية قبل الحنث.:ج١٢ ص٢٢٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه حالف دهغه دفتر ثخه بيزاره شي چې بسم الله پكښې ليكي وي

:مسئله: **:اول**:كه چيرې حالف دهغه دفتر(كتابچې اوكتاب) ثخه بيزاره شي چې

بسم الله پکښې ليکي وي نو دا قسم دی.

دوهم: که چېرې حالف د ټولو اياتونو د قرآن څخه بيزاره شي نو دا يو قسم دی، او يا دا حالف له څلورو کتابونو څخه بيزاره شي په يو کار کولو سره نو دا هم يو قسم دی.

:پاملرنه: که چېرې حالف دا بيزار والی په مکرر ډول سره ياده کړي نو بيايې چې هرڅو واري دا بيزار والي ياد کړي وي هغومره قسمونه دي.

بل لو تبرأ من دفتر فيه بسملة كان يمينا ، ولو تبرأ من كل آية فيه أو من الكتب الأربعة فيمين واحدة ؛ ولو كرر البراءة فأيمان بعددها.: شامي.كتاب الايمان.

که ووايي چې زه به دالله او له رسول څخه بيزاره يم

:مسئله: که چېرې حالف ووايي چې زه به دالله او له رسول د ده څخه به بيزاره يم که مې دا کار وکړو نو دا دوه قسم دي، اوکه يي دا پسي ور زيات کړو چې الله اورسول به هم زما څخه بيزاره يي که مې دا کار وکړو نو دا څلور قسمونه شول.

وبريء من الله وبريء من رسوله يمينان ؛ ولو زاد : والله ورسوله بريئان منه فأربع ، وبريء من الله ألف مرة يمين واحدة ، وبريء من الإسلام أو القبلة أو صوم رمضان أو الصلاة أو من المؤمنين أو أعبد الصليب يمين ، لأنه كفر وتعليق الكفر بالشرط يمين وسيجيء أنه إن اعتقد الكفر به يكفر وإلا يكفر.

وفي البحر عن الخلاصة والتجريد : وتتعدد الكفارة لتعدد اليمين ، والمجلس والمجالس سواء ؛ ولو قال: عنيت بالثاني الأول ففي حلفه بالله لا يقبل ، وبحجة أو عمرة يقبل.

وفيه معزيا للأصل : هو يهودي هو نصراني يمينان ، وكذا والله والله أو والله والرحمن في الأصح . واتفقوا أن والله والرحمن يمينان ، وبلا عطف واحدة.: شامي.كتاب الايمان.

ومن أدخل بين اسمين حرف عطف كان يمينين

:مسئله: ومن أدخل بين اسمين حرف عطف كان يمينين مثل والله والله أو والله والرحمن وإن كان بغير عطف مثل والله الله أو والله الرحمن فهو يمين واحد قال أبو يوسف إذا قال : والله لا أكلمك والله لا أكلمك فهما يمينان وعن محمد إذا قال: هو يهودي إن فعل كذا وهو نصراني إن فعل كذا وهو مجوسي إن فعل كذا الشيء واحد فعليه لكل شيء من ذلك يمين وإن قال : هو يهودي هو نصراني هو مجوسي إن فعل كذا لشيء واحد فعليه لكل شيء من ذلك يمين وإن قال : هو بريء من الله ورسوله فهي يمين واحدة وإن قال: بريء من الله وبريء من رسوله فهما يمينان وفيهما كفارتان.: الجوهرة النيرة

كتاب الأيمان.

ثانيا : واستدل الحنفية بأنه إذا لم يذكر حرف العطف والاسم مختلف نحو أن يقول : والله الرحمن لا أفعل كذا وكذا ، فإن الاسم الثاني يصلح صفة للأول ، ومنه يعلم أنه أراد الصفة ، فيكون حالفا بذات موصوف ، لا باسم الذات على حدة ، ولا باسم الصفة على حدة . أما إذا كان الاسم متفقا نحو أن يقول : والله الله لا أفعل كذا ، فإن الثاني لا يصلح نعتا للأول ، إنما يصلح تأكيدا له ، فيكون يمينا واحدة ، إلا أن ينوي به يمينين ، فيصير قوله : الله ابتداء يمين بحذف حرف القسم ، وهو قسم صحيح . وهذا بخلاف ما إذا ذكر حرف العطف بين القسمين بأن قال : والله والرحمن لا أفعل كذا ، فقد استدل من قال إنهما يمينان بأنه لما عطف أحد اليمينين على الآخر ، كان الثاني غير الأول ، لأن المعطوف غير المعطوف عليه ، فكان كل واحد منهما يمينا على حدة . أما إذا لم يعطف ، أحدهما على الآخر فيجعل الثاني صفة للأول ، لأنه يصلح صفة ، لأن الاسم يختلف ، ولهذا يستحلف القاضي بالأسماء والصفات من غير حرف العطف فيقول : والله الرحمن الرحيم الطالب المدرك ، ولا يجوز أن يستحلف مع حرف العطف ، لأنه ليس على المدعى عليه إلا يمين واحدة . أما إذا أعاد المقسم عليه مع الاسم الثاني ، علم أنه أراد به يمينا أخرى ، إذ لو أراد الصفة أو التأكيد لما أعاد المقسم عليه .:ج ٣١ص ٤٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وإن قال : إن فعلت كذا فأنا يهودي أو نصراني أو مجوسي أو كافر

:مسئله: (وإن قال: إن فعلت كذا فأنا يهودي أو نصراني أو مجوسي أو كافر أو مشرك كان يمينا حتي إذا حنث في ذلك لزمته كفارة يمين وكذا إذا قال هو بريء من القرآن أو من الإسلام إن فعل كذا) فهو يمين وكذا إذا قال : هو بريء من هذه القبلة أو من الصلاة أو من شهر رمضان فهو يمين وهذا كله إذا حلف علي المستقبل أما إذا حلف علي الماضي مثل أن يقول : هو يهودي أو نصراني أو كافر إن كان فعل كذا وهو يعلم أنه فعله قال محمد بن مقاتل : يكفر لأن كلامه خرج مخرج التحقيق وكتب نصير بن يحيي إلي ابن شجاع يسأله عن ذلك فقال : لا يكفر لأن الكفر بالاعتقاد وهو لم يعتقد الكفر وإنما قصد أن يصدق في مقالته وهذا هو الصحيح.: الجوهرة النيرة كتاب الأيمان.

كه حانث سړي مال درلود خو دامال مستغرق وو

(مسئله) سوال: كه حانث سړي مال درلود خوپده هم ډېر پورونه ول او دا مال داسي خلكوترې وړي وه چې اُميد د حانث دراختلو هم نه وه ترې دا حانث به ديمين كفاره په روژو ادا كوي اوكه مال وصول كړي بيابه ديمين كفاره ادا كوي ؟

:جواب:که چېرې حانث سړي مال درلود خوپه ده هم مستغرق پورونه ول اويا دا مال داسي خلکوتري وړی وه چې اُميد دحانث سړي دوصول کولو دمال څخه نه ؤ داحانث دي ديمين کفاره په روژو سره ادا کړي.

:پاملرنه: که حانث سړي مريي درلود اوپورونه هم په باندې ول نوبياپه يوه روايت هم ده ته دروژو نيول جواز نلري بس دامريي دي آزاد کړي، اوبعض علماء کرام وايي چې نه دی فقير دی چې نورمال نلري روژې دي ونيسي.

ولو كان الحانث له مال وعليه دين مستغرق أجزأه الصوم لأنه مستحق الصرف إلي الدين ولو كان له عبد وعليه دين لم يجزئه الصوم لأنه قادر علي إعتاقه عن الكفارة وقيل من أصحابنا من قال يجوز لكونه فقيرا.: ج٢ص٣٤٦ تحفة الفقهاء علاء الدين السمرقندي.

(مسئله) وينظر إلى العجز وقت الادا، أي ادا الكفارة عند الحنفية والمالكية والشافعية، فلو حنث الحالف، وكان موسراً وقت الحنث، ثم أعسر، جاز له الصوم عندهم؛ لأن الكفارة عبادة لها بدل، فينظر فيها إلى وقت الادا، لا وقت الوجوب كالصلاة إذا فاتت في حال الصحة، فقضاها قاعداً أو بالإيماء حال المرض فإنه يجوز.

ويشترط عند الحنفية استمرار العجز إلى الفراغ من الصوم، فلو شرع في الصوم ثم قدر على الإطعام أو الكسوة أو العتق، ولو قبل فراغه من صوم اليوم الثالث بساعة مثلاً: لا يجوز له الصوم، ويرجع إلى التكفير بالمال .

كذلك ينظر عند المالكية والشافعية إلى العجز وقت إرادة التكفير. أما إذا شرع في الصوم، ثم قدر على المال فلا يلزمه عند هؤلاء الرجوع عن الصوم إلى الكفارة المالية؛ لأن الصوم بدل عن غيره، فلا يبطل بالقدرة على المبدل عنه، ولو وجبت الكفارة على موسر ثم أعسر لم يجزئه الصوم عند هؤلاء، بعكس الحنفية في المسألتين.

والمعتبر عند الحنابلة وقت الوجوب أي حالة الحنث.: ج۴ص١٣٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

مال دارکس به ديمين په کفاره کې روژې نه نيسي

(مسئله) که يومال داره (اوبادغني، صاحب دنصاب) شخص په قسم کې حانث شو نو که داغني دلسو مسکينانو پرجامو ياپه ډوډی ورکولوباندې قدرت اوطاقت درلود اوبياهم دقسم کفاره په روژو سره دا شتمن ادا کوي دا کفاره يې صحت نلري(الحاصل

داچې غني ديمين په كفاره كې روژې نشي نيولي).

قوله:(وان عجز الخ) قال في البحر، أشار إلي أنه لو كان واحد من الاصناف الثلاثة لا يجوز له الصوم وإن كان محتاجا إليه.

ففي الخانية: لا يجوز الصوم لمن يملك ما هو منصوص عليه في الكفارة أو يملك بدله فوق الكفاف ، والكفاف منزل يسكنه وثوب يلبسه ويستر عورته وقوت يومه ، ولو له عبد يحتاجه للخدمة لا يجوز له الصوم ؛ ولو له مال وعليه دين مثله ، فإن قضي: دينه به كفر بالصوم ، وإن صام قبل قضائه قيل يجوز وقيل لا ؛ ولو له مال غائب أو دين مؤجل صام إلا إذا كان المال الغائب عبدا لقدرته علي إعتاقه ا ه ملخصا.: شامي كتاب الايمان.

كه ديمين د روژو په مابين كې حانث غني شو

(مسئله) كه يو مسكين حانث سړي ديمين د كفارې په روژو شروع وكړه او په مابين د روژو كښې د ى غني شو ، نوپرده باندې مريي آزادول يامسكينانوته ډوډ ى ياجامې وركول واجب شو ، روژې دې پريږدي دا باطلي شوي.

:پاملرنه: كه حانث مسكين ديمين روژې ونيولي وروسته بياغني شو نو روژې ندي باطلي دوهم واري به كفاره دقسم په اطعام ياكسوت سره نه راګرځوي، داخبره مخالفه ده دشيخ فاني دحكمه هغه داسي كه شيخ فاني فديه دروژو ادا كړي بيا داشيخ فاني په روژو نيولوسره قادرشي نو فديه باطله شوه روژې به نيسي.

ولو أن المعسر إذا أيسر في خلال الصوم يجب عليه الإطعام أو الإعتاق أو الكسوة ويبطل الصوم لأنه قدر علي الأصيل قبل حصول المقصود بالبدل

ولو أيسر بعد الصيام لا يبطل الصوم بخلاف الشيخ الفاني إذا أطعم مكان الصوم ثم قدر يبطل لأن ذلك بدل ضروري.:ج۲ص۳۴۵ تحفة الفقهاء علاء الدين السمرقندي.

(مسئله) الاستئناف في الكفارات: – ومن أمثلة الاستئناف في الكفارات ما قال صاحب الدر المختار في كفارة اليمين : " (والشرط استمرار العجز إلى الفراغ من الصوم ، فلو صام المعسر يومين ثم) قبل فراغه ولو بساعة (أيسر) ولو بموت مورثه موسرا (لا يجوز له الصوم) ، ويستأنف بالمال" ، والعجز المراد به هنا العجز عن الإطعام والكسوة والتحرير ؛ لأن الصوم لا يقبل هنا إلا بعد العجز عن تلك الثلاثة.:ج۳ص۱۶۵ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه حانث ديمين دكفارې ډوډۍ يوه نفرته شل ورځې وركړي

(مسئله) كه حانث ديمين دكفارې ډوډۍ ويوه مسكين نفرته شل ورځې يو يو وخت وركړي داهم جوازلري ځكه مقصودحاصل شو(چې لوګه په هره ورځ كې جلاجلا دفع شوه) اوكه لس ورځې سهار اوماښام ويوه مسكين نفرته ډوډۍ وركړي داهم جواز لري؛ اوكه چېرې جمله ټوله فديه په يوه ورځ كې ويوفقيرته وركړي بياجوازنلري.

لو غدي رجلا واحدا عشرين يوما أو عشي رجلا في رمضان عشرين يوما جاز لأن المقصود قد حصل.:ج٢ص٣٤٢ تحفة الفقهاء علاء الدين السمرقندي.

ولو أعطي فقيرا واحدا جملة جاز بخلاف كفارة اليمين.:ج٢ص٩٨ البحر الرائق.

قال هشام عن محمد: لو غدي مسكينا عشرين يوما أو عشاه في رمضان عشرين ليلة أجزأه لأن سد الجوعة في أيام لواحد كسد الجوعة في يوم واحد لجماعة كذا في الكرخي.: الجوهرة النيرة كتاب الأيمان.

لو أعطي طعام عشرة مساكين في كفارة اليمين في عشرة أيام لمسكين واحد وغداه وعشاه عشرة أيام أجزأه عندنا.: البحر الرائق فصل في الكفار الظهار.

كه حانث ديمين كفاره په جامو سره اداكوله

(مسئله) كه حانث ديمين كفاره په جاموسره اداكوله داجامې هم په حكم كې دطعام دي هغه داسي كه حانث ويوه مسكين ته لس جوړه جامې په لسوشپوكې وركړي داجائز ده، اوكه دا لس جوړه جامې په يوه ورځ كې ويوه مسكين ته وركړي بياجوازنلري.

والكسوة في كفارة اليمين كالإطعام حتي لو أعطي مسكينا واحدا عشرة أثواب في عشرة أيام يجوز في كفارة.:البحر الرائق فصل في الكفار الظهار.

ولو أعطى مسكينا واحدا عشرة أثواب في مرة واحدة لم يجزئه كما في الطعام وإن أعطاه في كل يوم ثوبا حتى استكمل عشرة أثواب في عشرة أيام أجزأه كما في الطعام.:٢ص٦٢ هندية.

وَلَوْ أَعْطَى مِسْكِينًا وَاحِدًا عَشَرَةَ أَثْوَابٍ فِي مَرَّةٍ وَاحِدَةٍ لَمْ يُجْزِهِ كَمَا فِي الطَّعَامِ ، وَإِنْ أَعْطَاهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ ثَوْبًا حَتَّى اسْتَكْمَلَ عَشَرَةَ أَثْوَابٍ فِي عَشْرَةِ أَيَّامٍ أَجْزَأَهُ كَمَا فِي الطَّعَامِ .

(فَإِنْ قِيلَ) : الْحَاجَةُ إلَى الطَّعَامِ تَتَجَدَّدُ بِتَجَدُّدِ الْأَيَّامِ ، وَالْحَاجَةُ إلَى الْكِسْوَةِ لَا تَتَجَدَّدُ بِتَجَدُّدِ الْأَيَّامِ ، وَإِنَّمَا تَتَجَدَّدُ فِي كُلِّ سِتَّةِ أَشْهُرٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ .

(قُلْنَا) : نَعَمْ الْحَاجَةُ إلَى الْمَلْبُوسِ كَذَلِكَ ، وَلَكِنَّا أَقَمْنَا التَّمْلِيكَ مَقَامَهُ فِي بَابِ الْكِسْوَةِ ، وَالتَّمْلِيكُ يَتَحَقَّقُ فِي كُلِّ يَوْمٍ ، وَإِذَا أَقَامَ الشَّيْءَ مَقَامَ غَيْرِهِ يَسْقُطُ اعْتِبَارُ حَقِيقَةِ نَفْسِهِ ؛ وَهَذَا لِأَنَّ الْحَاجَةَ إلَى الْمِلْكِ لَا نِهَايَةَ لَهَا ، إلَّا أَنَّا لَا نُجَوِّزُ ادا الْكُلِّ دَفْعَةً وَاحِدَةً لِلتَّنْصِيصِ عَلَى تَفْرِيقِ الْأَفْعَالِ ، وَذَلِكَ بِتَفْرِيقِ الْأَيَّامِ فِي حَقِّ الْوَاحِدِ ، وَقَدْ يَحْصُلُ أَيْضًا بِتَفَرُّقِ الدَّفَعَاتِ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ ، إلَّا أَنَّهُ لَيْسَ لِذَلِكَ حَدٌّ مَعْلُومٌ ، فَقَدَّرْنَا بِالْأَيَّامِ ، وَجَعَلْنَا تَجَدُّدَ الْأَيَّامِ فِي حَقِّ الْوَاحِدِ كَتَجَدُّدِ الْحَاجَةِ تَيْسِيرًا.:ج۱۰ص۳۰۳ المبسوط سرخسی.

پاملرنه که حانث دیمین کفاره په جاموسره اداکوله دا رواده خو د دې شرطونوسره:

(۱)چې د دې جاموبه مسکین مالک ګرځوي.

(۲)داسي جامې به ورکوي چې انتفاع (فائده) په اخستله کیږي، که پخوانی زړې جامې ورکړي اویانوی نرې جامې ورکړي دا صحت نلري.

(۳)داسي جامې به وی چې جامې ورته ویلی کیږي، چې ټول بدن پکښې پټ شي، اویا لکه چپنه یاقمیص.

(۴) دا کفاره دلنګوټو، اودپرتوګانو په ورکولوسره نه ادا کیږي.

(۵)ښځوته به داسي جامه ورکوي چې دا جامه ښځه پټه کړی، اوټیکری (پوړونی)به هم ورسره ورکوي چې دا لمونځ پکښې ورسره وکړي.

ما يشترط في التكفير بالكسوة : اشترط الفقهاء للتكفير بالكسوة شروطا مجملها – على اختلافهم في بعضها – ما يلي :

أ – أن تكون الكسوة على سبيل التمليك .

ب – أن تكون الكسوة بحيث يمكن الانتفاع بها ، فلو كان الثوب قديما أو جديدا رقيقا لا ينتفع به فإنه لا يجزئ .

ج – أن تكون مما يسمى كسوة ، فتجزئ الملاءة والجبة والقميص ونحو ذلك ، ولا تجزئ العمامة ولا السراويل على الصحيح عند الحنفية ، وكذلك المالكية والحنابلة ، لأن لابسها لا يسمى مكتسيا

عرفا بل يسمى عريانا خلافا للشافعية الذين أجازوا الكسوة بالعمامة والسراويل ، لأنه يقع عليها اسم الكسوة .

د – أن يعطى للمرأة ثوبا ساترا وخمارا يجزئها أن تصلي فيه.:ج٣٥ص١٠٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(فائده) ولا تجزئ بالاتفاق القلنسوة والخفان والنعلان والقفازان والمنطقة ؛ لأن لا بسها لا يسمى مكتسياً إذا لم يكن عليه ثوب، بل ولا تسمى هذه كسوة عرفاً.

ولم يجز الحنفية على الصحيح عندهم الكسوة بالسراويل والعمامة؛ لأن أدنى الكسوة عندهم كما تقدم ما يستر عامة البدن، ولأن لا بسها لا يسمى مكتسياً عرفاً وعادة، بل يسمى عرياناً، فلو أمكن اتخاذ العمامة ثوباً أجزأه، كذا إذا بلغت قيمتها وقيمة السراويل قيمة المقدار الواجب من الطعام، فإنه يجزئ، ويقع ذلك عن الطعام بغير نية إذا نوى الكفارة عند محمد. وأما عند أبي يوسف فلا يقع عن الطعام ما لم ينو الكسوة عن الطعام.

وأجاز الشافعية الكسوة بالسراويل والعمامة؛ لأنها تسمى كسوة.

ويجزئ عند المالكية أقل ما يطلق عليه اسم قميص أو إزار، أو سراويل أو عمامة.:ج٤ص ١٣٨ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(مسئله) المدفوع إليهم الطعام: الإطعام يكون لمن توافرت فيه أوصاف خمسة هي:

الأول . أن يكونوا مساكين فلا يدفع إلى غيرهم؛ لأن الله تعالى أمر بإطعام المساكين، وخصهم بذلك.

الثاني . أن يكونوا أحراراً، فلا يجزئ دفعه إلى عبد ومكاتب.

الثالث . أن يكونوا مسلمين فلا يجوز عند الجمهور صرفه إلى كافر، ذمياً كان أو حربياً. وأجاز الحنفية دفعه إلى الذمي، لدخوله في اسم المساكين، فيدخل في عموم الآية.

الرابع . أن يكونوا قد أكلوا الطعام في رأي الحنابلة والمالكية، فلا يجوز دفعه لطفل لم يطعم. وأجاز الحنفية والشافعية دفعه إلى الصغير الذي لم يطعم، ويقبضه عنه وليه. ويجوز بالاتفاق للمكفر أن يعطي من أقاربه من يجوز أن يعطيه من زكاة ماله. وكل من يمنع الزكاة من الغني والكافر والرقيق يمنع أخذ الكفارة. إلا أن الحنفية أجازوا دفعها لذمي.

الخامس . أن يوزع الطعام على عشرة مساكين فعلاً، فلو أطعم واحداً طعام عشرة لم يجزئه باتفاق الفقهاء، واختلفوا فيما لو أطعم واحداً عشرة أيام، على النحو السابق بيانه.:ج٤ص١٣٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(مسئله) وَلَوْ أَعْطَى عَشَرَةَ مَسَاكِينَ ثَوْبًا بَيْنَهُمْ ، وَهُوَ ثَوْبٌ كَثِيرُ الْقِيمَةِ ، يُصِيبُ كُلُّ مِسْكِينٍ أَكْثَرَ مِنْ قِيمَةِ ثَوْبٍ لَمْ يُجْزِهِ مِنْ الْكِسْوَةِ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَكْتَسِي بِهِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ ، وَلَكِنْ يُجْزِيهِ مِنْ الطَّعَامِ قَالَ : أَلَا تَرَى أَنَّهُ لَوْ أَعْطَى كُلَّ مِسْكِينٍ رُبْعَ صَاعِ حِنْطَةٍ ، وَذَلِكَ يُسَاوِي صَاعًا مِنْ تَمْرٍ لَمْ يُجْزِ عَنْهُ مِنْ الطَّعَامِ ، وَلَوْ كَانَ هَذَا الْمُدُّ مِنْ الْحِنْطَةِ يُسَاوِي ثَوْبًا كَانَ يُجْزِئُ مِنْ الْكِسْوَةِ دُونَ الطَّعَامِ ، وَهَذَا تَفْسِيرٌ لِمَا أَبْهَمَهُ قَبْلَ هَذَا مِنْ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ إقَامَةُ الطَّعَامِ مَقَامَ الْكِسْوَةِ ، وَتَبَيَّنَ بِهَذَا أَنَّ الْمُرَادَ هُنَاكَ التَّمْكِينُ دُونَ التَّمْلِيكِ.:ج۱۰ص۳۰۳ المبسوط سرخسی.

(مسئله) ولو كان عليه يمينان فكسا عشرة مساكين كل مسكين ثوبين عنهما أجزأه عن يمين واحدة في قول أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى.:۲ص۶۲ هندية.

که په جامو سره چا دقسم کفاره ادا کوله نو اوسط حال دقابض معتبر ده

(مسئله) که په جامو سره چا دقسم کفاره ادا کوله نو اوسط حال دقابض(مسکین) معتبر ده (اوسطي جامې ورکولی شي).

قوله: (بما يصلح للاوساط) وقيل يعتبر في الثوب حال القابض، إن كان يصلح له يجوز، وإلا فلا. قال السرخسي: والاول أشبه بالصواب. بزازية.:ج۳ص۶۶ شامی.

که یو نفر د دو قسمونو کفاره په جامو داسې ادا کړه

(مسئله) که یو نفر د دوو قسمونو کفاره داسې ادا کړه چې لسو مسکینانو ته یې دوه دوه جوړه جامې ورکړې، دهرقسم څخه یو یو جوړ جامې ورکړي، نو دا کفاره دیوه قسم څخه ادا شوه.

وَلَوْ كَانَتْ عَلَيْهِ يَمِينَانِ، فَكَسَا عَشَرَةَ مَسَاكِينَ كُلَّ مِسْكِينٍ ثَوْبَيْنِ عَنْهُمَا أَجْزَأَهُ عَنْ يَمِينٍ وَاحِدَةٍ فِي قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللهُ تَعَالَى كَمَا فِي الطَّعَامِ.:ج۱۰ص۳۰۵ المبسوط سرخسی.

که حانث دیمین کفاره په روپیو سره ادا کوي

(مسئله) که حانث دیمین کفاره (دکفارې فدیة) په روپیو (نغد رقم) سره ورکړي چې داروپې دجامو ترقیمته لږ وي، او د ډوډی وقیمت ته رسیږي، نو داکفاره ادا شوه له طعام څخه په اجماع.

او که چېرې حانث پنځو نفرو ته جامې ورکړي او پنځو نفرو ته ډوډی ورکړي داهم جواز لري.

وأما إذا أعطاهم دراهم وهي لا تبلغ قيمة الكسوة وتبلغ قيمة الطعام فإنه يجزيه عن الطعام إجماعا وإن كان لا تبلغ قيمة الطعام وتبلغ قيمة الكسوة جاز عن الكسوة ولو كسا خمسة وأطعم خمسة أجزأه.: الجوهرة النيرة كتاب الأيمان.

إذا أعطى ثوبا خلقا عن كفارة اليمين قالوا :

(مسئله) من عليه كفارة اليمين إذا أعطى ثوبا خلقا عن كفارة اليمين قالوا : لا يجزئه عن القيمة لكن ينظر إن كان بحال يمكن الانتفاع به في نصف مدة الجديد لا يجوز وإن علم أنه ينتفع بالجديد ستة أشهر وبهذا الثوب أربعة أشهر أكثر مدة الجديد يجوز ولا يعتبر القيمة كذا في فتاوى قاضي خان.: ۲ص۶۲ هندية.

كه د مسكين ځخه بيرته جامې په نغد قيمت واخلي

(مسئله) كه يو حانث نفر د قسم په كفاره كې ويو مسكين ته يو جوړ كالي وركړو، اوبيا دا مسكين مړشو، او دا كالي حانث په ميراث له دا مسكين ځخه يوسى، اويايې داحانث بيرته له دامسكين ځخه په نغدقيمت ترې رانيسي، اويايې دا مسكين بيا ودي حانث ته هيبه (بخشش) كړي نوهغه ادا شوي كفاره نه په فاسديږي، ځكه واجب خو دا حالف ادا كړو او د مسكين ولاس ته يې ورځول.

وَإِذَا كَسَا مِسْكِينًا عَنْ كَفَّارَةِ يَمِينِهِ ، ثُمَّ مَاتَ الْمِسْكِينُ ، فَوَرِثَهُ هَذَا مِنْهُ ، أَوْ اشْتَرَاهُ فِي حَيَاتِهِ ، أَوْ وَهَبَهُ لَهُ لَمْ يَفْسُدْ ذَلِكَ عَلَيْهِ ؛ لِأَنَّ الْوَاجِبَ قَدْ تَأَدَّى بِوُصُولِ الثَّوْبِ إلَى يَدِ الْمِسْكِينِ ، وَلَمْ يَبْطُلْ ذَلِكَ بِمَا اعْتَرَضَ لَهُ مِنْ الْأَسْبَابِ ، وَقَدْ بَيَّنَّا فِي الزَّكَاةِ نَظِيرَهُ.: ج۱۰ص۳۰۶ المبسوط سرخسى.

كه مسكين دقسم دكفارې د روژو په مابين كې غني شو

(مسئله) كه مسكين د قسم كفاره په روژو ادا كوله چې دوه ورځې روژه يې ونيولي اوپه دريمه ورځ كې دومره غني شو چې دا حانث كفاره په اعتاق يا جامو ياطعام سره ادا كړي نو كفاره دي په مال سره ادا كړي، او هغه دريمه ورځ روژه دا كس نفلي پسي پوره كولاى شي، او كه يې وخوړه قضاء باندي نشته.

وَإِنْ صَامَ الْمُعْسِرُ يَوْمَيْنِ ثُمَّ وَجَدَ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ مَا يُعْتِقُ ، فَعَلَيْهِ التَّكْفِيرُ بِالْمَالِ لِانْعِدَامِ شَرْطِ جَوَازِ الْبَدَلِ قَبْلَ حُصُولِ الْمَقْصُودِ بِهِ ، وَالْأَوْلَى أَنْ يُتِمَّ صَوْمَ يَوْمِهِ ، وَإِنْ أَفْطَرَ فَلَا قَضَاءَ إلَّا عَلَى قَوْلِ زُفَرَ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى ، وَهَذَا وَالصَّوْمُ الْمَظْنُونُ سَوَاءٌ .: ج۱۰ص۲۸۴ المبسوط سرخسى.

كه دقسم په كفاره كې و يومسكين ته غنم وركړي اوبل ته وربشي

(مسئله) كه حالف دقسم په كفاره كې ويومسكين نفرته غنم وركړي اوبل ته وربشي وركړي دا جوازلري.

رجل أعطى كفارة يمينه مسكينا واحدا خمسة أصوع لم يجز إلا إذا أعطى مسكينا واحدا في عشرة أيام فيقوم عدد الأيام مقام عدد المساكين وإن أعطى مسكينا حنطة ومسكينا شعيرا جاز في ظاهر الرواية.:ج۲ص۶۳ هندية.

كه كفاره ادا كوي په طعام سره په طريقه د اباحت

(مسئله) كه چېرې يونفرپه قسم كې حانث شي اوبيا د دي قسم كفاره ادا كوي په طعام سره په طريقه د اباحت نو ديوه وخت لپاره دي لس مسكينان راولي او خوراک دي په وكړي او د دوهم وخت لپاره دي بعينه همدغه لس مسكينان بيا راپيدا كړي اورادي ولي او د دوهم وخت خوراک دي په وكړي كه اولني لس مسكينان غائب شي او د دوهم وخت دخوراک لپاره نور مسكينان راولي نو دا دكفارې والاكفاره نه ادا كيږي.

وكذا الرجل إذا أوصى أن يطعم عشرة مساكين كفارة ليمينه فغدى الوصي عشرة مساكين فمات المساكين قبل أن يعشيهم يلزمه الاستقبال ولا يضمن الوصي.:ج۲ص۶۳ هندية.

كه حانث مال لري خوبل طرفته په ده قرضونه هم وي

(مسئله) كه چېرې يونفرپه قسم كې حانث شي اوله ده سره مال هم موجود وي خو ليكن په ده باندې بل طرف تهورباندې قرضونه هم وي چې هغه قرضونه يا د ده له داتول مال سره برابر وي اويا د ده له مال څخه دا قرضونه زيات وي نو په دي صورت كې دانفرته جواز شته چې كفاره باالصوم ادا كړي برابره خبره ده اول كې قرضونه وركوي اوبيا كفاره باالصوم ادا كوي اوكه دقرضونو د ادا كولو څخه مخكې كفاره باالصوم ادا كوي.

ولو كان له مال وعليه ديون كثيرة مثل ماله أو أكثر جاز الصوم بعد ما يقضي دينه من ذلك المال هكذا ذكر محمد رحمه الله تعالى في الأصل وهو ظاهر فأما قبل قضاء الدين فهل يجزئه الصوم اختلف المشايخ فيه كذا في المحيط والأصح أنه يجزئه التكفير بالصوم كذا في المبسوط .:ج۲ص۶۲ الفتاوى

الهندية.

كه په كفاره كې خوراك اوقيمت وركړي

(مسئله) كه چېرې يونفرپه قسم كې حانث شي اوبيا د دې قسم په كفاره كې لسو مسكينانوته يو وخت خوراک وركړي اوپه بل وخت كې ورته د دې خوراک قيمت وركړي نو پدې طريقه سره د دې حانث كفاره ادا شوه.

ولو غدى مسكينا وأعطاه قيمة العشاء فلوسا أو دراهم أجزأه وكذا إذا فعل ذلك في عشرة مساكين فغداهم وأعطاهم قيمة عشائهم فلوسا أو دراهم فإنه يجوز.:ج٢ص٦٢ هندية.

خاوند خپله ښځه دقسم له روژه څخه منع كولاشي

(مسئله) كه په ښځه دقسم روژې واجب وي او دا ښځه مسكينه وله چې روژې يې ورته نيولى، نوخاونديې ترې منع كولاى شي، ځكه دا ښځې داروژې پخپله پرځان واجب كړي دي.

والمرأة إذا كانت معسرة فلزوجها منعها من الصوم لأن كل صوم وجب عليها بإيجابها فله منعها منه.: الجوهرة النيرة كفارة اليمين.

كه چېرې په يونفرباندې د دو قسمونو كفارې وي

(مسئله) كه چېرې په يونفرباندې د دوو قسمونوكفارې وي اوله دې نفرسره دومره طعام وي چې ديوقسم دكفارې لپاره كافي وي، نوپدې صورت كې به د اول واري يوه كفاره په طعام سره اداكوي، اوله دې بعدبه بيادبل قسم څخه روژې دكفارې نيسي.

كه چېرې دې نفر اول دواري روژې ونيولي له كفارې ديوه قسم څخه اوبيا ده وروسته دبل قسم څخه كفاره باالطعام وركړه، نو داباالطعام كفاره صحيح شوه اوكفاره بالصوم صحيح نده، لهذا له كفارې دباالطعام څخه وروسته دې دوباره بيا درې روژې دقسم دكفارې لپاره ونيسي.

(مسئله) روژې يودبل څخه نيول جوازنه لري خواه دژوندي څخه يې نيسي اوكه دمړي څخه يې نيسي.

وإن كان عنده طعام إحدى الكفارتين فصام لأحدهما ثم أطعم للأخرى لم يجزئه الصوم عليه أن يعيد

الصوم بعد التكفير بالطعام ولا يجوز صوم أحد عن أحد حي أو ميت في كفارة أو غيرها كذا في المبسوط لشمس الأئمة السرخسي.:ج۲ص۶۴ فتاوى هندية.

كه فقير د دوقسمونو كفارې ادا كوي

(مسئله) كه چېرې په يو نفر باندې د دوو قسمونو كفارې وي او دا نفر فقير وي قدرت د كفارې د ادا كولو په مال سره نه لري، نو دا نفر دې شپږ روژې ونيسي سره دتعين داولى او د دوهمې كفارې، چې دا درې روژې د اول قسم دكفارې دي او دا درې روژې بيا د دوهم قسم دكفارې دي، او كه چېرې تعين داولى او د دوهمې كفارې ونه كړي بلكه شپږ روژې له دواړو قسمونو څخه ونيسي نوهم دواړې كفارې ادا شوي.

وَلَوْ صَامَ رَجُلٌ سِتَّةَ أَيَّامٍ عَنْ يَمِينَيْنِ أَجْزَأَهُ ، وَإِنْ لَمْ يَنْوِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لِكُلِّ وَاحِدَةٍ ؛ لِأَنَّ الْوَاجِبَ عَلَيْهِ نِيَّةُ الْكَفَّارَةِ دُونَ نِيَّةِ التَّمْيِيزِ ، فَإِنَّ التَّمْيِيزَ فِي الْجِنْسِ الْوَاحِدِ غَيْرُ مُفِيدٍ ، وَإِنَّمَا يَسْتَحِقُّ شَرْعًا مَا يَكُونُ مُفِيدًا ، وَالصَّوْمُ فِي نَفْسِهِ أَنْوَاعٌ ، فَلَا يَتَعَيَّنُ نَوْعٌ مِنْ الْكَفَّارَاتِ إلَّا بِالنِّيَّةِ ، فَأَمَّا كَفَّارَاتُ الْأَيْمَانِ نَوْعٌ وَاحِدٌ ، فَلَا يُعْتَبَرُ نِيَّةُ التَّمْيِيزِ فِيمَا بَيْنَهُمَا كَقَضَاءِ رَمَضَانَ ، فَإِنَّ عَلَيْهِ أَنْ يَنْوِيَ الْقَضَاءَ ، وَلَيْسَ عَلَيْهِ نِيَّةُ تَعْيِينِ يَوْمِ الْخَمِيسِ وَالْجُمُعَةِ ، ثُمَّ فَرَّقَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُمَا اللهُ تَعَالَى بَيْنَ هَذَا وَبَيْنَ الْإِطْعَامِ وَالْكِسْوَةِ مِنْ حَيْثُ إنْ يَكُونَ هُنَاكَ ، لَوْ أَعْطَى كُلَّ مِسْكِينٍ صَاعًا أَوْ ثَوْبَيْنِ عَنْ يَمِينَيْنِ لَمْ يُجْزِ إلَّا عَنْ وَاحِدَةٍ ؛ لِأَنَّ الْادا يَكُونُ دَفْعَةً وَاحِدَةً ، وَهُنَا الصَّوْمُ سِتَّةُ أَيَّامٍ عَنْ يَمِينَيْنِ ، لَا يُتَصَوَّرُ دَفْعَةً وَاحِدَةً ، بَلْ مَا لَمْ يَفْرُغْ عَنْ صَوْمِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ لَا يُتَصَوَّرُ صَوْمُ ثَلَاثَةٍ أُخْرَى ، فَلِهَذَا جَازَ كُلُّ ثَلَاثَةٍ عَنْ كَفَّارَةٍ.:ج۱۰ص۳۰۹ المبسوط سرخسى.:ج۲ص۶۴ فتاوى هندية.

كه كفاره ادا كړي خو د ده څخه مال هيرشوى وي

(مسئله) كه چېرې په يو نفر باندې كفاره واجبه شوې وي او دا نفر مال لري خو د ده څخه دا مال هيرشوى وي او دى روژې د كفارې لپاره ونيسي، او وروسته له دې ودې نفر ته دا خپل مال ورياد شو، نو دا نفر به بيا كفاره بالمال وركوي، او كومې روژې چې ده نيولې وي په هغو سره د ده كفاره نه ادا كيږي، ځكه چې په صورت دقدرت په كفاره بالمال باندې كفاره بالصوم جواز نه لري.

ولو صام عن كفارة يمينه وفي ملكه طعام أو عبد قد نسيه ثم تذكر بعد ذلك لم يجزئه الصوم بالإجماع كذا في السراج الوهاج.:ج۲ص۶۳ فتاوى هندية.

دقسم روژې پله پسي والى غواړي او که نه

(مسئله)سوال: ديمين روژې تتابع غواړي او که جلا جلا يې هم نيولى شي؟

:جواب: که څوک مريي ونلري اودجامود وركولو قدرت ونلري اولسونفرو مسكينانو ته طعام نشي وركولاى نو دي درې روژې متصلي ديوه قسم په كفاره كې ونيسي.

:پاملرنه: پوشه چې أقسام دروژو اته دي:

:۱:صوم رمضان.:۲:صوم كفاره.:۳:كفاره ظهار.:۴: كفاره يمين.:۵:قضاء رمضان.:٦:صوم متعه. :۷: كفاره حلق رأس.:۸:صوم جزائې صيد.

:**مايشترط فيها التتابع ومالا**: په څلورو ړومبنيو روژوكښې تتابع اوبلاناغه ادا كول شرط دي، اوپه آخرو څلورو كښې اختيار دى، كه غواړي نوپه متفرق طور باندې دي اداكړي، اوكه غواړي نوپه تتابع سره دي بلاناغه ادا كړي، نو دقسم روژې تتابع غواړي.

قال :الشافعي: صوم كفارة اليمين ثلاثة أيام مطلقة :وعندنا:متتابعة .له قوله تعالي:(فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ)سورة المائدة :لنا: قرأة عبدالله بن مسعود رضي الله عنه: ثلاثة أيام متتابعات: وقرأته لاتخلف عن روايته عن النبي عليه السلام فيجب العمل به وهومشهور فيجوزتقيد المطلق به.:ج۲ص ٦٨٤ص٦٨٥.:فتاوي ابي الليث السمرقندي .:ج۲ص۲۱۱ بدائع الصنائع.:ج٦ص٤٢٢ شرح سنن أبي داود لبدر الدين العيني.:ج۱ص۲٥۰ مجمع الأنهر. :ص٦٨٧ امدادالفتاح.

(وقضاء رمضان إن شاء فرقه وإن شاء تابعه) الصوم المذكور في كتاب الله ثمانية : أربعة منها متتابعة ، وأربعة صاحبها فيها بالخيار ، أما المتتابع فصوم رمضان وكفارة القتل والظهار واليمين عندنا ، وأما غيره فقضاء رمضان وصوم المتعة وكفارة الحلق وجزاء الصيد.:ج۳ص۳۱۷ العناية شرح الهداية فصل في العوارض.

وكذا صوم كفارة اليمين متتابع فهي أربعة بخلاف قضاء رمضان وصوم المتعة وكفارة الحلق وكفارة جزاء الصيد فإنه غير متتابع ، والأصل أن كل كفارة شرع فيها عتق فإن صومه متتابع ، وما لم يشرع فيها عتق فهو مخير كذا في النهاية.:ج۲ص۲۹۸ البحرالرائق فصل مايفسدالصوم ومالايفسده.

ويجب في كفارة اليمين علي من عجز عن إعتاق الرقبة والإطعام والكسوة صوم ثلاثة أيام ، واختلفوا

في وجوب التتابع فيها ، فذهب قوم إلي وجوبه ، وهو قول مجاهد ، وقال : إنها في قراءة أبي بن كعب (فصيام ثلاثة أيام متتابعات) هذا أحد قولي الشافعي ، وذهب قوم إلي أنه لا يجب فيه التتابع ،لأن الله عز وجل ذكره مطلقا كما في قضاء رمضان.:ج٦ص٣٢٦ شرح السنة للإمام البغوي المؤلف: الحسين بن مسعود البغوي :باب التتابع في الصيام.

في كفارة اليمين عند أبي حنيفة لا يجزئه الصوم إذا فرقها، وهو أحد قولي الشافعي ، وحجة مالك أن الله ذكر صيامًا ولم يشترط فيه التتابع ، كما لم يشترط في فدية الأذي ، وحجة الكوفيين أن ابن مسعود قرأ : (فصيام ثلاثة أيام متتابعات).:ج٦ص١٦٩ شرح صحيح البخاري . لابن بطال.

قوله (فإن لم يقدر علي أحد هذه الأشياء الثلاثة صام ثلاثة أيام متتابعات) هذه كفارة المعسر والأولي كفارة الموسر وحد اليسار في كفارة اليمين أن يكون له فضل عن كفاية مقدار ما يكفر عن يمينه وهذا إذا لم يكن في ملكه عين المنصوص عليه أما إذا كان في ملكه ذلك لا يجزيه الصوم وهو أن يكون في ملكه عبد أو كسوة أو طعام عشرة مساكين سواء كان عليه دين أم لا وأما إذا لم يكن ذلك في ملكه حينئذ يعتبر اليسار والإعسار.: الجوهرة النيرة كتاب الأيمان.

دقسم په روژوکې که ښځه حائضه شوه

(مسئله)سوال: که یوه ښځه دقسم درې روژې کفاره نیسي اوپه دریمه ورځ دروژې کې ورته حیض راغلی نو روژې به بیاله سره راګرځوي اوکه صرف یوه بله ورځ روژه به نیسي چې هغه مخکینی درې روژې پوره شي؟

:جواب:که یوه ښځه دقسم درې روژې کفاره نیسي اوپه دوهمه یادریمه ورځ دروژې کې ورته حیض راغلی نو روژې به بیاله سره راګرځوي اوپرله پسي درې روژې به نیسي، همدار نګه که یوسړی دقسم درې روژې کفاره نیسي اوپه دوهمه یادریمه ورځ دروژې کې مریض شو، اویوه روژه یې وخوړه، نو روژې به بیاله سره راګرځوي اوپرله پسي درې روژې به نیسي.

هلته په دوه میاشتو دکفارې په روژوکې تتابع ځکه نه ختمیږي چې دوه میاشتې دحیض له راتللو څخه خالي نه وي، اودلته چې دا درې ورځې متصلي که نه وي نو صحت نلري ځکه دا درې ورځې موده د روژو خالي له حیضه پیداکیږي چې روژې پکښې ونیسي.

أما إذا كان الحالف معسرا فعليه صوم ثلاثة أيام متتابعة، عندنا وعند الشافعي: يجوز متفرقا، وقد ذكرنا هذا ولو أفطر لمرض أو المرأة تحيض استقبلا لأنهما يجدان ثلاثة أيام لا تحيض فيها ولا مرض في الغالب فيبطل التتابع بخلاف صومه شهرين متتابعين فإن ثم لا ينقطع التتابع لأجل العذر وينقطع بالمرض لأن الغالب أن الشهرين لا يخلوان عن الحيض أو عن المرض.:ج٢ص٣٤٥ تحفة الفقهاء علاء الدين السمرقندي.